

“...Vete Satanás porque escrito está: al Señor tu Dios Adorarás...”

La construcción social de la imagen del Diablo en la Iglesia Evangélica Pentecostal de San Bernardo

Seminario de grado “Aproximaciones al fenómeno religioso en Chile: Instituciones y Prácticas” SEMINARIO PARA OPTAR AL GRADO DE LICENCIADO EN HISTORIA

Alumno:

Nelson Marín Alarcón

Profesor guía: Jaime Moreno Garrido.

Profesor co-patrocinante: Luis Bahamondes Gonzalez.

SANTIAGO Diciembre de 2009

Agradecimientos . .	4
Introducción: El Diablo y la investigación social . .	5
Objetivos . .	6
Marco Teórico . .	7
Marco metodológico . .	18
Justificación de la investigación . .	24
Capítulo I: Los pentecostales y la producción del imaginario diabólico . .	26
1.1. Orígenes del movimiento pentecostal chileno . .	26
1.2. Prácticas que constituyen la imagen del Diablo pentecostal. . .	32
Capítulo II: El Diablo en el mundo Pentecostal . .	38
Capítulo III: El Diablo y su relación con los grupos neopentecostales . .	49
Capítulo IV: El Diablo pentecostal ante sus equivalentes chilenos . .	57
Conclusión. . .	66
Bibliografía . .	70
Libros y artículos . .	70
Recursos electrónicos . .	73
Fuentes escritas . .	75
Fuentes orales . .	75
Anexos . .	77
Fotografías . .	79
Entrevistas . .	86
Entrevista 1 . .	86
Entrevista 2 . .	93
Entrevista 3 . .	103
Entrevista 4 . .	112
Entrevista 5 . .	119
Entrevista 6 . .	123
Entrevista 7 . .	127
Entrevista 8 . .	131
Entrevista 8 . .	138

Agradecimientos

Este trabajo es fruto de un esfuerzo personal constante y dedicado. No obstante, sería absolutamente insensato no reconocer que para poder estar en las manos de quien en este momento lee fue imprescindible el apoyo directo e indirecto de una serie de personas. En primer lugar, agradecer a mi familia quien me otorgó desde un primer momento el apoyo y las condiciones ideales para poder leer, investigar y escribir de la manera en que ha sido hecha. Especial reconocimiento al apoyo de mi padre quien me facilitó libros y siempre se mostró interesado e involucrado en este importante proceso. A mi madre cuya religiosa preocupación la mantuvo despierta hasta altas horas en las muchas noches de trabajo. A mis hermanas María y Paula cuya preocupación me dio fuerzas para cumplir las expectativas que pusieron en mí. Y finalmente, a mi pequeño sobrino Renato quien por medio de sus innumerables travesuras me mantuvo alegre cuando los plazos y responsabilidades apremiaban. Por otra parte, importante papel jugaron en el desarrollo de este trabajo los Hermanos de la Iglesia Evangélica Pentecostal de San Bernardo quienes sin preguntar demasiado accedieron a entregarme su preciado testimonio, consejos y materiales necesarios. Entre ellos destaco al Pastor Gabino Cortés, el Hermano Jorge, Hermana Yessia, Hermana Sandra, Hermano David, Hermano Jonatán, y el Hermano Daniel.

Finalmente, un agradecimiento especial a quienes tuvieron una incidencia directa en el desarrollo de la presente investigación. En primer lugar, al profesor Luis Bahamondes quien desde el momento en que manifesté el interés en esta temática me brindó un apoyo y preocupación de tiempo completo, guiándome en las lecturas y corrigiendo las falencias que se presentaban. En segundo lugar, a mi pareja Yessia Hidalgo cuya ayuda en contactar a la gente, conseguir documentos, consejos, transcripciones de entrevistas y una voluntad sin límites, me permitieron elaborar el presente trabajo de manera exitosa.

Introducción: El Diablo y la investigación social

Difícilmente alguien podría negar que en el mundo académico estamos viviendo un auge de lo social. La crítica al elitismo temático y la distancia metodológica de los estudios tradicionales en humanidades y ciencias sociales, han provocado un crecimiento de las problematizaciones y publicaciones empeñadas en obtener conclusiones de los sujetos comunes, dentro de su cotidianidad y desde su propia subjetividad. El interés por las condiciones de vida y de lucha de los sectores históricamente reprimidos y postergados, ha llevado a extensas y variadas líneas de investigación, dentro de las cuales nuestro país no ha quedado excluido. Los sujetos poblacionales, las mujeres, los pueblos originarios, etc. han sido investigados rigurosamente con bastante éxito dentro de sus aspectos políticos, económicos y sociales, no obstante, dicha situación no se corresponde con la realidad de los estudios acerca de lo religioso.

La religión, aspecto inseparable de la cultura, ha sido un tema constantemente evadido por los investigadores sociales. De monopolio confesional, las temáticas religiosas han sido elaboradas por instituciones ligadas, mayoritariamente, a la iglesia católica y en general no han recibido un tratamiento *científico*. Esto provoca, no solo un vacío temático, e incluso epistemológico, sino también, un desconocimiento de realidades que parecen muy cercanas pero que en lo profundo del entendimiento son desconocidas. Ello no es intrascendente si se toma en cuenta que vivimos en una sociedad cada vez más fragmentada dentro de la cual la exigencia de altos niveles de tolerancia se hace apremiante. De ahí que hemos estimado necesario internarnos en el universo simbólico de un grupo religioso cada vez más numeroso como los pentecostales chilenos, en un tema que consideramos importante como la figura del Diablo, para así crear mediante la teoría de las representaciones modelos explicativos sobre temas olvidados, tanto en la vertiente religiosa como social.

La creciente bibliografía relativa a la figura del Diablo plantea la problemática de la desaparición de dicha representación del imaginario colectivo. Bajo un paradigma secularizante, durante mucho tiempo se sostuvo la idea que con el correr de la modernidad y la modernización, las imágenes sagradas tradicionales irían desapareciendo por peso de la racionalidad y el progreso. Es en contra de esta postura que sale a la luz un trabajo esclarecedor como el de Robert Muchembled¹ quien, a partir del análisis del imaginario del Diablo desde el siglo XII a la actualidad, ha concluido que no existe una desaparición de la imagen del Diablo en los tiempos modernos, sino más bien, una reformulación de su significado. Las concepciones tradicionales ligadas al imaginario rural de Satanás, arrastradas en parte desde el Medioevo, que poseían nuestros abuelos -y quizás nuestros padres-, poca similitud tienen con las caracterizaciones modernas (o postmodernas) que en la actualidad pululan. Satanás y el pecado parecen haber dejado la maldad, adquiriendo una postura de marketing más acorde con los tiempos que corren. Ahora es atractivo y tentador, ya no produce miedo y juega con la tentación en el embalse de un helado o el

¹ MUCHEMBLED, Robert, *La Historia del Diablo: siglos XII-XX*, 2° Ed., México, F.C.E., 2002.

vapor de una cerveza. El Diablo en la era de lo *líquido*, lo *hipermoderno* y lo desechable parece haber cambiado de perfil.

No obstante aquello, dicha transición de significado no es del todo correcta en América Latina. Aquí la modernización no se ha instaurado con la misma fluidez con que lo hizo el discurso de la modernidad. América Latina aun conserva altos índices de pobreza y la población indígena en condición de segregación sistémica es sumamente considerable. Bajo estas condiciones la modernización presenta particularidades en todas las esferas

de lo cultural, incluyendo la religiosa. Es la *otra lógica*² que los intelectuales han percibido, y que los ha llevado a desechar (o al menos repensar) los modelos explicativos elaborados bajo realidades europeas y norteamericanas. Ante el paradigma secularizador se levanta una América Latina sincrética y contradictoria que choca con los discursos de modernización, desde la esfera de lo tradicional.

Es desde aquí que se hace pertinente desarrollar un análisis exhaustivo en torno a la figura del Diablo en una comunidad religiosa tan propiamente latinoamericana como la Iglesia Evangélica Pentecostal (IEP). Esta última, uno de los pocos productos religiosos prístinos de este subcontinente, reúne dentro de sí no solo a grandes cantidades de población popular, sino además a gran parte del imaginario religioso. De acuerdo con esto, y dentro de un contexto de modernización latinoamericana contradictoria, podemos preguntarnos si es la complementación de la representación de un Diablo tradicional - más ligado a una visión de origen escolástico y de raigambre campesina- con la imagen de un Diablo con características modernas -asociados a vicios de la modernidad- la que constituye el eje central del discurso pentecostal. Es tentador afirmar que la figura del Diablo se encuentra presente en la oratoria pentecostal, ya sea de forma “intimidante” o “catastrófica”.

La presente investigación se realizará bajo la perspectiva microhistórica que en la práctica se traducirá en un “estudio de caso” aplicado a una comunidad determinada. Esta será la Iglesia Evangélica Pentecostal de San Bernardo, una de las más numerosas dentro de este tipo de pentecostalismo al interior del país, cuyo templo central se ubica en la avenida Portales 762 en la comuna de San Bernardo, Santiago de Chile.

El resultado del trabajo de campo -entrevistas, cuadros de asociación de términos, fotografías- será incluido en su totalidad al final del informe en los anexos para así poder ser consultados y utilizados en futuras investigaciones. Esto explica en buena parte la extensión del escrito presentado.

Objetivos

1. Objetivo general: Comprender la significación y función de la figura del Diablo en la Comunidad Pentecostal de San Bernardo, vinculada con las variables de tradición y modernidad.

1.1 Primer objetivo específico : Establecer las prácticas sociales que producen la imagen del Diablo en la comunidad pentecostal de San Bernardo.

² Este concepto lo hemos extraído de: PARKER, Cristián, *Otra lógica en América Latina: Religión popular y modernización capitalista*, Santiago, F.C.E, 1993.

1.2 Segundo objetivo específico : Analizar la significación concreta que posee la imagen del Diablo para efectos de la propia comunidad, tanto desde el discurso oficial como de los propios sujetos practicantes.

1.3 Tercer objetivo específico : Comprender las percepciones simbólicas que poseen los miembros de la IEP sobre los nuevos grupos pentecostales, y el rol que juega el Diablo en dicha representación.

1.4 Cuarto objetivo específico : Determinar los puntos de comparación existentes entre la imagen del Diablo pentecostal con las relativas a la imagen moderna actual vigente en la sociedad chilena.

Marco Teórico

Para comenzar se hace necesario establecer los márgenes teóricos dentro de los cuales se moverá el desarrollo de la problemática anteriormente explicitada, a fin de favorecer una mejor comprensión y entendimiento.

Como primer punto, y dado el personaje principal de nuestro trabajo, debemos aclarar que *toda sociedad humana se plantea el problema del Mal e intenta resolverlo*³. En nuestra Cultura Occidental, de alta raigambre cristiana, dicha culpa del mal ha recaído sobre los hombros del Diablo, Belcebú, Satanás, etc. Para Robert Muchembled, aunque el Diablo tiene su origen en las Sagradas Escrituras, aparece de manera relativamente tardía en la cultura occidental hacia el siglo XII o XIII, y es desde fines de la Edad Media que se transforma en una “[...] *entidad imaginaria terrible y obsesiva*”⁴. No obstante, gradualmente la imagen del Diablo va mutando y retrocediendo en su hegemonía en función de los nuevos procesos históricos que se van presentando, es así como hacia la Europa ilustrada del siglo XVIII estaría notoriamente en decadencia. De las persecuciones inquisidoras y la cruda iconografía, se pasa en el siglo XIX a una especie de emancipación humana de esta imagen temible. El sujeto occidental moderno es un hombre “[...] *más liberado del temor a Satanás, pero cada vez más propenso a desconfiar de sí mismo y de sus pulsiones demoníacas o mórbidas*”⁵. Esta tendencia se intensifica durante el siglo XX, en el cual, al parecer, el Diablo habría colgado sus atuendos de ente terrorífico y temible, para ponerse al servicio de una época del consumo y el entretenimiento. Su temple se ha ablandado, volviéndose atractivo y simpático, juega con la tentación en un envase de helado o el vapor de una cerveza siendo invitado recurrente en publicidad y programas de televisión.

Por medio del análisis histórico de la imagen del Diablo en la cultura occidental desde su aparición, Muchembled ha logrado probar que, al contrario de lo que pensara Roger Caillois, el Diablo no estaría en proceso de retroceso hasta la extinción, sino más bien en una constante mutación de su sentido originario en función de los principios y necesidades impuestas en la fase actual de modernidad (posmodernidad). No obstante, esta transición de significado no sería tan evidente en el caso latinoamericano dentro del cual se ubicaría nuestra problemática. De acuerdo con lo planteado por Parker, y muy acorde con la realidad pentecostal a la que intentamos acceder, América Latina se desenvuelve bajo lógicas

³ MUCHEMBLED, Robert, “*Historia del Diablo, siglos XII-XX*”, México, F.C.E, 2002, p. 19

⁴ *Ídem.*

⁵ *Ibid.*, p. 16.

diferentes a las desarrolladas en Europa o Norteamérica, por lo que se hace necesario elaborar marcos conceptuales de análisis diferentes. En el caso del modelo propuesto por Muchembled, su validez se vería restringida en la medida que su análisis se reduce a la experiencia europea. De acuerdo con Parker, “[...] *En el mundo subdesarrollado y periférico, los procesos de modernización tienen lugar de modo cualitativamente distinto a como se dieron en otras sociedades que alcanzaron la modernidad en el pasado*”⁶. El mundo desarrollado siguió un patrón de modernización uniforme que tendió, de acuerdo a la tesis clásica, a entender que “[...] *el paso de una sociedad tradicional a una sociedad urbano-industrial señala la introducción de una lógica moderna que destruye el edificio tradicional y con él a su cosmovisión religiosa de la vida*”⁷. Dicha correlación en el caso latinoamericano resulta bastante estéril.

En el campo de lo religioso, que es el que nos interesa puntualmente, dicha visión europeizante ha llevado a universalizar la teoría de la secularización como desaparición o pérdida de importancia de la religión en el cuerpo social producto del avance racionalista y modernizante. Como variación de la teoría de la modernización en auge hacia 1960, se planteaba que mientras “[...] *las sociedades se modernizaban, se hacían más complejas y diferenciadas, más racionalizadas, más individualistas, y menos religiosas*”⁸. Al respecto, Manuela Cantón sintetiza que “*Los postulados de la secularización variaban desde aquellos sostenidos por quienes profetizaban la total desaparición de las religiones entendidas como excrecencias a extinguir del pensamiento racional humano, como obstáculos al progreso (Comte y Freud; Marx y, de una manera no tan radical, Weber), hasta aquellos que limitaban los efectos de la secularización al desplazamiento de la religión, a la pérdida de la centralidad de las manifestaciones históricas e institucionales del hecho religioso (es decir, de las iglesias) y a las privatización y/o mundanización de las religiones (Durkheim y, más tarde, Berger y Luckmann)*”⁹. No obstante, el resurgimiento de renovados sentimientos religiosos, así como nuevas modalidades de vivir la religión, han llevado a repensar, o al menos reformular, la teoría de la secularización. Como afirma Parker para Latinoamérica, “[...] *en la era de la electrónica, las computadoras, los robots y los medios masivos de comunicación, hemos visto como resurgen sentimientos religiosos, ahora desbordando los canales eclesiológicos tradicionales*”¹⁰.

Caso representativo de este proceso es el desarrollo y expansión de los llamados cultos pentecostales a lo largo y ancho de toda América Latina, y con proyección mundial. Estos constituyen un fenómeno cotidiano en los barrios “populares” y zonas rurales de gran parte del subcontinente. En cualquier esquina o plaza se pueden encontrar entonando sus

⁶ PARKER, Cristián, *Otra lógica en América Latina, religiosidad popular y modernización capitalista*, Santiago, F.C.E, 1993. p. 139.

⁷ *Ibid.*, p. 113.

⁸ ESTEBAN, Valeriano, “La secularización en entredicho”, [en línea] En: *II jornadas de sociología. El fenómeno religioso, presencia de la religión y la religiosidad en sociedades avanzadas*, Sevilla, 13 y 14 de junio de 2007, p. 5. < <http://www.centrodeestudiosandaluces.info/cursos/adjuntos/2665157.pdf> > [consulta: 22 de junio de 2009]

⁹ CANTÓN, Manuela, “Secularización, extinción y el eterno retorno de las religiones. Reflexiones desde la antropología social”, [en línea] En: *II jornadas de sociología. El fenómeno religioso, presencia de la religión y la religiosidad en sociedades avanzadas*, Sevilla, 13 y 14 de junio de 2007, p. 2. < <http://www.centrodeestudiosandaluces.info/cursos/adjuntos/3110230.pdf> > [Consulta: 19 de junio de 2009]

¹⁰ PARKER, *op.cit.*, p. 117

himnos y predicando el evangelio “a todo pulmón” para luego marcharse en procesión - con instrumentos o no- a su principal lugar de congregación, el Templo. En palabras de Manuela Cantón, por Pentecostales se entiende “[...] un sistema de creencias y prácticas pertenecientes a la gran familia cristiana protestante, derivado del metodismo, y convertido en la actualidad en la denominación evangélica más extendida, dinámica y de mayor diversidad interna. El eje de los cultos es la “posesión” por el Espíritu Santo, lo que suele manifestarse a través de los “dones” o “carismas”: glosolalia (don de lenguas), visiones,

profecías y sanaciones por imposición de manos¹¹. De acuerdo con lo planteado por Cantón, este movimiento carismático se basa en la negación de la predestinación calvinista, abogando por la responsabilidad individual en la salvación, por medio de la promoción “[...] de un estilo de vida ético y práctico de carácter ascético, los que les lleva frecuentemente a afirmar que, aunque están “en” el mundo, no son “del” mundo¹².

El caso del pentecostalismo chileno resulta paradigmático. En un país de gran tradición católica, desde su aparición a comienzos del siglo XX, el pentecostalismo se perfila como la religión con mayor crecimiento porcentual a nivel nacional. En el censo nacional realizado el año 2002, 1.669.725 personas sobre los 15 años se declararon como pertenecientes a la fe evangélica, lo que equivale a un 15,14% de la población total del país. Dentro de ese porcentaje, las múltiples variedades de iglesias de corte pentecostal ocupan la gran mayoría, y en las cuales las iglesias tradicionales criollas superan con amplitud al resto. Para clasificar el enorme universo de iglesias protestantes y pentecostales existentes utilizaremos las categorías entabladas por Miguel Ángel Mansilla¹³, el cual reconoce a la Iglesia Evangélica Pentecostal como parte de las iglesias clásicas y/o tradicionales criollas, junto con la Iglesia Metodista Pentecostal con la que reunirían a la mayoría de fieles del mundo evangélico.

La relación entre estas últimas dos iglesias data desde los orígenes mismo del movimiento pentecostal chileno. Según cuenta su propio protagonista, el pastor norteamericano Willis C. Hoover¹⁴, este se originó luego del “avivamiento” producido en Valparaíso en 1909 en el seno de la Iglesia Metodista Episcopal. Luego de meses de intensa oración, se produjo la manifestación del Espíritu Santo que sumergió a la creciente comunidad en un clima de “gozo” y “danza”, la cual no tardó en ser denunciada por desordenes e inmoralidad. En dado escenario, la petición de expulsión de Hoover y del resto de los involucrados no tardó en llegar, ante esta situación, Hoover y sus seguidores se separan de la Iglesia Metodista Episcopal el 12 de septiembre de 1909 para formar la Iglesia Metodista Pentecostal. En el año 1932 la nueva iglesia sufre el más grande cisma de

¹¹ CANTÓN, Manuela, “La construcción social de la sospecha. Minorías religiosas contemporáneas y procesos de exclusión”, En: *Estudios sobre Culturas Contemporáneas*, Centro Universitario de Investigaciones Sociales, Universidad de Colima, Colima, Red A. L y C, Época II, Vol. VIII, N° 15, Junio de 2002, p. 109.

¹² *Ídem*.

¹³ Mansilla distingue las iglesias clásicas y/o tradicionales, de las iglesias históricas. Las primeras estarían dadas por las iglesias pentecostales criollas, como la Metodista Pentecostal, La Evangélica Pentecostal y la Pentecostal de Chile (las dos primeras abarcan a la mayor cantidad de fieles de todo el universo pentecostal), y las iglesias pentecostales misioneras, como la Asamblea de Dios, Iglesia de Dios y Cuadrangular. Por otra parte, reconoce las iglesias protestantes históricas como la Bautista, Metodista, Anglicana, etc. En: MANSILLA, Miguel Ángel, “La angustia del pentecostalismo criollo chileno” En: *Ilu. Revista de Ciencias de las Religiones*, Madrid, Universidad Complutense de Madrid, N° 12, 2007, p. 114.

¹⁴ HOOVER, Willis, *Historia del avivamiento pentecostal en Chile*, [En línea] <www.memoriachilena.cl> [Consulta: 10 de Enero de 2009]

su historia cuando tras un confuso incidente el pastor Hoover se le vio obligado a dejar su cargo de superintendente. Al marcharse, el fundador del movimiento debió no solo retirarse de las instalaciones sino que además tuvo que obtener una nueva personalidad para los excluidos bajo el rótulo de Iglesia Evangélica Pentecostal.

La organización jerárquica de la IEP¹⁵, es bastante similar a la tenida en sus orígenes metodistas. El liderazgo espiritual y organizacional es ejercido por el Pastor quien proviene casi sin excepciones desde el mismo grupo de fieles. Por debajo del Pastor se encuentran los Hermanos de Oficiales, hombres casados de amplia trayectoria que ayudan al pastor a administrar los diferentes locales y actividades, funcionando como especie de “consejeros”. Luego vienen las hermanas Dorcas, agrupación que reúne a las mujeres casadas, junto al resto de los hermanos varones en matrimonio y los Hermanos ciclistas, quienes predicán el evangelio en bicicleta. Más abajo, viene el Grupo de Jóvenes y Señoritas, en el cual participan adolescentes sobre los catorce años hasta que contraen matrimonio. Luego están el grupo de los Intermedios que reúne a niños en la etapa de la pubertad (entre 12 y 14 años), y finalmente están los niños menores que se reúnen en el grupo de los Visualizados.

Por otro lado, se hace necesario establecer que el desarrollo de nuestra problemática se enmarcara en la Teoría de las Representaciones Sociales. Esta última la entenderemos, según Moscovici, como, la “[...]” *elaboración de un objeto social por una comunidad con el objeto de comunicarse y conducirse*”¹⁶. De acuerdo con esta línea argumentativa, la sociedad no debe entenderse como algo que es entregado a los individuos desde fuera de estos mismos, como una fuerza extra social, sino más bien que tanto ésta como los individuos y las representaciones sociales son constructos sociales¹⁷. En otros términos, y como plasmara de manera clara en la portada de su libro, toda representación social es una “construcción social de la realidad”, en tanto “*la realidad se construye socialmente*”¹⁸. Para Berger y Luckmann, “*Entre las múltiples realidades existe una que se presenta como la*

¹⁵ Con esta sigla nos referiremos a la Iglesia Evangélica Pentecostal.

¹⁶ Moscovici, (1963), citado en MOÑIVAS, Agustín, “Epistemología y Representaciones sociales: Concepto y teoría”, En: *Revista de psicología general y aplicada: Revista de la federación Española de Asociaciones de Psicología*, Vol. 47, N° 4, 1994, p. 410. Por cierto, Moscovici reconoce influencias teóricas a partir de la teoría de Durkheim, para quien “*las representaciones colectivas son formas de conocimiento o ideación construidas socialmente*”. Ahora bien, según Moscovici, “*Resumiendo, mientras que las representaciones colectivas, de acuerdo con la concepción clásica de Durkheim, son un término explicativo que designa una clase general de conocimientos y creencias (ciencia, mitos, religión, etc.), desde nuestro punto de vista, son fenómenos ligados con una manera especial de adquirir y comunicar conocimientos, una manera que crea la realidad y el sentido común. Enfatizar esta diferencia fue mi propósito al sustituir el “colectiva” de Durkheim por “social” [...] Las representaciones colectivas han cedido el lugar a las representaciones sociales. Vemos fácilmente porqué. De un lado hacía falta tomar en cuenta una diversidad de origen, tanto en los individuos como en los grupos. Del otro lado, era necesario desplazar el acento hacia la comunicación que permite converger sentimientos e individuos, de suerte que algo individual puede devenir social, o viceversa. Al reconocer que las representaciones son al mismo tiempo generadas y adquiridas, le quitamos ese lado preestablecido, estático que ellas tenían en la visión clásica. Lo que cuenta no son los substratos sino las interacciones. De allí la observación enteramente exacta acerca de que lo que permite calificar de sociales las representaciones, es menos sus soportes individuales o grupales que el hecho de que ellas sean elaboradas en el curso del proceso de intercambios y de interacciones*”, en ARAYA, Sandra, “*Las representaciones sociales: ejes teóricos para su discusión*”, Cuadernos de Ciencias Sociales, N° 127, FLACSO, Costa Rica, 2002, p. 22.

¹⁷ ARAYA, *op.cit.*, p. 21. Por cierto las representaciones sociales incluirían dos fases: objetivación o formalización de los conocimientos, y anclaje, o momento en el cual los elementos objetivados se integran a nuestro esquema de pensamiento.

¹⁸ BERGER, Peter y LUCKMANN, Thomas, *La Construcción Social de la Realidad*, Buenos Aires, Amorrortu Editores, 1999, p. 13.

realidad por excelencia. Es la realidad de la vida cotidiana”¹⁹. De ahí que presten especial atención en este tipo de realidad la cual es una verdad interpretada por los hombres y que tiene un significado subjetivo de un mundo coherente, “Es un mundo que se origina en sus pensamientos y acciones, y que está sustentado como real por estos”²⁰. Por lo tanto, la realidad de la vida cotidiana se plantea como un mundo intersubjetivo, un mundo que comparto y cultivo con otros, que se establece con marcada diferencia de otros tipos de realidades de las que tengo conciencia.

Para que exista un mundo intersubjetivo se hace necesario la existencia de instancias de interacción entre los sujetos sociales. Para Berger y Luckmann, dicha instancia es dada por la interacción “cara a cara” la cual [...] es el prototipo de la interacción social y del que se derivan todos los demás casos.²¹ Solo en la situación “cara a cara” me queda manifiesta la subjetividad del otro con la mayoría de sus síntomas. Esto último merece un reparo que se entiende si se toma en cuenta la antigüedad del texto de Berger y Luckmann (primera edición en 1966). Para los autores, el contacto interpersonal presencial (físico) adquiere una importancia fundamental en la construcción de representaciones, no obstante, en los tiempos que corren, sumergidos en la era de la información, existen mecanismos de comunicación instantánea cuyos recursos y potencial Berger y Luckmann no habrían podido prever (ejemplo, la internet). Sin embargo, la teoría en general es válida para efectos de nuestro trabajo, la interacción “cara a cara”²² (o las derivadas de ella) nos muestra la subjetividad de los sujetos en juego en un proceso de comunicación y lenguaje. En este sentido, Habermas define la “Acción comunicativa” como [...] la interacción de a lo menos dos sujetos capaces de lenguaje y acción que (ya sea con medios verbales o con medios

¹⁹ *Ibid.*, p. 39.

²⁰ *Ibid.*, pp. 36 y 37.

²¹ *Ibid.*, p. 46.

²² De hecho, agrega que “La realidad social de la vida cotidiana es pues aprehendida en un continuum de tipificaciones que se vuelven progresivamente anónimas a medida que se alejan del “aquí y ahora” de la situación “cara a cara”. En un polo del continuum están esos otros con quienes me trato a menudo e interactúo intensamente en situaciones “cara a cara”, mi “círculo íntimo”, diríamos. En el otro polo hay abstracciones sumamente anónimas, que por su misma naturaleza nunca pueden ser accesibles en la interacción “cara a cara”. La estructura social es la suma total de estas tipificaciones y de las pautas recurrentes de interacción establecidas por intermedio de ellas. En ese carácter, la estructura social es un elemento esencial de la realidad de la vida cotidiana. Podríamos agregar aquí otro punto más, aunque sin mayor elaboración. Mis relaciones con otros no se limitan a asociados y contemporáneos. También se refieren a mis antecesores y sucesores, a los que me han precedido y me sucederán en la historia total de mi sociedad”, BERGER y LUCKMANN, *op.cit.*, p. 52 y 53. Por lo demás, Serge Moscovici en 1984 expresó: “Por representaciones sociales entendemos un conjunto de conceptos, proposiciones y explicaciones originadas en la vida cotidiana en el curso de la comunicación interpersonal. Ellas son el equivalente en nuestra sociedad de los mitos y sistemas de creencias de las sociedades tradicionales, pueden ser también vistas como la versión contemporánea del sentido común”, en CANDIA, José A. “Representación social del trabajo en un grupo de trabajadores cubanos”. Trabajo de Diploma, La Habana, Universidad de la Habana Facultad de Psicología, 1997, p. 7. Finalmente, es interesante el hecho que Denise Jodelet entiende que “El concepto de representación social designa una forma de conocimiento específico, el saber del sentido común, cuyos contenidos manifiesta la operación de los procesos generativos y funcionales socialmente caracterizados. En sentido más amplio, designa una forma de pensamiento social”. Además de que, “Las representaciones sociales constituyen modalidades de pensamiento práctico orientadas hacia la comunicación, la comprensión y el dominio del entorno social material e ideal”. En: JODELET, Denise, “La representación social: fenómenos, concepto y teoría”. EN: MOSCOVICI, Serge. (comp.), *Psicología Social*, Madrid, Ed. Paidós. 1989, pp. 474 y 475.

extraverbales) *entablan una relación interpersonal*²³. Para este autor, los participantes buscan entenderse sobre determinadas situaciones a fin de coordinar sus planes y acciones sociales, entendiendo estas últimas como [...] *manifestaciones simbólicas en que el actor*²⁴ [...] *entra en relación con al menos un mundo*. Para ello, exponen sus subjetividades e intenciones de manera voluntaria en lo que Habermas llama “Acción dramaturgica”, que no apunta a otra cosa que a [...] *participantes en una interacción que constituyen los unos*²⁵ *para los otros un público ante el cual se ponen a sí mismos en escena*. Los individuos exponen voluntariamente los niveles de su subjetividad que quieren expresar, puesto que poseen un acceso privilegiado a ellos.

Los procesos de comunicación y lenguaje que generan las representaciones sociales tienen un efecto importante sobre el entramado social en tanto son capaces de generar identidad entre los individuos. Sobre este aspecto, Roger Chartier afirma como cualidad de la representaciones, en relación al mundo social, que estas “[...] *tienden a hacer reconocer una identidad social, a exhibir una manera propia de ser en el mundo, significar en forma simbólica un estatus y un rango*”²⁶. El concepto de identidad lo entenderemos, según Jorge Larraín, como “*a una cualidad o conjunto de cualidades con las que una persona o grupo de personas se ven íntimamente conectados. En este sentido la identidad tiene que ver con la manera en que individuos y grupos se definen a sí mismos al querer relacionarse*

-“identificarse”- con ciertas características”²⁷. En este sentido, es importante establecer que no pueden existir identidades individuales sin identidades colectivas, y viceversa. En términos de Larraín, “[...] *no pueden ser concebidas aparte y sustancializadas como entidades que pueden existir por sí solas sin una referencia mutua. Esto es así porque las personas no pueden ser consideradas como entidades aisladas y opuestas a un mundo social concebido como una realidad externa. Los individuos se definen por sus relaciones*

sociales”²⁸. Esto nos conduce necesariamente a establecer que una identidad colectiva es en sí misma como un “artefacto cultural”, en tanto funcionan sistemas de símbolos y significados que generan arraigo entre los sujetos involucrados.

En este sentido, entendemos la Cultura como los esquemas de significado de valores, normas, creencias, y conocimientos, que comparten los miembros de una comunidad, que en palabras de Cristián Parker se definiría como el “*conjunto de prácticas colectivas significativas, basadas en los procesos de trabajo en función de la satisfacción de la amplia gama de necesidades humanas, que se institucionalizan en estructuras de signos y simbolismos que son transmitidas por una serie de vehículos de comunicación e internalizadas en hábitos, costumbres, formas de ser, de pensar y de sentir*”²⁹. En este

²³ HABERMAS, Jürgen, *Teoría de la acción comunicativa*, Vol. 1, Madrid, Editorial Taurus, 1994. p. 124.

²⁴ *Ibid.*, p. 139.

²⁵ HABERMAS, *op.cit.*, p. 123.

²⁶ CHARTIER, Roger, *El mundo como representación. Estudios sobre historia cultural*, Barcelona, Editorial Gedisa, 2002, p. 57.

²⁷ LARRAÍN, Jorge, *Identidad Chilena*, Santiago, Santiago, LOM ediciones, 2001, p. 23.

²⁸ LARRAÍN, *op.cit.*, p. 34.

²⁹ PARKER, Cristián, “Catolicismos Populares en la globalización, un estudio internacional y presentación de casos”, En: PARKER, Cristián y BAMAT, Thomas, “*Catolicismos Populares, Globalización, Inculturación*”, Maryknoll-New York, Center for Mision Research and Study, Centro de Estudios de la Realidad Contemporánea, Universidad Academia de Humanismo Cristiano, LOM Ediciones, Santiago 2001, pp. 7-11.

sentido es importante el aporte que hace Parker al referirse a la importancia de cuatro conceptos: lo significativo para lo colectivo, la gama de necesidades que satisface, la institucionalización de los símbolos, y la importancia de la comunicación, puesto que aluden adecuadamente al modelo operativo de construcción social de la realidad de nuestro estudio. Ahora bien, también “[...] *la cultura es la memoria no hereditaria de la colectividad expresada en un sistema determinado de prohibiciones y prescripciones*”³⁰, semejante a la institucionalidad enunciada por la realidad de Berger y Luckmann.

El sistema cultural y el social interactúan de múltiples formas. Este concepto es necesario ya que la noción de “cultura” se añade constantemente al término fenómeno religioso. Es así como “[...] *la interpenetración entre el sistema social y Cultural concierne, preferentemente, al lugar de la religión en relación con la estructura social*”³¹.

De esta forma, y dado la naturaleza de nuestra problemática, definiremos a la Religión a partir del desarrollo de dos ejes fundamentales. Por una parte, la entenderemos como un producto y elemento de la sociedad y la cultura, en tanto el objeto religioso es una creación social como lo son todos los productos culturales. En términos de Jaime Moreno, “*La sociedad produce la religión, dicho de otro modo, la religión es fruto del grupo que por ella, con ella y en ella satisface determinadas necesidades*”³². Esto tiene mucho sentido con lo planteado por H. y W. Goddijn quien afirma que “*Es imposible entender una sociedad sin comprender su religión. No es posible comprender la religión sin investigar sus relaciones con el resto de la sociedad*”³³, reafirmando a la religión como un hecho social. Por otro lado, y siguiendo las palabras de Mircea Eliade, se afirma que todas las definiciones del fenómeno religioso tienen en común que “[...] *opone, a su manera, lo sagrado y la vida religiosa a lo profano y la vida secular*”³⁴. En otras palabras, “[...] *lo sagrado se manifiesta siempre como una realidad de un orden totalmente diferente al de las realidades «naturales»*”³⁵.

. De aquí, y siguiendo la lógica Durkheim, las cosas sagradas son tales porque se mantienen a distancias de las que no son tales. De ahí que es pertinente a la religión en su acepción etimológica en la cual refiere a la palabra latina *religio* que se interpreta como “[...] *“religación”, una atadura firme del hombre a Dios y a la voluntad divina revelada*”³⁶. Sobre esto cabe hacer la salvedad de que la religión no se constituye necesariamente en torno a la figura de dioses, sino más bien la atadura debe ser interpretada como la cercanía al mundo de lo sagrado. En este sentido, y a modo de síntesis, Durkheim define a la religión como “[...] *un sistema solidario de creencias y de prácticas relativas a las cosas sagradas,*

³⁰ LOTMAN, Jurij M. y USPENSKIJ, Boris, “Sobre el mecanismo semiótico de la Cultura”, en Jurij M. Lotman y la Escuela de Tartu, *Semiótica de la Cultura*, Ed. Cátedra, Madrid, 1979. pp. 67-92. (Extracto y resumen del Prof. Jaime Moreno Garrido), En: < www.plataforma.uchile.cl/fb/cursos_area/religion/modulo3/tema1/doc/LOTMAN%20TARTU/Lotman%201.doc > [Consulta: 10 de noviembre de 2009]

³¹ PARSONS, Talcott, *El Sistema Social*. Madrid, Alianza Editorial, 1988, p. 201.

³² MORENO, Jaime, “Noción y estudio de la religión”, En: *Apuntes para el curso de Teoría de la Religión del Diplomado de Ciencias de la Religión*, Santiago, Centro de Estudios Judaicos, Universidad de Chile, 2009, p. 3. (inédito)

³³ GODDIJN, H. y W., *Sociología de la religión y de la iglesia*, Buenos Aires, Ediciones Carlos Lohlé, 1973, p. 37.

³⁴ ELIADE, Mircea, *Tratado de historia de las religiones: morfología y dialéctica de lo sagrado*, Madrid, Ediciones Cristiandad, 2000, p. 63.

³⁵ ELIADE, Mircea, *Lo sagrado y lo profano*, Madrid, Guadamara, 1967, p. 19.

³⁶ GARCÍA BAZÁN, Francisco, “La religión y lo sagrado”, En: *El estudio de la religión*, DIEZ DE VELASCO, Francisco y GARCÍA BAZÁN, Francisco (eds.), Madrid, Ediciones Trotta, 2002, p. 24.

*o sea, separadas y prohibidas, creencias y prácticas que unen en una misma comunidad moral, denominada iglesia, a todos los que adhieren a ella*³⁷. En este sentido, y como toda la teoría de Durkheim lo explicita, la religión funciona como un fenómeno colectivo que proviene desde la sociedad, por lo que la noción de iglesia antes mencionada es de suma importancia en tanto supera las barreras del edificio (estructura física) subrayando la naturaleza colectiva.

Aquí se hace necesario mencionar que nuestro trabajo se enmarca dentro de las llamadas Ciencias de la Religión. Estas últimas, se definen a grandes rasgos como el estudio realizado sobre fenómenos religiosos desde una perspectiva no confesional. De aquí que se distinga de la teología –con la que se suele confundirse– en tanto pretende “[...] enseñar creencias pero sin enseñar a creer, estudiar la religión pero sin predicar, ni moralizar, ni endoctrinar, buscando una difícil pero deseada neutralidad”³⁸. Los nombres que ha recibido la disciplina en general pueden variar de país en país. En el mundo anglosajón se les conoce como *Religious studies*, en Norteamérica se les llama *History of religions*, en Francia se les denomina *Sciences de la religion*, mientras que en Alemania se les conoce como *Religionwissenschaft*. Sin embargo, las características son en general las mismas, la aplicación de las herramientas de las humanidades y ciencias sociales a fin de obtener un análisis lo más desapasionado posible, de la misma manera como se analiza cualquier otro fenómeno sociocultural.

Un concepto importante que tiene relación con el contexto donde se desarrollará nuestra problemática tiene relación con la llamada Modernidad. De acuerdo con lo expresado por Alan Touraine, la idea de modernidad, en su acepción más ambiciosa, “[...] fue la aceptación de que el hombre es lo que hace y que, por lo tanto, debe existir una correspondencia cada vez más estrecha entre la producción –cada vez más eficaz por la ciencia, la tecnología o la administración–, la organización de la sociedad mediante la ley y la vida personal, animada por el interés, pero también por la voluntad de liberarse de todas las coacciones”³⁹. La modernidad trae como imperativo el triunfo de razón por sobre las tradicionales modalidades de pensamiento pues solo ella puede establecer una correspondencia entre “la acción humana y el orden del mundo”, dejando atrás las supersticiones y absolutismos.

En relación a los orígenes de la modernidad, no existe absoluto consenso al punto que hablar de los hitos fundacionales suele ser bastante conflictivo en tanto recoge dentro de un mismo periodo procesos demasiado amplios y contradictorios⁴⁰. No obstante, es posible

³⁷ DURKHEIM, Emile, *Las formas elementales de la vida religiosa*, Buenos Aires, Shapire, 1960, p. 65.

³⁸ DIEZ DE VELASCO, Francisco, “El estudio de la religión: Autonomía, neutralidad, pluralidad”, En: *El estudio de la religión...*, p. 362.

³⁹ TOURAINE, Alain, *Crítica de la modernidad*, México, F.C.E., 2006, p. 9.

⁴⁰ Al respecto, para Armando Roa, dicho proceso se habría dado en los albores del siglo XVI, aunque ya se asomaba durante los siglos XIV y XV. Para este autor, ya el hombre medieval “[...] estaba dotado de inteligencia y voluntad para conocer este mundo en verdad íntima y para amarlo y transformarlo”, no obstante, es a partir del proceso de Reforma con Martín Lutero que se marca una ruptura con la Edad Media en tanto se reafirma la conciencia del individuo, desvinculándose de las imposiciones de las instituciones tradicionales hegemónicas. En: ROA, Armando, *Modernidad y Posmodernidad. Coincidencias y diferencias fundamentales*, Santiago, Editorial Andrés Bello, 1995, pp. 13-17. En una vía diferente, los intelectuales más conservadores de origen católico afirman como origen de una “modernidad barroca” a la Contrarreforma española y el Concilio de Trento en donde se forjaría el pensamiento ilustrado, mucho antes de la modernidad ilustrada del siglo XVIII. véase: LARRAÍN, Jorge, *¿América Latina moderna? Globalización e identidad*. Santiago, LOM Ediciones, 2005, p. 11. Por su parte, Touraine afirma que la modernidad está indeleblemente asociada a la idea de

establecer ciertos aspectos que de una u otra manera son pertinentes a este trabajo al hablar de modernidad. En primer lugar, y siguiendo la línea de análisis de Jorge Larraín, es posible hablar como rasgo distintivo de la modernidad al “proyecto de autonomía” (individual y colectivo), en tanto se planteó así misma como la capacidad de pensarse y normarse al margen de cualquier imposición tradicional fuera de ella (como por ejemplo, la Religión). En este sentido, la modernidad se plantea desde un inicio como rupturista con un pasado a fin de proyectarse al futuro, esto ha generado que desde el siglo XVIII la idea de modernidad lleve como imperativos conceptos tales como democracia, libertad, etc. Sin embargo, tomar a la democracia u otras modalidades de gobierno como condición *sine qua non* de la modernidad, genera un modelo euro-centrista basado en los preceptos de la ilustración y niega la posibilidad de realizar una modernidad bajo parámetros diferentes en realidades históricas puntuales⁴¹. En segundo lugar, como ya habíamos mencionado más arriba, la modernidad supone un control racional sobre la vida y las cosas, se libera de los tradicionales absolutismos y establece la razón –metódicamente aplicada y comprobada– como único mecanismo para conocer la realidad por sobre cualquier superstición, tradición, intuición o fe. Esto lleva a la consolidación económica y social centrada en la planificación racional de las fuerzas productivas y los ciudadanos.

No obstante todo lo anterior, este optimismo basado en la razón y el progreso ha generado serias dudas en los especialistas. Los desastres de las Guerras Mundiales, los vicios provocados por los sistemas sociales de orden racional, así como la muerte de los metarrelatos, han provocado que en todo occidente haya surgido el debate acerca de si acaso la modernidad se ha agotado o ha entrado en nuevos estados de evolución. Dentro de este contexto, la misma historia como macro-proceso ha sido cuestionada a través de planteamientos como los de Francis Fukuyama, quien apunta al “fin de la historia” como superación de los arcaicos estados de barbarie hasta llegar a la situación actual.

Toda esta discusión se encuentra sostenida sobre la dicotomía modernidad-posmodernidad, no obstante, el termino no es compartido por todos los especialistas. El concepto Posmodernidad, nacido en el seno de las artes, ha sido desarrollado por Jean Francois Lyotard para quien “[...] designa al estado de la cultura después de las transformaciones que han afectado a las reglas del juego de la ciencias, de la literatura y de las artes a partir del siglo XIX. Aquí se situarían esas transformaciones con relación a la crisis de los relatos”⁴². En relación a esto último, una de las principales características de la posmodernidad es la pérdida de vigencia o desconfianza de los metarrelatos -entendiendo a estos como aquellas estructuras ordenadoras y buscadoras de sentido- dispersando su función narrativa en “una nube de elementos lingüísticos narrativos, etc., cada uno de ellos vehiculando consigo valencias pragmáticas sui generis”⁴³. La posmodernidad derriba las ideologías, las certezas absolutas y los grandes intereses teóricos a favor de intereses más inmediatos de la heterogeneidad de elementos socio-culturales, como diría Hobsbawm, las “postmodernidades” poseen en común, “[...] un escepticismo esencial sobre la existencia de una realidad objetiva, y/o la posibilidad de llegar a una comprensión consensuada de ella por medios racionales. Todo tendía a un relativismo radical. Todo, por tanto, cuestionaba

racionalización de corte cientificista madurada desde los pensadores de la ilustración. Según su planteamiento, occidente concibió y vivió la modernidad como una “revolución” en tanto negó cualquier tipo de adquisición o herencia (formas de organización o creencias), que no se basara en la demostración del tipo científico basada en el método. TOURAINE, *op.cit.*, p. 20.

⁴¹ Un ejemplo ilustrativo de proceso de modernidad es la del tipo Latinoamericano, el cual se presenta bajo circunstancias religiosas, políticas y sociales características diferentes a los procesos vividos en Europa Occidental o Norteamérica.

⁴² LYOTARD, Jean Francois, *La condición postmoderna*, Madrid, Ediciones Cátedra, 2000, p. 9.

⁴³ *ibid.*, p. 10.

la esencia de un mundo que descansaba en supuestos contrarios, a saber, el mundo transformado por la ciencia y por la tecnología basada en ella, y la ideología de progreso que lo reflejaba”⁴⁴. Otros, sin embargo, prefieren no establecer un fin de la modernidad sino más bien hablar de una nueva fase. Y es que, como afirma Larraín, la modernidad puede entenderse como un fenómeno múltiple, no tan solo en lo espacial (que haya diferentes versiones de la modernidad) sino también, temporal (que la modernidad pueda pasar a un nuevo estado, como la modernidad tardía). Para este autor, la modernidad derribó las certezas de los antiguos regímenes pero no llenó ese vacío con nuevas certezas científicas, más bien generalizó la duda de la razón crítica a todo el cuerpo social y la convirtió en una dimensión existencial⁴⁵. Esto ha generado que esta nueva modernidad padezca de un alto nivel de fragilidad, hecho que ha provocado que autores, como Zygmunt Bauman, afirmen que la modernidad en su estado actual está caracterizada por altos niveles de inestabilidad y volatilidad, proclives al cambio rápido y la maleabilidad, en otras palabras, sería una “modernidad líquida”. Esta última estaría en constante proceso de licuefacción a diferencia de las estructuras levantadas a la luz de la racionalidad. La modernidad líquida se presenta, al igual que la modernidad racionalista, como el derretimiento de los antiguos sólidos⁴⁶.

En tal escenario, la sociedad de la posmodernidad (la modernidad tardía-líquida) potencia los flujos de información y el cruce de redes simbólicas a nivel global, ello ha generado altos niveles de dependencia que han terminado por configurar una sociedad de riesgos⁴⁷ ante la pérdida de certezas. Todo lo anterior ha generado dos procesos muy importantes a los fines de este trabajo: el primero, el despliegue de una ética solventada en la casuística en la que se reconoce una creciente demanda por la obtención de derechos a la vez que una despreocupación por las causas comunes y la responsabilidad de los actos⁴⁸, un creciente hedonismo y el debilitamiento de la hegemonía de las instituciones tradicionales, como la Iglesia institucional⁴⁹. El segundo, el desarrollo de procesos de individuación e individualización. El primero de ellos estaría asociado a la consecuencia de la ruptura de los nexos sociales interpersonales que generarían abandono del individuo, traducible en la frase “*arréglatelas como puedas*” como resultante de un proceso de

⁴⁴ HOBSBAWM, Eric, *Historia del siglo XX*, Buenos Aires, Crítica, 1999. p. 511.

⁴⁵ LARRAÍN, *¿América Latina moderna?...*, p. 27

⁴⁶ BAUMAN, Zygmunt, *Modernidad Líquida*, México, F.C.E., 2008.

⁴⁷ Según Ulrich Beck, la sociedad de riesgo se reconoce como “una sociedad que no está asegurada, ni puede estarlo porque los peligros que acechan son incuantificables, incontrolables, indeterminables e inatribuibles. Al hundirse los fundamentos sociales del cálculo de riesgos, y dado que los sistemas de seguro y previsión son inoperantes ante los peligros del presente, se produce una situación de irresponsabilidad organizada. Frente a ella, nuevos sujetos sociales proponen un nuevo proyecto ilustrado, alternativo [...] la época del industrialismo en la que los hombres han de enfrentarse al desafío que plantea la capacidad de la industria para destruir todo tipo de vida sobre la tierra y su dependencia de ciertas decisiones”, en BECK, Ulrich, “La irresponsabilidad organizada”, [en línea], En: < <http://inicia.es/de/cgarciam/Beck01.htm> > [Consulta: 5 de noviembre de 2009]

⁴⁸ En un concepto adyacente en Modernidad Líquida, Zygmunt Bauman señala que “en la etapa líquida de la modernidad, sólo existen los ameses con cierre relámpago, y su éxito de ventas se basa en la facilidad con que uno puede ponérselos en la mañana y quitárselos a la noche o viceversa. Las comunidades tienen muchos colores y medidas, pero si se las distribuye dentro del eje weberiano que se extiende entre “el manto liviano” y la “jaula de hierro”, todas ellas se aproximan mucho más al primer polo” en BAUMAN, *op.cit.*, pp. 179-212.

⁴⁹ Desprendiendo de los dichos de Luckmann y Habermas, se nos dice que la sociedad “[...] hace de la religión un discurso más entre otros [...] se trata de una sociedad sin la tutela religiosa omnipresente en las sociedades premodernas”, en SANCHEZ, Celso, “Las formas de la religión en la sociedad moderna”, En: *Papers: Revista de Sociología*, Barcelona, Universidad Autónoma de Barcelona, N° 54, 1998, p. 179.

exclusión masificada⁵⁰. El segundo, estaría asociado a un proceso de búsqueda de mayor autonomía de parte del propio individuo, “desembocante” tendencialmente en el hedonismo o individualismo resultante de un fenómeno doble de subsidio y asistencia, condensado en la frase “*haz de tu vida lo que quieras*”.

Ahora bien, todo este aparato conceptual debe por cierto ser puesto sobre un molde, y desde este punto de vista, usaremos el enfoque de la disciplina de la microhistoria, puesto que en función de las construcciones sociales, ésta “[...] *nos aporta el detalle de lo significativo, la representatividad de lo particular, lo social de lo individual*”⁵¹. En este sentido, la microhistoria –al estilo de Carlo Ginzburg– “[...] *propone integrar el conocimiento de lo particular dentro del saber científico y formal, estableciendo una relación válida pero no definitiva entre narración y explicación, entre memoria e historia*”⁵². Esta situación nace de una premisa teórica y epistemológica en la cual “[...] *Se asume, desde un comienzo, que cada actor histórico participa, de un grado u otro, en varios procesos (por consiguiente, en varios contextos) de diferentes dimensiones y en diferentes niveles: desde uno muy local, hasta el nivel más global – además, no existe discontinuidad, ni mucho menos una oposición, entre la historia local y la historia global. La experiencia de un individuo, un grupo, o un área, hace posible el aprendizaje de frecuencias particulares en la historia global. Esto genera algo particular y único, dado a que lo que el punto de vista microhistórico ofrece no es una versión atenuada, parcial o mutilada de la realidad macrosocial, sino que es una versión diferente de ésta*”.⁵³ No obstante, dicho análisis no está ausente de riesgos. Como el mismo Carlo Ginzburg afirmara, “*Ampliar hacia abajo la noción histórica de “individuo” no es objeto de poca monta. Existe ciertamente el riesgo de caer en la anécdota, en la vilipendiada “histoire événementielle” (que no es solo, ni necesariamente, historia política). Pero no es un riesgo insalvable. En algunos estudios biográficos se ha demostrado que en un individuo mediocre, carente en sí de relieve y por ello representativo, pueden escrutarse, como en un microcosmos, las características de todo un estrato social en un determinado periodo*

histórico”⁵⁴. A diferencia de Ginzburg, nuestra investigación no se aplica sobre un sujeto determinado –el molinero Menoccio del siglo XVI–, sino más bien sobre una comunidad determinada –La IEP de San Bernardo–, no obstante, la premisa es la misma: enfocarse en lo particular a fin de obtener nuevas perspectivas pero sin caer en lo anecdótico y local. Muy por el contrario, y acorde con la teoría de la representación sobre la que se aplica la investigación, por medio del desarrollo del enfoque microhistórico aspiramos a hallar las huellas del contexto social, en un juego que también desarrolle el análisis entre el centro y la periferia de la representación, en este sentido, las representaciones sociales “[...] *tienen un núcleo central que determina el significado y la organización de la representación.*

⁵⁰ Este aspecto resulta bastante paradójico, lo cual verifica el status del sujeto diluido. En este sentido, incluso se habla de un retorno a lo local en Alain Touraine, Bauman, respecto a esto dice que “*En términos sociológicos, el comunitarismo es una reacción previsible a la acelerada “licuefacción” de la vida moderna, una reacción ante su consecuencia más irritante y dolorosa: el desequilibrio, cada vez más profundo, entre la libertad individual y la seguridad*”. Es importante que “*para cumplir el proyecto comunitario, hay que apelar a las mismas opciones individuales (...) cuya posibilidad ha sido negada*” en BAUMAN, *op cit.*, pp. 179-212.

⁵¹ ROMERA, Juan, “*Microhistoria, microsociología, microetnología y las fuentes orales. Por una antropología del mundo de los informantes*”, [en línea], p. 3, < <http://ipes.anep.edu.uy/documentos/adscriptores/materiales/historia/jrn.pdf> >, [Consulta: 1 de octubre de 2009]

⁵² *Ibid.*, p. 6

⁵³ *Ídem.*

⁵⁴ GINZBURG, Carlo, *El queso y los gusanos. El cosmos según un molinero del siglo XVI*, Barcelona, Muchnik Editores, 1997, p. 18.

El núcleo central tiene dos funciones: función generadora mediante la cual se crea y se transforma la significación de los elementos constitutivos de la representación; así los elementos de la representación retoman un valor y un sentido. La función organizadora del núcleo central determina los lazos que unen a la representación, así es como se unifica y estabiliza la representación. La aprehensión del núcleo central es posible mediante la instrumentación adecuada. Ante esto, el autor considera que hay distintos tipos de métodos, a saber: Métodos de recolección del contenido de una representación, en donde destacan la entrevista, las aproximaciones monográficas (etnografía, análisis histórico, encuesta), asociación libre, la carta asociativa; métodos de identificación de la organización y de la estructura de la representación, que permiten identificar los lazos entre elementos de la representación y la jerarquización de ítems; métodos de control de la centralidad, que tienen como objetivo conocer el núcleo central de la representación, como la técnica del cuestionamiento del núcleo central y el método de inducción por guión ambiguo. A excepción del primer tipo de métodos, los restantes son de corte cuantitativo, porque el propósito es conocer la centralidad y el núcleo”⁵⁵. Pero debemos tener en cuenta también que “El pensamiento social de escaso grupo de individuos tiene pocas posibilidades de sedimentarse en el conjunto social. No son representativos pero pueden ser muy significativo”⁵⁶, así como que “[...] lo local es una categoría flexible que puede hacer referencia a un barrio, una ciudad, una comunidad, una comarca, etcétera, categoría en la que lo importante es la consciencia de su artificialidad”⁵⁷.

En definitiva, el propósito de adentrarse en las representaciones sociales a fin de obtener una completa imagen del Diablo pentecostal, es que esta se presentaría como “[...] un producto y un proceso de una actividad mental por la que un individuo o grupo reconstituye la realidad que enfrenta dándole una significación específico”⁵⁸

Marco metodológico

Puesto que la investigación a realizar se enmarca dentro de la Teoría de las Representaciones, aplicada a la construcción de la imagen del “Diablo” dentro de la comunidad pentecostal de San Bernardo –IEP desde ahora en adelante-, utilizaremos como metodología los Métodos Cualitativos. Dentro de estos, hemos considerado pertinente ocupar tanto el método etnográfico como el biográfico. La muestra sobre la cual se aplicará la metodología será aleatoria en la medida que no pretendemos obtener una representatividad porcentualmente cuantitativa. No obstante, existirá una orientación dada por los objetivos perseguidos por cada método.

En términos generales la metodología cualitativa se refiere a la investigación que produce datos descriptivos: las propias palabras de las personas, habladas o escritas, y la

⁵⁵ PIÑA Juan Manuel y CUEVAS, Yasmín, “La teoría de las representaciones sociales: Su uso en la investigación educativa en México”. *Perfiles educativos*. [online]. 2004, Vol. 26, no. 105-106 [citado 2007-11-25], pp. 102-124. Disponible en: <http://scielo.unam.mx/scielo.php?script=sci_arttext&pid=S018526982004000000005&lng=es&nrm=iso> [Consulta: 30 de agosto de 2009]

⁵⁶ ROMERA, *op.cit.*, pp. 6-7

⁵⁷ SERNA Justo, *op.cit.*, p. 4.

⁵⁸ ABRIC, Jean Claude, *Prácticas sociales y representación*, México, Ediciones Coyoacán, 2001, p. 13.

59

conducta observable. , y al igual que los métodos cuantitativos conformaría una manera de abordar el mundo empírico. Sin embargo, a diferencia de estos últimos, la investigación cualitativa pretende no reducir a los sujetos investigados a variables que permitan obtener confiabilidad y reproductibilidad de la investigación, sino que entiende a las personas y su contexto como un todo, obteniendo así una visión holística que le otorgue validez al trabajo.

La pertinencia de dicha metodología radica en que pretendemos determinar cómo y por qué se construye determinada “imagen” en tal o cual grupo. En palabras de Taylor, “*el investigador no busca la ‘verdad’ o la ‘moralidad’ sino la comprensión detallada de las perspectivas de otras personas*”⁶⁰. Por ende, no se pretende saber si dicha imagen es verdadera según un examen racional. En palabras de Andrés Dávila, *En la investigación cualitativa, por el contrario, se pretende la determinación dialéctica del sentido, mediante la operación de “desentrañar significados” siempre en relación con los objetivos delimitados*

⁶¹ . Dichos significados se hallan en códigos colectivos [...] *que circulan o se comparten en redes intersubjetivas*⁶² .

Para recolectar dicha información, se estima como necesario la interacción lo más natural y menos intrusivo posible, sin por ello pretender estar al margen del fenómeno como un observador “objetivo” rechazando el rol de unidad actuante. Sin embargo, cabe tener cuidado con no imponer a los sujetos las creencias, perspectivas y predisposiciones del investigador, en este caso sobre un tema bastante delicado para los pentecostales como la figura del “Diablo”. Este equilibrio en la forma de abordar a los individuos es propiedad característica de los métodos cualitativos.

En cuanto a etnografía, para Gutiérrez y Delgado, “no hay otra descripción ni otra definición del concepto de etnografía, en esencia, que aquella extraíble de las practicas de la observación participante o, para abreviar entre los antropólogos, por un trabajo de campo”⁶³. Bajo esta óptica, etnografía implica ante cualquier aspecto trabajo de campo cuya lógica interna se basa en [...] el proceso de interacción, diferenciación y reciprocidad entre la reflexividad del sujeto cognoscente –sentido común, teoría, modelos explicativos- y la de

⁶⁴ los actores o sujetos/objetos de investigación. No obstante, bajo esta perspectiva hablar de “Método Etnográfico” resulta inapropiado puesto que el imperativo metodológico limita la cantidad de información que el trabajo antropológico puede llegar a obtener. Sin embargo lo anterior, creemos pertinente considerar a la etnografía como una categoría metodológica debido, a como dice Rosana Guber, [...] el método etnográfico es aquel mediante el cual el investigador produce datos que constituyen evidencia de un tipo particular de texto, la etnografía. Una etnografía es, en primer lugar, un argumento acerca de un problema teórico-social y cultural suscitado en torno a cómo es para los nativos de una aldea, una villa

⁵⁹ TAYLOR, Steven, y BOGDAN, Robert, *Introducción a los métodos cualitativos de investigación*, Barcelona, Editorial Paidós, 1987, p. 20.

⁶⁰ *Ídem*, p. 21.

⁶¹ DÁVILA, Andrés, “Las perspectivas metodológicas cualitativa y cuantitativa en las ciencias sociales: debate teórico e implicaciones praxeológicas”, EN: GUTIERREZ, J, y DELGADO, J, (Eds.), *Métodos y técnicas cualitativas de investigación en Ciencias Sociales*, Madrid, Edit. Síntesis sociológica, 1999, p. 77.

⁶² CANALES, Manuel, *Metodología de investigación social: introducción a los oficios*, Santiago, LOM Ediciones, 2006, p. 19.

⁶³ GUTIERREZ, Juan y DELGADO, Juan, “Teoría de la observación”, En su: “*Métodos y técnicas cualitativas...*”, p. 145

⁶⁴ GUBER, Rosana, *La etnografía. Método, campo y reflexividad*, Bogotá, Grupo editorial Norma, 2001, p. 53.

miseria, un laboratorio o una base espacial, vivir y pensar del modo en que lo hacen. Dichas palabras concuerdan bastante con lo que postula Irey Gómez Sánchez quien afirma que “[...] este método trata de comprender la complejidad estructural de los fenómenos que viven y sienten las personas involucradas en los ejes problemáticos asociados a su cotidianidad, involucrándolos como co-investigadores de su propia realidad y de su propio

medio”⁶⁶. En este sentido, el rol que cumple la planificación de la investigación y su puesta en marcha influye mucho en cómo se aprovechara la etnografía, de ahí que convenga llamarla “método”. En palabras de Hammersley y Atkinson, La etnografía [...] simplemente es un método de investigación social, aunque sea de tipo poco común puesto que trabaja con una amplia gama de fuentes de información. El etnógrafo, o la etnógrafa, participa, abiertamente o de manera encubierta, de la vida cotidiana de las personas durante un tiempo relativamente extenso, viendo lo que pasa, escuchando lo que se dice, preguntando las cosas; o sea, recogiendo todo tipo de datos accesibles para poder arrojar luz sobre

los temas que él o ella han elegido estudiar⁶⁷. La inclusión que haremos en el mundo pentecostal será de orden parcial. Participaremos de oyente en la reunión principal del día domingo, asistiremos a algunas predicas callejeras, mantendremos conversaciones y aplicaremos las técnicas respectivas, siempre en función de obtener una representación de la imagen del Diablo desde la propia comunidad de fieles. Esto nos permitirá que una vez obtenida la información y transformada a dato, esta se pueda someter a un análisis desde la bibliografía seleccionada.

Sucintamente, el método biográfico sería aquel que permitiría realizar un análisis de la trayectoria personal de un sujeto y cuya bondad reside *“en el hecho de que no consiste solamente en el uso de un nuevo tipo de fuente (fuente oral), sino que aporta un nuevo objeto de estudio y una perspectiva epistemológica diferente en el ámbito de las ciencias sociales y humanas.”*⁶⁸ Ello permite que la información recopilada no quede reducida a simples datos que permitan corroborar las anotaciones etnográficas del investigador.

En cuanto a esta metodología, Joan J. Pujadas plantea la existencia de un resurgimiento de este producto debido al ascendente éxito que han obtenido en las últimas décadas los “enfoques humanistas y antipositivistas”. Esta es una opinión compartida por Santamaría y Marina quienes agregan que dicha técnica metodológica *ha cobrado una relevancia particular en las últimas décadas como consecuencia, probablemente, de la diversidad de sentidos atribuidos por las personas a los acontecimientos vitales por lo que han atravesado, en un contexto social en*⁶⁹

referencias, muchas veces contradictoria entre sí. Esto produce un efecto muy valorado por los investigadores sociales que es, en términos de Pujadas, la *convergencia entre: 1. el testimonio subjetivo de un individuo a la luz de su trayectoria vital, de sus experiencias, su visión particular, y 2. la plasmación de una vida que es reflejo de una época, de unas*

⁶⁵ GUBER, *op.cit.*, p. 121 y p. 122.

⁶⁶ GOMEZ, Irey, RODRIGUEZ, Luis, ALARCON, Luis, “*Método etnográfico y trabajo social*”, Caracas, Fermentum Merida, 2005, p. 354.

⁶⁷ HAMMERSLEY, Martyn, y ATKINSON, Paul, *Etnografía. Métodos de investigación*, Barcelona, Ediciones Paidós, 1994, p. 15.

⁶⁸ PUJADAS, Juan, *El método biográfico y los géneros de la memoria*, Madrid, Revista de Antropología Social, 2000, p. 3.

⁶⁹ SANTAMARINA, Cristina, y MARINA, José Miguel, “Historias de vida e Historia Oral”, EN: GUTIERREZ y DELGADO (Eds.), “*Métodos y técnicas cualitativas...*”, p. 15.

*normas sociales y de unos valores esenciales compartidos con la comunidad de la que el sujeto forma parte*⁷⁰.

En lo que respecta a la actual investigación, esta se realiza sobre un grupo determinado de personas (la comunidad pentecostal) que se reúnen bajo una jerarquía preestablecida, por lo que hemos considerado necesario y pertinente obtener un “testimonio biográfico” de cierto individuo clave: el pastor. Este último, de nombre Gavino Cortés, actúa como líder espiritual y administrativo de la IEP San Bernardo, es la voz oficial del conglomerado frente a la opinión pública así como ante la Superintendencia Pentecostal. Obtener el testimonio de este sujeto nos permitirá captar la imagen simbólica desde la oficialidad.

Debido a que lo que buscamos es obtener información sobre una temática determinada no intentaremos internarnos en el relato completo de sus historias de vida. Estas últimas consisten en [...] *el relato autobiográfico, obtenido por el investigador mediante entrevistas sucesivas, en las que el objetivo es mostrar el testimonio subjetivo de una persona en la que se recojan tanto los acontecimientos como las valoraciones que dicha persona hace de su*

*propia existencia*⁷¹. Por el contrario, hemos estimado prudente obtener su “relato de vida” que [...] *es una entrevista que busca conocer lo social a través de lo individual. Por eso se sustenta en la experiencia del individuo, no teniendo que ser este último una persona en particular ni especial, ya que sólo basta con ser parte de la comunidad a la cual se estudia*

⁷², por lo que podremos concentrarnos en los aspectos relativos a la construcción de la imagen.

Si los métodos son las estrategias para abordar la realidad empírica, las técnicas serán las herramientas que permitirán recoger la información desde aquella realidad. Consideramos, en primer lugar, adecuado la utilización de la entrevista para extraer el relato y por ende las estructuras simbólicas del discurso tanto del Pastor Gavino, de acuerdo al requerimiento del Método Biográfico antes mencionado, así como de los integrantes de base de la comunidad pentecostal (cargos menores y fieles) a quienes nos habremos acercado *etnográficamente*.

En términos teóricos, [...] *la entrevista es un “proceso comunicativo” por el cual un investigador extrae una información de una persona –“el informante”, en término prestado del vocabulario básico de la antropología cultural- que se halla contenida en la biografía de ese interlocutor. Entendemos aquí biografía como el conjunto de las representaciones asociadas a los acontecimientos vividos por el entrevistado. Esto implica que la información ha sido experimentada y absorbida por el entrevistado y que será proporcionada con una*⁷³
orientación e interpretación significativa de la experiencia del entrevistado.

El grado de estructuración sigue siendo un conflicto entre los investigadores sociales. Por lo general, el tema ha sido planteado en términos antagónicos: apertura/cerradura

⁷⁰ PUJADAS, Juan, “El método biográfico: El uso de las historias de vida en ciencias sociales”, EN: *Cuadernos metodológicos*, N° 5, Madrid, Centro de Investigaciones Sociológicas, Septiembre de 1992, p. 44.

⁷¹ PUJADAS, *El método biográfico: El uso de las historias...*, p. 48.

⁷² DÍAZ, Nancy, “El relato de una vida: apuntes teóricos-metodológicos en comunicación”, [en línea], *Revista Latina de Comunicación Social*, N° 22, Octubre de 1999, < <http://www.ull.es/publicaciones/latina/biblio/valencia99/33vanancy.html> > [consultado el 2 de junio de 2009], sin numeración. .

⁷³ ALONSO, Luis, “Sujeto y discurso: El lugar de la entrevista abierta en las prácticas de la sociología cualitativa”, EN: GUTIERREZ y DELGADO (Eds.), *“Métodos y técnicas cualitativas...”*, p. 226.

o estructurada/no-estructurada. No obstante, como podrá comprenderse, la mayor parte de las veces, al hablar de métodos cualitativos, se ha tendido a privilegiar las entrevistas abiertas ya que [...] *no pretende medir sino más bien accedes a una información verbal rica en significados y expresados a ritmo y a duración fijados por el propio entrevistado. “Abre” para dejar “salir” aquello que el sujeto quiere decir (o que dice aunque no sea consciente de lo que dice) y aquello que puede decir en el contexto de una interacción cara a cara con un entrevistador/investigador –que previamente ha realizado un adecuado proceso de “rapport” y generado las condiciones idóneas para la entrevista- que solicita de vez*

⁷⁴ *en cuando su palabra y punto de vista*. Por el contrario, la entrevista cerrada estaría asociada a delimitación y dirección de la información posible de extraer de los entrevistados. Plantea un conflicto *etic/emic* perjudicial en tanto la información simbólica recabada será parcial y sesgada.

En lo particular esta investigación, la entrevista será “semiestructurada”. Dicha categoría por lo general no se encuentra detallada en tanto se ubica en algún lugar entre los extremos. Esta elección es pertinente en tanto lo que se pretende es obtener en extenso la representación de la imagen del Diablo lo más natural posible, desde la propia boca de los sujetos sin canalizaciones ni respuestas forzadas. No obstante, tampoco se quiere información de cualquier tema (la imagen del Diablo), por lo que se elaborará una pauta básica que evite una desviación sin retorno.

Como segunda técnica, creemos indispensable utilizar *la asociación libre de términos*. Esta es una técnica en la cual el investigador presenta a los sujetos pertinentes a la investigación una serie de palabras o términos “inductores” y estos mencionan una cantidad determinada de términos que asocien a dicho término inductor. Esto permitirá poder reconstruir la representación social sobre determinado tema⁷⁵. Dicho sistema se basa en una técnica ideada por Sigmund Freud llamada *asociación libre*, y que consistía en la verbalización de todos los pensamientos aunque fueran inapropiados y así revelar el inconsciente. De esta manera, y mediante el entrecruzamiento de los resultados, podremos marcar las tendencias del imaginario colectivo pentecostal.

Los términos inductores a utilizar serán Diablo, pues es la imagen central del trabajo; Miedo, pues creemos que se encuentra en una hipotética relación con el Diablo; Maldad o Mal que creemos engloba a los otros dos (lo que nos permitirá corroborar) y sintetiza lo que tradicionalmente se ha entendido como el campo de acción del Diablo; y finalmente, el término Diabólico que es al campo de aplicación del Diablo. Las personas seleccionadas no responden a una selección porcentual exacta debido, en primer lugar, a que difícilmente se puede establecer un universo numérico exacto. Por otra parte, en tanto metodológicamente cualitativa, la presente investigación no busca representatividad porcentual ni estadística, sino validez simbólica. Sin embargo, trataremos de distribuir la aplicación a través de un criterio etario acorde con la división religiosa/etaria propia de la comunidad pentecostal: intermedios (pre-adolescentes), jóvenes (adolescentes y jóvenes no casados), señoritas (adolescentes y jovencitas no casadas), Hermanos y ciclistas (hombres casados), Hermanas Dorcas (mujeres casadas), y Hermanos Oficiales (hombres casados consejeros del Pastor).

El caso de la observación no participante no deja de causar cierta polémica entre los especialistas de las ciencias sociales. Antes de proponer cualquier cosa hay que contemplar

⁷⁴ CANALES, *op.cit.*, p. 232.

⁷⁵ Para mayor comprensión revisar a: PRETACCI, Mónica, y KORNBLIT, Ana, “Representaciones sociales: una teoría metodológicamente pluralista”, EN: *Metodologías cualitativas en Ciencias Sociales. Modelos y procedimientos de análisis*, 2° ed., Buenos Aires, Editorial Biblos, 2004.

que la observación participante es un sí misma una condición necesaria para cualquier trabajo de campo, y por ende etnografía, de ahí que muchos especialistas tiendan a homologar estos tres conceptos. De acuerdo con la propuesta entablada por Gutiérrez y Delgado, se puede sostener que la observación participante [...] *consiste precisamente en la inespecificidad de las actividades que comprende: integrar un equipo de futbol, residir con la población, tomar mate y conversar, hacer las compras, bailar, cocinar, ser objeto de burla, confidencia, declaraciones amorosas y agresiones, asistir a una clase de escuela o a una reunión del partido público. En rigor, su ambigüedad es, más que su déficit, su*

⁷⁶ *cualidad distintiva.* De ahí que se parta de la dinámica de que existe un sujeto extranjero o extraño al grupo a investigar, que debe convivir con los sujetos un tiempo considerable a fin de integrarse dentro de las dinámicas sociales propias al grupo para luego escribir una monografía etnográfica⁷⁷. Desde este punto de vista algunos han planteado la inexistencia de una observación no participante puesto que siempre existe un *feedback* entre quien investiga y quien es investigado. Sin embargo, podemos plantear que nuestra investigación se dará dentro de una dinámica no participante o solo parcialmente. La observación contemplada como necesaria para la elaboración del presente informe estará dada por la concurrencia a lugares estratégicos de los cuales se podrá obtener nota sobre aspectos significativos e importantes a la investigación. En efecto, estos lugares serán el templo IEP ubicado en la calle Portales 762 de San Bernardo, lugar donde se emite el culto oficial los días domingos, los distintos puntos donde se realiza el servicio de predica por la comunidad o alguna actividad puntual en la que se nos ofrezca participar. No se pretenderá asistir a todas las actividades programadas para la semana ni tampoco participar de forma activa tomando la palabra en el culto o la prédica, más bien se intentará tomar nota desde alguna posición desapercibida. Sabemos que nuestra presencia será contemplada entre quienes se conocen muy bien, y que aquello podría tener un efecto en la información recabada, por lo que no intentaremos pasar por un hermano más.

Las metodologías y técnicas mencionadas han ido todas en una misma dirección: obtener la representación de la imagen del Diablo desde la subjetividad de los sujetos, o sea, verbalizada por ellos mismos. No obstante, creemos necesario revisar fuentes escritas que nos permitan completar una imagen oficial de la imagen distribuida y circulante. En primer lugar nos remitiremos a los instrumentos de uso masivo y cotidiano como lo son el himnario y el expositor, y en segundo lugar, al periódico de la iglesia y portales web pentecostales.

La música ocupa un rol importante dentro del culto pentecostal, al punto que en ocasiones llega a ser distintiva del tipo o corriente religiosa que representa. En el caso de la IEP San Bernardo los himnos están contabilizados en un pequeño libro de casi 450 páginas, que selecciona 370 himnos de la tradición cristiana acorde con los postulados con la iglesia, y otros de creación genuina. Impreso por EBEN EZER es de circulación masiva entre los pentecostales, casi tanto como la propia Biblia. En estos himnos se haya insertos una serie de representaciones de entre las cuales pretendemos obtener la vinculante a la imagen del Diablo.

En el caso de los *expositores*, estos son libros pequeños de distribución anual en el cual se resumen las principales temáticas a abordar en los estudios dominicales. Se menciona no solo el título de la temática, sino también las actividades aledañas a realizar y los fragmentos de la biblia en los cuales se deben apoyar. Gracias a estos llevan

⁷⁶ GUBER, *op.cit.*, p. 56.

⁷⁷ GUTIERREZ y DELGADO, *op.cit.*, p. 144.

regularizado los contenidos a divulgar en la comunidad, lo que pretendemos sea útil a nuestra investigación.

En el caso de los periódicos nos remitiremos con especial atención a la publicación mensual de la IEP chilena y que circula a través de todas sus comunidades locales: *El fuego de pentecostés*. Esta revista, elaborada bajo un estricto comité editorial, no solo reporta las principales actividades efectuadas por las comunidades pentecostales, sino que además presenta artículos de opinión sobre temas teológicos y, en ocasiones, sociales. Escriben en ella profesionales de fe pentecostal, así como pastores y gente vinculada a la jerarquía religiosa. El análisis de dicho boletín nos permitirá obtener una visión oficial y más general sobre algunas temáticas relativas a la imagen del Diablo.

Finalmente, revisaremos material disponible en internet. Aquí pondremos especial atención en portales tales como www.pentecostalidad.com, www.protestantedigital.com, entre otros, que nos permitirán identificar que patrones comunes existen entre las representaciones trabajadas dentro de la IEP San Bernardo, y otras vertientes del pentecostalismo internacional, calificado en ocasiones como ecuménico.

Justificación de la investigación

Para aquellos que nacimos un poco al margen de la cultura digital, las historias orales acerca de fenómenos sobrenaturales se convirtieron en un verdadero tesoro. Siempre hubo un abuelo, un padre o un tío que arrastraba tras de sí relatos maravillosos sobre fantasmas, brujerías o pactos con el Diablo, este último, siempre fue el que más me llamó la atención. Que el Diablo compra el alma de los ambiciosos, cambia fortunas por gallinas coloradas o se te aparece a media noche bajo una higuera, eran cuentos que en mi San Bernardo de infancia eran aún posibles de escuchar de la boca de los viejos o de los jóvenes *scouts*.

Hoy la situación parece bastante diferente, la demonología y los monstruos adquieren una imagen mucho más caricaturesca. Al parecer, como dice mi padre, “el Diablo ya no asusta a nadie”. En lo personal, hasta hace un tiempo compartía esta afirmación, no obstante, las vueltas de la vida me acercaron a una familia pentecostal que me hicieron reformular mis concepciones acerca de lo religioso y en particular hacia la figura del Diablo. Ellos creían profundamente en el poder de Satanás, hecho que les hacía llevar una vida cuidadosa y fuertemente ligada a la Iglesia. Fuertes críticos de los excesos mundanos y los vicios, reivindicaban el papel del Diablo, no debajo de una higuera o dentro de una mina de oro, sino en el centro de nuestra propia existencia. Con el pasar del tiempo, me di cuenta que no son pocos los que comparten este pensamiento, el movimiento pentecostal lleva varias décadas instalados en nuestros barrios y se encuentra vigentes hoy más que nunca.

A pesar de lo anterior, tanto los pentecostales, como los fenómenos religiosos en general, no han recibido un adecuado tratamiento por parte de nuestros científicos sociales nacionales. La religión sigue siendo entendida como discurso catequístico, y no se contempla como producto cultural factible de ser entendido desde las ciencias sociales. La mayoría de las investigaciones referidas a la imagen del Diablo han sido elaboradas por estudiosos de la jerarquía católica o por intelectuales vinculados a universidades que profesan la misma fe. Aparte de estos, las investigaciones sobre el Diablo y otras expresiones religiosas, han sido trabajadas en gran medida por folcloristas que han quedado más en la descripción pintoresca que en el análisis sistemático. De ahí que nuestro país se encuentre a bastante distancia en los estudios sociales de la religión de otros

países de la región como Argentina, Brasil o México. En la actualidad, Chile no posee una corriente intelectual vinculada los estudios religiosos como lo son las *ciencias de la religión*, las *religiones comparadas*, o los *estudios religiosos*, más bien, lo que existe es una serie de pequeños esfuerzos, algunos con productos notables, pero aún en estado de formación inicial. Es en base a esto es que creo que esta pequeña monografía puede servir para abrir nuevos temas y perspectivas en el estudio acerca de movimientos religiosos cada vez más numerosos como el pentecostal chileno.

La elección del Diablo en el pentecostalismo no solo es producto de una serie de inquietudes personales concatenadas. Si lo que queremos es comprender de mejor manera este fenómeno religioso que considero importante, la construcción de la imagen del Diablo -a partir de la complementación de una versión más tradicional con una moderna- se transforma un factor fundamental. El Diablo, en tanto eje central del discurso, es factor de cohesión y generador identidad en las comunidades pentecostales, por lo que su existencia está totalmente vinculada a la sobrevivencia del grupo. Satanás no es parte ornamental de un sermón declamado en la calle o el templo, esta imbricado en el centro del movimiento por lo que omitir la importancia de su naturaleza es caer en un error. Cumple una función específica que explica su persistencia en el tiempo a pesar de recibir sobre si el influjo de la modernidad. Es a partir de esta apreciación que estimo pertinente desarrollar esta problemática.

Capítulo I: Los pentecostales y la producción del imaginario diabólico

1.1. Orígenes del movimiento pentecostal chileno

*“La flama del Espíritu Santo, aquella que encendió los corazones de humildes hombres en Valparaíso, hace un siglo atrás, quemaba interiormente todo rencor, toda discriminación... destruía el hielo de separación”*⁷⁸. Con estas palabras relata el área de comunicaciones de la Iglesia Metodista Pentecostal (IMP) el encuentro realizado en las dependencias de la Iglesia Evangélica Pentecostal (IEP) el pasado 20 de agosto de 2009. La situación era especial, pues se cumplían 100 años desde el avivamiento de Valparaíso que dio origen al pentecostalismo chileno. Un abrazo fraterno entre el Superintendente de la IEP Eduardo Valencia Martínez y el Obispo Reverendo Bernardo Cartes de la IMP, hizo recordar a los presentes –de acuerdo con el relato- la emotiva escena relatada en el libro del Génesis 32:4 en la cual Jacob y Esaú, luego de años de separación y rencor, se unen en un gran abrazo. Al igual que estos últimos, la IEP y la IMP tienen una historia común que a ratos los une y los separa.

El origen de dicha historia se sitúa en Valparaíso hacia principios de siglo XX. En ese entonces, el pentecostalismo nacía en el seno de la Iglesia Metodista Episcopal, iglesia misionera norteamericana representante del metodismo⁷⁹, por medio de una escisión ocasionada por la acción del espíritu santo. El protagonista de dicho acto divino fue el pastor Willis Hoover, quien llegó a la dirigencia del culto metodista en el año de 1902 después de varios años residiendo en el país.

El proceso es conocido como el “avivamiento” pentecostal, las características del mismo son, de acuerdo con Christian Lalive, la manifestación del espíritu santo mediante *“[...] risas, llantos, gritos, cantos, lenguas extranjeras, visiones y éxtasis durante los cuales el individuo caía al suelo y creía estar sumido en otro lugar, el cielo, el Paraíso, en un campo espléndido, donde tenía diversos tipos de experiencias: conversaciones con Dios, los ángeles o el demonio. Quienes experimentaban estas cosas extraían gran provecho*

⁷⁸ AREA DE COMUNICACIONES DE IGLESIA METODISTA PENTECOSTAL, “Culto especial en Templo Sargento Aldea – IEP”, [en línea], Centenario. Iglesia Metodista Pentecostal, 21 de agosto de 2009, < <http://www.centenario.cl/noticias/ultimas/18-noticias.html> > [consultado: 27 de octubre de 2009]

⁷⁹ De acuerdo con Leonard, “el metodismo episcopal americano, nieto del anglicanismo, tiene su alta administración, el liberalismo dogmático y las preocupaciones prácticas; es como una versión reducida y adaptada de los tiempos modernos. Pero su pasado disidente le coloca, también, en relaciones con los no conformistas: sus obispos ataviados con la mitra de la iglesia anglicana. En suma, se encuentra a medio camino, y ofrece a los amantes del ecumenismo las ventajas prácticas del anglicanismo sin sus exigencias; es una iglesia centrada, dogmática liberal, eficiente y abierta a otras confesiones protestantes.” En: G. LEONARD, Emile, *Historia general del protestantismo, Tomo IV: Expansión y estado actual*, Barcelona, Ediciones 62, Colección Península, 1967, p. 229. Por otra parte, el metodismo norteamericano llegó a Chile en el año 1877 gracias a la acción misionera de William Taylor, “[...] personaje casi ignorado por los historiadores contemporáneos, pero en el mundo Protestante de habla inglesa en el siglo XIX era visto como un verdadero coloso”, En: VALENZUELA, Raimundo, *Historia de la Iglesia Metodista en Chile. 1878-1903*, Santiago, Iglesia Metodista Pentecostal, 2000, p. 10.

de ellas y generalmente cambiaban debido a ellas, llenándose de alabanzas, espíritu de oración y amor”⁸⁰. No obstante, dichas manifestaciones no se presentaron de un día para otro. Muy por el contrario, se sabe lo impactante que resultó en Hoover el llamado a buscar la santidad dentro del Iglesia Metodista en 1902, las primeras experiencias de “toma del Espíritu Santo” acaecidas desde 1907 a 1909, y la posible influencia que pudo haber tenido en su accionar el conocimiento de los bautismos espirituales que sufría Pandita Ramabai en la India⁸¹. Lo cierto, es que hacia 1909 gran parte de la Iglesia Metodista Episcopal buscaba ser bautizado en el Espíritu Santo.

El obrar de Dios en los fieles no pasó desapercibido por la jerarquía metodista clásica que no tardó en manifestarse en contra de dicha situación. A pesar de aquello, Hoover tenía plena convicción que los escándalos producidos al interior del templo eran obra de Dios, por lo que no puso mayor atajo. Esta situación le valió la crítica del resto de los líderes religiosos de la época quienes vieron en la Iglesia Metodista un desprestigio a la causa misionera.

Un factor detonante en la separación de Hoover de la Iglesia Metodista Episcopal fue el accionar de una mujer llamada Nellie Laidlaw, conocida como la hermana Elena, quien protagonizó una serie de escándalos. Esta última fue, según Dorothy Bullón, “una señorita inglesa [...] que había vivido una vida disoluta e inmoral, llegó a la casa de los Hoover donde fue recibida por la señora. Nellie profeso conversión y pronto parecía que tenía investidura especial del Espíritu. Ella comenzó a actuar como profetisa de la iglesia. Ponía sus manos sobre las cabezas de diferentes hermanos de la congregación, dándoles «el Espíritu» y profetizando acerca de ellos. Todo esto fue recibido por la iglesia como si fuera de Dios. Hasta el Dr. Hoover mismo dejó a Nellie poner las manos sobre su cabeza”⁸². El 12 de septiembre de 1909, tras pedir la palabra en el culto -realizada en la sede santiaguina de la calle Sargento Aldea- y serle negada, protagonizó un altercado con la autoridad dirigente del templo en ese momento, hecho que terminó con un incidente con la policía en el cual Nellie acabó arrestada. Lejos de apagar los ánimos entre los seguidores, produjo la división definitiva y el nacimiento del pentecostalismo chileno.

Dentro de la nueva Iglesia Metodista Pentecostal, Hoover pudo poner en práctica aquello que la experiencia de sus primeros años como pastor le había entregado. Logró controlar hasta cierto punto la frecuente excitación que se presenciaba en el culto, poniendo límites a la manifestación del espíritu con el sonido de una campanilla. Impuso un fuerte autoritarismo que le permitió integrar el respeto a la autoridad de los pastores. El culto comienza una etapa de creciente expansión en donde “[...] se profundiza y expande el carácter autóctono y carismático de la tradición evangelista que iniciara Canut de Bon”⁸³, privilegiando la emotividad y la participación por sobre el desarrollo teológico academicista.

⁸⁰ LALIVE, Christian, *El refugio de las masas. Estudio sociológico del protestantismo chileno*, Santiago, Editorial del Pacífico, 1968, p. 8.

⁸¹ Acerca de los hipotéticos orígenes del avivamiento pentecostal, Daniela Bertholet afirma que “No se sabe si comenzó en el año 1907, cuando llegó a las manos del pastor Hoover un folleto donde se narraba la noticia del bautismo de fuego en asilos de niñas y viudas de Pandita Ramabai en la India —Pandita era una mujer que había sido discípula de Mr. Hoover en los Estados Unidos”. En: BERTHOLET, Daniela, *Las mujeres pentecostales. Contradicciones y devoción*, Santiago, Tesis para optar al grado de Licenciada en Historia, Universidad de Chile, 2006, p. 19.

⁸² BULLÓN, Dorothy, *Hacia una teología del avivamiento*, Barcelona, Editorial CLIE, 1998, p. 64.

⁸³ FONTAINE, Arturo y BEYER, Harald, “Retrato del movimiento evangélico a la luz de las encuestas”, Santiago, *Revista de Estudios Públicos*, N° 44, Primavera de 1991, p. 5.

No obstante, este crecimiento en la población de fieles y de autoridades traería serios conflictos dentro de la Iglesia. Hacia 1932 el pentecostalismo sufriría uno de sus mayores cismas de su historia. Luego de una disputa de fuerzas al interior de las autoridades de la iglesia, el pastor Hoover se retiró con buena parte de los fieles tras una confusa situación. De acuerdo con algunos trabajos, hacia el año 1932 ya se veía con claridad las “[...] *divergencias internas entre él (Hoover) y su congregación y como era la más alta autoridad, no había medio de abordarlo a menos que no lo fuera en la Conferencia Anual a celebrarse en Santiago en febrero de 1932. Su conducta personal como pastor dejaba que desear y era vituperable en algunos aspectos, y cuya gravedad quedó evidenciada*”⁸⁴. Esta situación habría puesto en oposición a Hoover con el pastor Umaña quienes representaban las dos fuerzas en disputas. De acuerdo con el pastor Juan Sepúlveda, el que a su vez se basa en los estudios de Juan Kessler, una versión acerca del motivo de la pugna sería que “*Hoover reconoció haber contraído el habito homosexual como estudiante en los estados Unidos, mientras que otra versión señalaba que fue una conducta adquirida en la soledad de la viudez*”⁸⁵. Esta situación habría provocado la petición de renuncia de Hoover a cambio del pago de una pensión, cosa que habría sido rechazada. Sin embargo, esta versión no es del todo compartida. Mario G. Hoover afirma que la separación de las iglesias se debe a traiciones y ansias de poder, debido a “[...] *la indignidad y el rechazo de líderes a quienes él mismo había consagrado y alentado en el ministerio.*”⁸⁶. Por otra parte, dentro de la misma IEP se manejan versiones diferentes que no aluden a las supuestas acusaciones pecaminosas acaecidas sobre el pastor Hoover. Al respecto, el Hno. Hidalgo afirma que la división entre ambas iglesias estuvo dada más por diferencias formales en la manera musical adecuada para ejercer la alabanza a Dios. En palabras del Hno, “[...] *el pastor de Estados Unidos la idea era que la iglesia adorara a Dios en sus cultos solamente con órgano, nada más que más. Bueno el tenía sus razones, porque muchos hermanos sobretudo la juventud, aprendía a tocar guitarra diferentes instrumentos y a veces Satanás en esa lucha que le decía contra el mundo, salían formándose un conjunto musical y ya no adoraban a Dios, sino que cantaban música digamos que estaba de moda. Entonces en base a esa mala experiencia el pastor Hoover no quería que la iglesia tocara instrumentos y bueno, como hubo tal desacuerdo en el año 1937 si no mal lo recuerdo, la iglesia se dividió, un grupo de pastores se llevó la personalidad jurídica como Iglesia Metodista Pentecostal, y un grupo se quedaron con el pastor Hoover y tuvieron que sacar otra personalidad jurídica con el nombre solamente de iglesia evangélica pentecostal*”⁸⁷. Versión bastante

⁸⁴ IGLESIA ASAMBLEA DE DIOS BELLOTO, “El movimiento pentecostal en Chile”, [En línea], Iglesia Asambleas de Dios Belloto, sin fecha de publicación, < http://docs.google.com/gview?a=v&q=cache:zJTF04vFdecJ:www.iglesiaojosdeagua.cl/estudios/mov_pentecostal_en_Chile.pdf+movimiento+pentecostal+en+chile&hl=es&gl=cl&sig=AFQjCNGJxO5FBn9qqqvHOTQ6aW5dbBObeg > , [consultado el 10 de octubre de 2009]

⁸⁵ CENTRO DE ESTUDIOS PUBLICOS CHILE, “Conversación con el pastor Juan Sepúlveda”, [en línea], CEPCHILE en internet, 21 de octubre de 2009, < http://docs.google.com/gview?a=v&q=cache:k8P5qo_Z-LIJ:www.cepchile.org/index2.php%3Fopcion%3Dcom_content%26do_pdf%3D1%26id%3D91+pastor+hoover+homosexual&hl=es&gl=cl&pid=bl&srcid=ADGEEsIyAeZwAmE1EyTBRmnBM_qqeUd6mPy5or2aTLnafQjxwY_G89IHmqy1irkTAOUYX8R-TbgzuE3ESijmSpiapXP9ooSTwpjYVWd-0J-40mCImx_wP357I2GXbM_-i7NR9U-GII0g&sig=AFQjCNExOscnTTY5LA6nemlfrh7TWjZvww > [consultado el 10 de octubre de 2009]

⁸⁶ Citado por Bertholet, *op.cit.*, p. 21.

⁸⁷ Hno, Jorge Hidalgo, Cuerpo de Oficiales, 56 años, Entrevista realizada el 5 de noviembre de 2008, San Bernardo, Santiago de Chile.

contradictoria respecto el estudio realizado por la Asamblea de Dios quien afirma que los que abandonaron la iglesia fueron Hoover y una minoría de seguidores, hecho que generó la segregación de la organización y la consiguiente obtención de la personalidad jurídica de los “rebeldes” bajo el rotulo de Iglesia Evangélica Pentecostal.

Luego de 77 años de lejanía, en el aniversario de los 100 años del movimiento pentecostal en Chile, ambas iglesias se unen –tal como Jacob y Esaú- para celebrar. En la actualidad, prácticamente no poseen diferencias dogmáticas pues se aferran con fuerza a la herencia obtenida del metodismo de principios de siglo, con suma del toque emotivo y la ausencia de estudio teológico riguroso. Se les reconoce por diferencias más superficiales como el estilo de música que desarrollan al interior –la IEP privilegia los instrumentos nobles y el coro, mientras que la IMP se abre a experimentar con instrumentos y bandas más modernas- y su participación política –la IEP tiende a alejarse del poder político, mientras que la IMP tiene un contacto más fluido-. Ambas representaban en la década de 1990 cerca del 90% del universo religioso que se declaraba como evangélico⁸⁸.

En la actualidad, la IEP –iglesia en la cual se sitúa nuestra investigación- representa la vertiente más tradicional del pentecostalismo chileno. En términos organizacionales, no varía en demasía de los pentecostalismos tradicionales y su funcionamiento es bastante similar con el de otras vertientes pentecostales latinoamericanas nacidas del metodismo norteamericano. Este tradicionalismo no le impide obtener bajo ningún aspecto la fidelidad de sus adherentes, es más, el culto de San Bernardo en la calle Portales –junto a otros como el Sargento Aldea en la comuna de Santiago- son de los más números que se encuentran en el país. El templo de Portales, según el Hno. Hidalgo que participó activamente en la planificación de su construcción, es “[...] un templo inmenso que tiene más o menos dos mil metros cuadrados de subterráneo, un templo que es de cincuenta por veinte mil metros cuadrados en una primera planta y como seiscientos metro cuadrados de un alpirio, el templo tiene capacidad aproximadamente para unas mil ochocientas personas digamos cómodamente sentada, en la conferencia el templo albergo dos mil quinientas personas y esa vez se lleno”⁸⁹. En periodo regular, asisten alrededor de 800 personas en promedio todas las semanas, este hecho es de suma importancia si se toma en cuenta que el templo, avaluado por sobre los 700 millones de pesos, fue levantado solo con la colaboración de los hermanos. ¿Cuántas organizaciones o colectivos pueden crear una obra de esa envergadura desde la nada?

Si hay algo que caracteriza al pentecostalismo chileno en general, y a la IEP en particular, es en palabras de Bothner, “[...] un énfasis teológico en la oportunidad universal y en el libre albedrío [free agency], combinados con una capacidad inusual para integrar un cuerpo colectivo de creyentes y un Espíritu Santo que provee el poder unificador necesario”⁹⁰. De ahí que se desprende que una de las mayores características que posee el mundo pentecostal es la facilidad que posee para generar comunidad. A diferencia de otras modalidades religiosas, el ser pentecostal se concreta por un bautismo de conversión, el cual permite nacer en el Espíritu Santo (you must born again)⁹¹ y representa el sello de integración en la hermandad.

⁸⁸ FONTAINE y BEYER, *op.cit.*, p. 5

⁸⁹ Hno. Hidalgo, primera entrevista.

⁹⁰ BOTHNER, Matthew, *El soplo del espíritu: Perspectivas sobre el movimiento pentecostal en Chile*, Centro de Estudios Públicos, N° 55, invierno de 1994, p. 8.

⁹¹ LENOIR, Frédéric, *Las metamorfosis de Dios. La nueva espiritualidad occidental*, Madrid, Alianza Editorial, 2005, p. 66.

En el proceso de la conversión juega un importante papel el llamado “testimonio de fe”, en el cual es demostrable la obra de Dios en la vida del hombre. El testimonio puede funcionar de dos maneras: por una parte, es el que marca el motivo de acercamiento del fiel a la Iglesia y a Dios por medio de un acto milagroso. Por otro lado, es lo que permite corroborar el poder de Dios una vez que se está adentro. Sin duda, dentro de la iglesia, cada testimonio es importante, sin embargo, el testimonio del líder resulta especialmente trascendente.

El pastor Gabino, líder de la IEP de San Bernardo, nos relata que su acercamiento al evangelio estuvo mediado por una difícil situación. A los 24 años se encontraba pasando por una gran depresión que lo mantuvo con un fuerte insomnio, hecho que lo obligó a estar hospitalizado por 4 meses. En el hospital, recibió la predicación de una enfermera o asistente pentecostal que luego de ver su estado lo invitó a acercarse a la iglesia de su zona. Luego de llegar a la iglesia y ver el tipo de personas que había ahí, y como el Espíritu Santo los había cambiado, comenzó una incesante búsqueda de Dios que se tradujo en incansables oraciones en el templo desde la madrugada, hasta que un día su llamado fue escuchado y obtuvo su contacto sobrenatural con la deidad. Tal como en un cine, se proyectó frente a él una película que relataba su pecaminosa vida desde la infancia hasta ese momento, luego de llorar y suplicar a Dios este le dijo: “Hijo mío, tus pecados te son perdonados”, situación que lo sumergió en llanto y gracia⁹². Desde ese momento, no ha parado de activar en la iglesia, se casó en su interior e inicio su pastorado que ya lleva más de 30 años.

El testimonio de Gabino Cortes posee características que le son comunes a todos los pentecostales que llegan por conversión. Por una parte, demuestran un rompimiento con su vida anterior que por lo general está marcada por los vicios y el pecado. En el caso de Cortes, esta situación estaba dada por el vino, las fiestas, los billares, los taca taca y 2 mujeres con las que “pololeaba” simultáneamente, y que lo tenían sumergido en una depresión. No obstante, Dios –por medio de la Iglesia- llegó a su vida y fue perdonado, lo que le permitió integrarse al colectivo en igualdad de condiciones con el resto de los fieles –de ahí la expresión de “nacer de nuevo”-. El pentecostalismo es esencialmente igualitario, lo que no quiere decir que no existan jerarquías arrastradas desde los orígenes del movimiento. Cualquier hermano que demuestre su convicción y compromiso con la iglesia puede acceder a los escalones de la jerarquía, incluso ser pastor. De acuerdo con Tennekes, en relación a los pastores, estos “[...] *proviene casi sin excepciones del mismo estrato popular a que pertenece la mayoría de los fieles. Comienzan su carrera como predicadores de calle o maestros de escuela dominical. En consideración a sus actitudes de líderes y a su “buen testimonio” van, de manera gradual, sin necesidad de que realicen estudios especializados, ascendiendo en la complicada escala jerárquica*”⁹³

El carácter igualitario del movimiento pentecostal permite a todos los integrantes participar de la vida comunitaria sin perjuicio aparente de lo que pudo haber sido su pasado. No importa si fueron homosexuales, delincuentes, viciosos o no religiosos, todos son aceptados sin importar las cosas malas o buenas que hayan hecho, dado que la

⁹² Gabino Cortés, Pastor de la IEP de San Bernardo, 60 años, Entrevista realizada el 19 de noviembre de 2009, San Bernardo, Santiago de Chile.

⁹³ TENNEKES, Hans, “*El movimiento Pentecostal en la sociedad chilena*”, Iquique, Centro de Investigación de la Realidad del Norte (CIREN), 1985, p. 20

salvación le es entregada por fe⁹⁴ y no por las obras realizadas en el “mundo”. En términos del Hno. Daniel, “[...] *no importa cuántas veces lleguís a la iglesia, no importa cuanto plata le dis a los pobres, sino la salvación es por misericordia*”⁹⁵. Dicho principio permite la integración al colectivo de aquellos individuos que no han encontrado acogida en ninguna de las otras instituciones o recursos que le ofrece la sociedad o el mercado. De ahí que el principal público –no exclusivo- adherente pentecostal se encuentre en comunas con un gran índice de pobreza y problemas sociales como San Bernardo. Sobre esta situación, una Hna. Anónima afirma, “[...] *la gente pobre tiene una necesidad a todo nivel, porque no tienen cosas, no es como la gente con más dinero que suplen casi todas sus necesidades. Entonces yo creo que en esa carencia que tienen como que empiezan a buscar cosas y en esa búsqueda encuentran a Dios, y ahí se dan cuenta que la felicidad que buscan no es solo por dinero también es como espiritual, yo creo que por eso se concentra en los estratos más pobres porque hay una mayor búsqueda, yo en verdad no encuentro a mucha gente con plata en esta búsqueda como a la gente pobre, yo creo que por eso se concentra tanto*”⁹⁶.

Esta situación de refugio que ofrece el mundo pentecostal para aquellos que son segregados sistémicamente ya había sido percibida en estudios en la década del 60. Quizás el más importante para el caso chileno lo constituye la obra de Christian Lalive D’Epinay llamada “El refugio de las masas”⁹⁷, en la que elabora un estudio sociológico acerca del pentecostalismo chileno en base a entrevistas y trabajo de campo. Para ese entonces, Lalive aún consideraba al pentecostalismo como una especie de secta dado el bajo porcentaje que representaba en comparación del mayoritario catolicismo. La tesis de Lalive indicaba que dicha secta –el pentecostalismo- se presentaba en la sociedad chilena como respuesta religiosa comunitaria al abandono de grandes cantidades de población producto de un proceso anómico⁹⁸ causado por la sociedad de transición entre el campo a la ciudad⁹⁹. En otras palabras, el abandono de dicha población está dado por la lenta transición, entre una sociedad tradicional con características señoriales de origen rural, a una democrática y secularizada de naturaleza urbana. En dicho estado de anomia, el pentecostalismo supo ofrecer mediante la predicación respuesta a la crisis de sentido que se había ocasionado. Por otra parte, mediante el comunitarismo y la organización como una “gran familia” reproduce un modelo de la hacienda con mucho más sentido histórico y arraigo en la sociedad. Esto último explicaría la situación indiferente, sumisa y pasiva de los pentecostales frente a la sociedad y la política, descrita por Lalive como la “actitud de huelga y pasividad”

Ya han pasado más de 40 años desde la publicación del estudio de Lalive, y si bien aún continúa siendo un referente para el estudio del pentecostalismo, no es posible explicar

⁹⁴ La salvación por fe está establecida desde los orígenes del protestantismo en la Reforma Luterana de acuerdo con lo establecido por San Pablo en el libro de Romanos 3: 28: “Y concluimos, pues, que el hombre es justificado por fe sin las obras de la ley”.

⁹⁵ Hno. Daniel, Cuerpo de Jóvenes, 16 años, Entrevista realizada el 17 de octubre de 2009, San Bernardo, Santiago de Chile.

⁹⁶ Hna. Anónima. Cuerpo de Señoritas, Entrevista realizada el 30 de agosto de 2009, San Bernardo, Santiago de Chile.

⁹⁷ LALIVE, *op.cit.*

⁹⁸ De acuerdo con Manuela Cantón, y en correspondencia con lo entablado por Durkheim, la anomia puede ser definida como “[...] la ausencia de normas, estado que conlleva a la inseguridad con respecto a la conducta correcta y que surge inevitablemente en sociedades sometidas a un proceso de cambio rápido y conflicto de intereses.”. En: CANTÓN, Manuela, “Los trabajos históricos y socio-antropológicos sobre el protestantismo en Latinoamérica”, South Woodstock, Vermont, Estados Unidos, *Revista Mesoamérica*, N° 33, Junio de 1997, p. 185.

⁹⁹ LALIVE, *op.cit.*, p. 47.

la actual situación del movimiento en Chile solo mediante sus propuestas de análisis. El pentecostalismo chileno de hoy es primordialmente urbano y el modelo de hacienda e inquilinaje ya no es una realidad representativa. Por el contrario, la IEP en la actualidad concentra una amplia gama individuos que fluctúan en su mayoría entre la clase media y sectores bajos. El crecimiento en el número de profesionales universitarios y técnicos al interior de sus filas tampoco es despreciable. El cambio generacional entre aquellos que llegaron a la iglesia en una condición socioeconómica deficiente y aquellos que nacieron dentro de la comunidad bajo mejores perspectivas –mejor educación, acceso más fluidos a los medios de comunicación, etc.- es algo a considerar, sin que por ello se le quite a la iglesia su carácter eminentemente popular. En la actualidad, la comunidad pentecostal representada en la IEP enfrenta desafíos y necesidades diferentes a las percibidas por Lalive hacia 40 años.

De acuerdo con los teóricos de la modernidad, con el devenir del avance modernizante las necesidades y problemas de la humanidad serían cubiertas por los logros y avances acarreados por el conocimiento racionalizado y la técnica. Esta situación implicaría que el refugio “primitivo” que el hombre encontraba en la superstición de lo sagrado y la religión, iría retrocediendo hasta en un momento determinado desaparecer. No obstante, en la actualidad nos encontramos bajo un escenario bastante diferente al proyectado. Existe un sentimiento generalizado de decepción frente al proceso modernizador, en palabras de Imelda Vega-Centeno, “[...] en nuestras sociedades complejas, somos dolorosamente conscientes de los límites de este proceso y sus logros concretos, en cuanto al bienestar social y la satisfacción de necesidades básicas de las mayorías”¹⁰⁰.

Casi como respuesta a tan negativas expectativas, hemos estado experimentando un inusitado auge de lo religioso de las más variadas características. Cultos afroamericanos, prácticas neo-chamánicas, Hare Krishna, meditación trascendental, prácticas *new age*, religiosidad tradicional, pentecostalismos, etc., se abren como una mano de cartas religiosas a elegir a todos aquellos quienes la modernidad en estado actual les han dejado necesidad de sentido y significación, y que no han encontrado satisfacción en las tradicionales instituciones de antaño. El usuario de bienes religiosos de hoy, si bien es “bendecido” con el don de elegir individualmente el tipo de religiosidad que desea –“religiosidad a la carta” según Françoise Champion-, también se ve en la necesidad de encontrar estructuras que le otorguen el sentido que perdió en la posmodernidad. En el caso de las iglesias tradicionales, como la católica, no han sabido adecuarse a las necesidades de significación de los sectores mayoritarios, “[...] se han ido alejando de de las practicas comunitarias de solidaridad y se fueron centrando cada vez más en el individuo, por lo mismo se han convertido en productos de consumo simbólico privado”¹⁰¹. Este hecho se ha traducido en una pérdida de la hegemonía doctrinaria, sus fieles son más propensos a adquirir conductas religiosas diferentes y simultáneas, y una constante migración de su clientela hacia otros cultos, como la conversión al pentecostalismo.

1.2. Prácticas que constituyen la imagen del Diablo pentecostal.

¹⁰⁰ VEGA-CENTENO, Imelda, “Sistemas de creencias. Entre la oferta y la demanda simbólicas”, [en línea], *Nueva Sociedad*, N° 136, marzo-abril 1995, p. 57. < http://www.nuso.org/upload/articulos/2405_1.pdf > , [Consulta: 1 de octubre de 2009]

¹⁰¹ *Ídem*, P. 59 y 60.

El pentecostalismo, si bien es un culto que lleva muchas décadas el interior de la sociedad chilena por medio de la acción de la IMP y la IEP, entrega a sus fieles tanto certezas como sentido comunitario que buscan los individuos, hecho que le ha significado un crecimiento sostenido en las últimas décadas. Dentro de las certezas que ofrecen se encuentra lo incuestionable de las sagradas escrituras, la factibilidad de obtener la salvación, y la existencia del bien y del mal, materializado en la existencia de Dios y la iglesia contra Satanás y sus demonios. Estos últimos, son socialmente contruidos en la medida que el comunitarismo que es promovido somete a los individuos a un contacto “cara a cara” cotidiano. En términos de Tennekes, “[...] *gran parte de su tiempo libre [los pentecostales] lo dedican a su iglesia; pero lo hacen con agrado, porque les asiste la convicción de que por medio de la asidua asistencia a los cultos reciben ayuda del Señor para sus quehaceres habituales*”¹⁰². El contacto físico permanente, mediante la gran cantidad de actividades y servicios que desempeñan al interior de la iglesia, permite una construcción sólida de las certezas que se promueven, y a la vez estas certezas permiten mantener unida a la comunidad.

Es la situación en la que se encuentra la imagen del Diablo a la que está dedicado este trabajo. La figura del Diablo ocupa un lugar especial en el imaginario pentecostal en la medida que se encuentra inserto en el eje central de su discurso. Para ello, la IEP posee una serie de prácticas sociales que permiten generar un imaginario demonológico característico. La variedad de posibilidades de contacto van desde las grandes instancias de concentración comunitarias, hasta la concentración en grupos pequeños para el estudio bíblico, pasando por las instancias de contacto con el “mundo” exterior a la iglesia.

La primera, y quizás la más importante, la compone el “sermón” en sus distintas variables. El principal sermón es el declamado en el templo durante el servicio central del día domingo. En esa ocasión, suele dirigir el pastor en su calidad de líder –aunque dado sus constantes viajes puede dirigir algún oficial- en donde relata algún fragmento o tema propuesto en la Biblia para luego improvisar un comentario más personal. El sermón del pastor suele estar cargado de referencias a anécdotas de los viajes y testimonios de fe donde expone lo maravilloso de la acción de Dios, y está cargado por una atmósfera de emotividad dada por las manifestaciones del espíritu en algunos hermanos, el órgano de fondo, una acústica adecuada, y constantes gritos y risas. El Diablo tampoco se encuentra ausente, en tanto el sermón del día domingo tiene por obligación dar un mensaje a la comunidad en general -sin distinción de ningún tipo- tiene un fuerte sentido moralizante dirigido tanto para los miembros activos como aquellos que recién comienzan a integrarse a la comunidad. Las alusiones a la lucha contra el pecado y el poder de Satanás son frecuentes, se mencionan las cosas cotidianas que uno debe evitar para desagradar a Dios y explica la importancia que juega la imagen del Diablo tras de ella. También menciona en reiteradas oportunidades la importancia de “acercarse a la casa del Señor” para resolver aquellos problemas que cada quien tiene en la vida diaria, y de cómo es necesidad del cristiano unirse en la lucha contra el demonio que lo único que desea es destruir a la iglesia. De ahí que se llama constantemente a participar en la iglesia y reforzar los vínculos entre los hermanos y la institución.

La modalidad del sermón dominical se repite a lo largo de las reuniones que son celebradas en los locales¹⁰³ durante la semana. No obstante, en dichas reuniones dirige por lo general un oficial con posibilidades de que lo pueda hacer otro hermano o alguien del

¹⁰² TENNEKES, *op.cit.*, p. 19

¹⁰³ Los locales corresponden a las sucursales que posee la iglesia en las diferentes poblaciones y barrios de la comuna.

grupo de jóvenes. En conversaciones fuera de grabación con una de las hermanas, esta me explicaba que una de las cosas buenas del culto en los locales por sobre el realizado en el templo central, era que al haber menos visitas y menos anuncios, el sermón duraba menos y que se hacía en un ambiente más familiar. Al local asisten por lo general la gente de un barrio o población determinada, se conocen entre sí y el dialogo es mucho más fluido. El sermón se hace en confianza y las apelaciones o anécdotas son más comunes. Se opta por un discurso más familiar, menos emotivo y más directo, apelando a la lucha contra el mal y Satanás en las cosas simples.

Otra aspecto muy importante en el culto pentecostal que permite vislumbrar lo profundo de su imaginario es la música, más precisamente la música coral. Como hemos mencionado anteriormente, la IEP se diferencia de las otras denominaciones pentecostales por poseer un tipo característico de música que privilegia los instrumentos nobles -como el piano, teclado, violines, chelos y contrabajos-, en perjuicio de instrumentos considerados como mundanos -como las guitarras, baterías, bajos, etc.-. No obstante, lo importante se encuentra en las letras de los himnos que memorizan y repiten sin cansar, estos por lo general no son inventados por ellos sino que corresponden a una compilación extraída desde variadas fuentes musicales provenientes de diferentes ramas del protestantismo desde el siglo XIX a la fecha¹⁰⁴. La importancia de los himnos radica en que al ser minuciosamente escogidos reflejan muy bien lo que la iglesia quiere expresar, si bien son considerados una forma de alabanza, funcionan como una reiteración de la declaración de principios. Se menciona la necesidad de salvación, el perdón de los pecados, el amor de Dios para quienes lo busquen, el consuelo para el que pasa por una situación difícil, la necesidad de congregación y todo aquello relativo a la imagen del mal y el Diablo, en toda la gama de su significación. Por ejemplo, el “corito” llamado “Castillo fuerte es mi Dios” dice en su tercera estrofa:

***Aun si están demonios mil Pronto a devorarnos. No temeremos, porque Dios
Sabrá aún prosperarnos. Qué muestre su vigor Satán y su furor Dañarnos no
podrá, Pues condenado es ya Por la Palabra Santa*** ¹⁰⁵ .

Ejemplos como estos hay bastantes y su significación la analizaremos más adelante. Lo importante es que la interpretación de los himnos es de las pocas cosas seguras que suceden en todas las instancias de congregación. Desde la reunión en el templo y los locales, los encuentros y estudios bíblicos, así como la predicación, poseen en alguna instancia en que los hermanos del grupo de coro – que ya se junta fuera del culto a practicar la interpretación de las piezas- o alguna otra sección de la jerarquía –jóvenes, señoritas, dorcas, visitas, etc.- entonan los canticos para ser seguidos con excitación por el resto de la congregación, reafirmando las convicciones propuestas.

Otra de las prácticas sociales, y quizás la más reconocida, donde se puede ver la imagen del Diablo dentro del mundo pentecostal es la “sacada de demonios”. Representa el momento más violento de la aparición del imaginario diabólico al interior de la comunidad y por lo general se da en el templo, aunque es factible de presentarse en los locales y a domicilio. Este don es entendido por Mena como “[...] un don propio de los pastores y está

¹⁰⁴ El himnario de la IEP reconoce como fuentes a: Am. Tract. Society Hymnal, N. York (1895); Unión Evangelica Hymnal, Valpo (1891); Sacred Songs and Solos; Sacred Songs; Alexanders New Revival Hymns; Hymns of the Cristian Life; Pentecostal Hymns; Finest of the Wheat, N° 1, N° 2, N° 3; Methodis Hymnal (New); Himnos de Gloria; Nuevo Himnario Evangélico. En: IGLESIA EVANGELICA PENTECOSTAL, *Himnos Evangélicos para el uso de la Iglesia Evangélica Pentecostal*, Santiago, Editorial EBEN EZER, 1997.

¹⁰⁵ *Ídem*, p. 182.

asociado a la intervención diversificada, permanente y “real” del Diablo en la vida de los hombres y el mundo”¹⁰⁶, y por lo general se confunde con la sanación por imposición de manos con la que en ocasiones se encuentra íntimamente relacionada¹⁰⁷. En relación a las sacadas de demonio, el Hno. Hidalgo afirma que éstas se hacen puesto que “[...] han llegado muchas personas endemoniadas, así que en el nombre de nuestro Señor Jesucristo reprendimos estos demonios, y les decimos: ¡Demonio, en el nombre de nuestro Señor Jesucristo, sale de esta persona!, libéralo, no tienes parte. Y los demonios se someten porque Dios nos ha dado autoridad a nosotros”¹⁰⁸. La “unción” no puede ser realizada por cualquier hermano de la iglesia, se supone que solo aquellos más llenos del Espíritu Santo tienen poder para ocupar esta facultad, sin embargo, suelen ser el pastor más lo oficiales quienes se atribuyen esta responsabilidad. El rito es sencillo, aquel hermano que posea una enfermedad física o psicológica, que se sienta derrotado y necesite una inyección de fe, debe acercarse al altar y arrodillarse. Por detrás se colocan los hermanos oficiales y el Pastor, le sujetan por los hombros y le realizan la expulsión de demonios. “Eres vencido”, “espíritu malo, la sangre de Cristo te lava”, “espíritu de las tinieblas sal de ahí”, son las usuales acciones comunicativas que se escuchan por alto parlantes contagiando a la muchedumbre hasta el punto de que algunos caen en lágrimas. Según esto, la Unción Pentecostal sería el equivalente al exorcismo Católico pero ejecutado por miembros del común de la Congregación. En el caso católico, estos deben, aparte de formarse como sacerdotes, recibir instrucción especializada para poder combatir a la fuerza de Satanás. En el caso de los evangélico, todos los miembros provienen del mismo nivel, mientras que por lo general el Pastor fue anteriormente un oficial destacado que ascendió en la pirámide jerárquica.¹⁰⁹ Esto genera que la manipulación de la imagen del Diablo sea de orden más generalizado en la comunidad pentecostal, y por ende este más familiarizado con el discurso personal de los individuos.

Para que dichas nociones religiosas posean el arraigo y homogeneidad que exigen las actividades cotidianas, es necesario fomentar las instancias de estudio al interior de la comunidad, de ahí que cobran suma importancia el estudio bíblico. Las escuelas dominicales impartidas en las diferentes secciones de la comunidad permiten establecer esa instancia, se realiza el estudio de pasajes bíblicos y temas valóricos cuidadosamente escogidos por las autoridades centrales de la IEP, las que desde luego refuerzan la cohesión y sentido identitario que permite la supervivencia social. Para ello, se cuenta con un pequeño libro llamado “Expositor” en donde se señalan las principales directrices que tomará el estudio desarrollado cada día domingo del año. Si bien en dichos títulos no se encuentra el nombre del Diablo –se privilegia los mensajes esperanzadores o ejemplos bíblicos- es imposible no tocar su presencia cada vez que se refiere al bien o el mal. Quizás el caso más característico de los estudios bíblicos lo comprenden las clases de los

¹⁰⁶ MENA, Ignacio, “Dones proféticos y contexto de conversión en el pentecostalismo gitano”, En: *Revista Culturas y Religión*, Iquique, Universidad Arturo Prat, abril de 2009, p. 62.

¹⁰⁷ De acuerdo con Mena, la sanación por imposición de manos es “[...] el poder del Espíritu Santo permitiría aliviar los pesares o producir la curación de enfermedades”. No obstante, ambos procesos están íntimamente conectados en tanto las enfermedades - en especial las mentales- y pesares están frecuentemente relacionados con el accionar del Diablo y sus secuaces. En: MENA, *op.cit.*, p. 61.

¹⁰⁸ Véase anexo.

¹⁰⁹ Al afirmar que por lo general los pastores fueron buenos oficiales, no se pretende dar a entender que el mérito sea el camino exigido por los Pentecostales al momento de elegir a sus líderes. La investidura pastoril es una decisión divina, el pastor influido por el espíritu santo elige, después de haber confirmado su decisión en sueños, quien debiese ser nombrado Pastor, este último debe confirmar que ha recibido el llamado para poder ser formalizado en el cargo.

visualizados en las cuales se adoctrina a los niños pequeños mediante juegos, exposiciones interactivas, obras de teatro y canciones especiales para ellos. De estas últimas una de las más tradicionales dice:

El Diablo está enojado porque marchó con el rey Yo marchó con mi rey Yo marchó con mi rey. El Diablo está enojado porque marchó con el rey Cada día yo marchó con mi rey. Aleluya, yo marchó con mi rey Yo marchó con mi rey

Aleluya, yo marchó con mi rey Cada día yo marchó con mi rey ¹¹⁰ .

Finalmente, la imagen de Satanás que ha sido procesada e interiorizada en la comunidad debe salir al exterior y el mecanismo más adecuado es la predicación. Esta última, es quizás de las prácticas más antiguas y características del mundo evangélico chileno. El mismo Willis Hoover afirma en su crónica del avivamiento que *“Tomando luz y ánimo de estas circunstancias comenzaron los hermanos a salir en grupo a predicar en las calles. No esperaban ya un impulso sobrenatural o irresistible, sino que reconocieron que el mandato del Señor: “Id y predicad el Evangelio a toda criatura” pesaba sobre ellos ahora más que nunca, ya que habían esperado y recibido “el poder de lo alto”; de manera que desde entonces esta obra llegó a ser una parte integral de las actividades de la iglesia, y muchas almas en la iglesia atribuyen su salvación al mensaje oído en la calle”* ¹¹¹. Este tipo de prácticas fueron generando un estereotipo del ser “canuto”¹¹² cargado de prejuicios y discriminaciones que se arrastran hasta el día de hoy. En palabras de Mansilla, *“Solo los predicadores pentecostales lucharon desde las calles, como yaravies que cantaban pleñideramente una utopía que algún día se rompería el báculo de los asechadores y asediadores de la libertad de creencias y bullir el petro de los indiferentes y arrojadores al silencio. Soñaban con conquistar el alcázar de los purpurados, el Leviatán tortuoso y pedir honra para los moradores del polvo y los que habitan en tierras del olvido, aún en plenas democracias, para que sean vistos como ciudadanos, aún cuando sean de segunda clase”* ¹¹³ .

Por medio de la predicación, el hermano activo dentro de la comunidad debe enfrentar al demonio en terreno ajeno, tomando fuerzas planifica su estrategia de impacto y evalúa las circunstancias. Sabe que puede recibir el reproche de quienes no ven con buenos ojos sus fuertes consignas y música, pero convencido de su misión cumple con “llevar el evangelio a toda criatura”. Una vez en terreno, un hermano se adelanta al grupo y comienza un discurso en el que mezcla testimonios de fe, pasajes bíblicos, invitaciones e increpaciones. Si bien su misión es difundir la palabra de Dios, su relato, al verse enfrentado en su mayoría a gente indiferente o reacia a la fe evangélica, debe tornarse más agresivo criticando los “vicios del

¹¹⁰ ***Este himno no figura dentro de la lista expuesta en el himnario tradicional. No obstante, es reconocido como uno de los tradicionales himnos infantiles del mundo evangélico. Esta versión fue extraída del estudio bíblico realizado el 18 de septiembre de 2009 en la tradicional actividad de fiestas patrias.***

¹¹¹ HOOVER, Willis, *op.cit.*, p. 53.

¹¹² El término “canuto” hace referencia a quienes imitan a Juan Canut de Bon, un emotivo y ferviente predicador metodista de fines de siglo XIX. Fontaine y Beyer afirma acerca de Canut, “Su espíritu misionero es el antecedente de la predicación callejera y de las procesiones que caracterizan posteriormente el estilo de los “canutos”, termino habitualmente empleado en Chile para designar a los evangélicos. Este protestantismo de carácter popular desarrolla gradualmente un estilo carismático. Es así como se acuñara la expresión “samba canuta”. FONTAINE y BEYER, *op.cit.*, p. 4.

¹¹³ MANSILLA, Miguel Ángel, “La pentecosfobia calina. Los fragosos derroteros del pentecostalismo en Iberoamérica”, Iquique, *Revista Culturas y Religión*, Universidad Arturo Prat, abril de 2009, p. 2.

Diablo y el mundo” y las penurias que esperan a los que incurran en ellos, al tiempo que llama al arrepentimiento dentro de las filas de la iglesia.

Capítulo II: El Diablo en el mundo Pentecostal

La imagen del Diablo ha estado vinculada al protestantismo desde los mismos inicios de la reforma. Según Jean Delumeau, “La polémica confesional desencadenada por Lutero y sus discípulos sobre estas bases no pudo sino incrementar el miedo al Diablo en la Alemania protestante, en la que teólogos y predicadores se convencieron de que, al acercarse el fin del mundo, Satán lanzaba contra los evangélicos su última ofensiva”¹¹⁴. Por supuesto, la ofensiva no fue la definitiva y en el siglo XXI las maneras en que se presenta el demonio contra los herederos de Lutero, como los pentecostales, son bastantes diferentes.

Para poder establecer la significación de la imagen del Diablo dentro del mundo pentecostal de la IEP de San Bernardo, hemos realizado un ejercicio metodológico llamado “asociación libre de términos”¹¹⁵ el cual luego de ser aplicado arrojó una serie de conceptos que apuntan a los diferentes niveles que posee la representación. Es posible distinguir, siguiendo la lógica de Jean Claude Abric, el “núcleo” de la representación que varía con más dificultad que los conceptos “periféricos” asociados a circunstancias puntuales, situación que se ve corroborada en gran medida con lo establecido por el resto de las fuentes. La síntesis de los resultados obtenidos, como palabras asociadas a la figura del Diablo, es posible apreciarlos en el cuadro 1.

Cuadro 1

¹¹⁴ DELUMEAU, Jean, *El miedo en occidente*, Madrid, Taurus, 2002, p. 369.

¹¹⁵ Como hemos mencionado en el marco metodológico del presente trabajo, el ejercicio de “asociación de términos” tuvo por objetivo obtener palabras asociadas a los términos Diablo, Maldad y Miedo, a fin de obtener el núcleo y la periferia de la representación. El ejercicio se aplicó sobre 26 personas cuyo parámetro de elección fue aleatorio en la elección de la muestra y la saturación en el número de encuestados.

Palabras asociadas	Total de menciones de cada palabra
Engaño/mentira	13
Enemigo	12
Maldad/malo/espíritu del mal	12
Rojo/cacho/animal/infierno	10
Vicios	10
Destrucción	10
Derrotado	7
Pecado	5
Hechicería	4
Miedo	4
Astucia	2
Televisión	2
Chisme	2
Pelear	1
Discriminación	1
Inequidad	1
Muerte	1
Odio	1
Venganza	1
Burla	1
Desamor	1
Iglesia	1
Ceguera	1

En base a lo anterior, es posible establecer que la imagen del Diablo se encuentra relacionada de gran manera con los conceptos de “maldad” y “destrucción”. En este sentido, debemos entender que la construcción social de la figura demoniaca está fuertemente enraizada en la tradición teológica cristiana. Desde el momento en que Satanás toma una actitud soberbia frente a Dios y se revela, deja de convertirse en el elemento luminoso que era y pasa a convertirse en antónimo de la bondad del todopoderoso. De ahí se establece la dicotomía de reinos a los cuales se puede pertenecer, “*el reino del bien y el reino del*

mal. En este último nos hallábamos antes de conocer a Cristo nuestro salvador”¹¹⁶ En esta calidad, si la iglesia pentecostal representa la bondad de Dios –lo bueno que puede hacer Dios en el hombre-, la acción del Diablo se representa en “[...] *cuando tú haces las cosas malas, y hacer las cosas malas se podría dar desde mentir y robar, hasta matar y*

violar una persona”¹¹⁷. Con respecto a esto último, es necesario señalar que la “maldad” atribuible al Diablo es percibida de variadas formas. Por una parte, el Diablo es entendido como intrínsecamente malo, el Diablo es la maldad, mientras que por otra parte, es quien por lo general gesta el mal y el pecado en el mundo y el hombre. Como dice la Hna. Sandra, “[...] *Así que en eso actúa el Diablo, en las cosas grandes que están pasando ahora en la tierra, de que hay tanta maldad ya po’, ya el Diablo está haciendo de las suyas en la tierra*

¹¹⁶ EDITORIAL, “Dejad de hacer lo malo”, En: *Fuego de Pentecostés*, Santiago, Editorial EBEN EZER, N° 872, abril del 2002, Santiago, p. 4.

¹¹⁷ Hna. Anónima.

ya po”¹¹⁸. Sin embargo, si bien el mal procede de Satanás, es posible en la medida que Dios es quien lo permite a fin de castigar al hombre y de esa manera acercarlo a buscar la su misericordia. Un ejemplo de esto es la convicción política que menciona el Hno. Hidalgo de que “[...] Si Dios quiere afligir a Chile, a lo mejor va a poner un hombre malo ahí que reprima al pueblo y a través de esa represión buscan a Dios”¹¹⁹. Esta visión explica porque el pentecostal tradicional se abstiene de manera férrea de involucrarse de manera más directa con la política, hacerlo “[...] sería desconfiar del poder de Dios, nuestra confianza estaría en un candidato”¹²⁰. Esta situación ha sido percibida por Manuela Cantón en el caso del pentecostalismo guatemalteco en el cual “*Todos los conversos, sin distinción de clase social, atribuyen los males (incluida la pobreza, incluido el discurso de los más pobres) a la falta de fe y vida de pecado*”¹²¹. En ambos casos es responsabilidad del fiel mejorar las cosas ya que es la falta de fe lo que lo mantiene en una situación adversa, en otras palabras, no solo se siente culpable, sino que también, inclinado a fortalecer su vínculo con la religión a la vez. La diferencia está en que el caso de la IEP, y en general del pentecostalismo tradicional chileno, actúan desde sus reductos privados evadiendo la participación política pública, a diferencia del pentecostalismo guatemalteco que entiende a su nación y sus problemas como cosas atingentes a un “pueblo elegido”. El pentecostalismo de la IEP aún funciona de acuerdo a los intereses individuales de su localidad y de su iglesia, por lo que tiende a ser mucho más apolítico y menos nacionalista en la práctica.

Por otra parte, el Diablo pentecostal representa para los hermanos la imagen del que destruye, el “destructor”. Esta noción también hay que entenderla originalmente como resultado de una fuerte lectura literal del texto bíblico. La palabra Diablo deriva del griego *diábolos* que significa el calumniador, el separador. En Job 1: 8-12, el Diablo calumnia la fe de Job, “varón perfecto y recio”, ante Dios a fin de generar una separación entre ellos. De la misma manera, el pentecostalismo entiende el accionar del Diablo quien “[...] lo que quiere hacer -Satanás, el Diablo, y los ángeles caídos que son los demonios, que son miles-, tratan de destruir el cuerpo de Cristo, o sea la iglesia”¹²². Satanás destruye al cuerpo de cristianos por medio de la destrucción del individuo a través de la inducción del pecado, “[...] que quiere destruir al hombre, al género humano”¹²³. No obstante, la única manera de evitar la separación es por medio del fortalecimiento de los lazos con Dios y, por ende, con la comunidad. En este sentido, de acuerdo con René Girard, “*Lo demoníaco hace justicia por una parte a todas las tendencias al conflicto en las relaciones humanas, a cualquier fuerza centrífuga en el seno de la comunidad, y por otra a la fuerza centrípeta que congrega a los hombres, el cimiento misterioso de esta misma comunidad*”¹²⁴. A partir de lo planteado por Girard, podemos afirmar que el Diablo posee una doble función desde su dimensión

¹¹⁸ Hna. Sandra, Cuerpo de Dorcas, 45 años aprox., Entrevista realizada el 30 de agosto de 2009, San Bernardo, Santiago de Chile.

¹¹⁹ Hno. Hidalgo, Cuerpo de Oficiales, 56 años, Entrevista realizada el 30 de agosto de 2009, San Bernardo, Santiago de Chile.

¹²⁰ Hno. Hidalgo, segunda entrevista.

¹²¹ CANTÓN, Manuela, “Pruebas de Dios o dardos de Satanás. Simbólica y política del Diablo pentecostal en Guatemala”, En: *De la mano de lo sacro. Santos y demonios en el mundo maya*, Mario Humberto Ruiz (coor.), México, UNAM, 2006, p. 361.

¹²² Hno. Hidalgo, segunda entrevista.

¹²³ Hno. Jonatán, Cuerpo de Jóvenes, Entrevista realizada el 2 de noviembre de 2009, San Bernardo, Santiago de Chile.

¹²⁴ GIRARD, René, *El chivo expiatorio*, Barcelona, Editorial Anagrama, 2002, p. 255.

destructora: Por una parte, es quien trata de quebrar espiritualmente a la comunidad, y por el otro lado, es la piedra sobre la cual se construye la resistencia ante sus ataques. El Diablo busca siempre separar el cuerpo de Cristo teóricamente, pero con ello consigue unirlos en la lucha prácticamente.

Un tercer concepto de suma relevancia al momento de obtener los resultados del ejercicio de asociación de términos, y que está íntimamente relacionado con los anteriores, fue el relativo al “engaño” y la “mentira”. Por una parte, y siguiendo la lógica bíblica anteriormente expuesta, debemos entender el constructo social del Diablo como el que a través del engaño fomenta el mal y por ende la destrucción de los hombres. La mentira, de acuerdo a los pentecostales entrevistados, es el principal mecanismo para perturbar al hombre desde los inicios de los tiempos hasta el día de hoy. El pastor Cortés nos dice al respecto del engaño a Eva en el paraíso, “[...] *el Diablo con mentira la engaña, esa es la primera mentira hecha por el Diablo, la mujer cree y come y que hace Dios cuando los ve y ahí Dios los sentenció y a la serpiente que se arrastraría toda su vida, ya el Diablo nunca se ha quedado tranquilo y no se va a quedar tranquilo, porque todo eso, todos los crímenes que hay los hace el Diablo*”¹²⁵. Desde el momento del pecado original que el Diablo de una u otra manera se encuentra detrás del resto de los pecados por medio del engaño, y la variedad que abarca el pecado es sumamente amplia. La noción del engaño y la mentira es de esta manera sumamente importante al interior de la IEP en tanto permiten establecer la calidad negativa de las cosas que parecen atractivas al creyente pero ponen en peligro a la comunidad, lo alejan de la iglesia y no le permiten surgir. El pastor Cortés nos dice al respecto, “*Yo no te puedo hablar del mundo, de lo que tiene el Diablo y como tiene engañada a la gente, y como tiene engañado el cerebro de gente que podría ser grandes profesionales, un gran aporte para el país, para la nación, para la sociedad, para liberar gente que se está perdiendo*”¹²⁶. Detrás de cada hombre que no se acerca a Dios, detrás de cada hermano que deja de ir a la iglesia por preferir realizar otras actividades, está el Diablo mintiendo y engañando, alejándolo de la verdad, o sea, Dios.

Dentro de la misma lógica, el pentecostal de la IEP asocia a la figura de Satanás con la del Enemigo. Es quizás una de las nociones más fuertes y elaboradas que se encuentra dentro del mundo pentecostal, posee un discurso teológico sólido y da muy poco espacio a la especulación por parte de los fieles. Al pentecostal no le basta con reconocer a Satanás como el maligno, el separador, el mentiroso, en otras palabras, la antítesis de la bondad de Dios, sino que se plantea a sí mismo en una lucha constante por vencer dicho mal bajo cualquier circunstancia, de ahí la noción de “guerra espiritual”. La palabra guerra no es antojadiza puesto que al igual que las nociones anteriores tiene raíces bíblicas que la hacen un elemento tradicional. Se entiende de la misma manera que un conflicto militar, pero contra fuerzas espirituales, al respecto un Pastor afirma, “*¡La lucha puede ser intensa! El Diablo sabe que un soldado sin experiencia es más fácil de ser derrotado que el guerrero habituado, él pondrá pensamientos en su mente y entonces te hará pecar y te acusará por pensar en ellos..., él tratará de hacerte recordar la antigua vida como atractiva... él no se detendrá ante nada en tratar de separarte de Dios*”¹²⁷. Esta visión se ve absolutamente corroborada por el himno número 323 que dice:

¹²⁵ Pastor Gabino Cortés.

¹²⁶ *Ídem*.

¹²⁷ COLQUE, Alfonso, “¡Hay guerra espiritual con Satanás!”, En: *Fuego de Pentecostés*, Santiago, Editorial EBEN EZER, N

° 885, noviembre del 2000, p. 5.

Oh soldados de la cruz, salgamos a la guerra, Sin temor rendid loor a Cristo Rey divino. No podemos descansar, miles pereciendo están, Avanzad sin vacilar y dad a Dios la Gloria. Coro: Adelante todos a la lid, Luchad con gran valor Por nuestro salvador, de Satanás las fuerzas derrotar. Gloria sea a nuestro salvador, Alabanzas dad en su honor; Honra, gloria y dominio sea a nuestro salvador. Las legiones de maldad, tretas mil emplean, Para derrotar el bien, nuestro mal desea, No podemos descansar, miles pereciendo están, Avanzad sin vacilar y dad a Dios la gloria. Cuando es ruda la lis cedan nuestras fuerzas, Y sugiere Satanás que estáis vencido, Un esfuerzo más tentad, con Jesús perseverad, Avanzad sin vacilar y dad a Dios la gloria.

Para Bernardo Campos –ministro pentecostal en Perú- la guerra espiritual debe ser entendida como “[...] una articulación teológica sobre “demonología” aplicada a la doctrina y práctica de la misión de la iglesia o misiología. Se trata, por tanto, de un conjunto de creencias acerca de cómo está constituido el universo, quiénes lo pueblan y qué entidades lo dominan. A este conjunto de creencias la antropología la conoce como «cosmogonías» y forman parte de los “sistemas de creencias” estudiados antropológicamente como «ideología», no en el sentido de “falsa conciencia”, como quiere la escuela dialéctica, sino en el de “sistema de ideas o de creencias”¹²⁸. El caso de la IEP de San Bernardo no es excluyente de estas premisas, entiende el universo en el que está inserto a partir de una construcción simbólica, en la cual da un orden y valoración a los distintos elementos que se encuentran insertos, esto le permite construir su propia identidad y a la vez la de alteridad, sus enemigos. El Hno. Hidalgo afirma que aquellos que luchan en la guerra espiritual contra Satanás pasan luego a la Iglesia Triunfante a diferencia de los cristianos que son derrotados. Por su parte, Campos reconoce que esta teoría es bastante difundida entre el pentecostalismo a nivel internacional y ha sido desarrollada con gran profundidad por teólogos. No obstante, en la IEP de San Bernardo, y en general el pentecostalismo chileno, el estudio teológico acucioso no es muy generalizado y se opta más por la lectura literal de la Biblia basada en el sentido común. Esto no quiere decir que no se desarrolle por algunos centros o personas puntuales, pero en general, la “guerra” o “lucha” espiritual es declamada y entendida de acuerdo a preceptos conservados a través del tiempo en forma de tradición.

Para el Hno. Hidalgo, la iglesia al estar en este permanente estado de conflicto contra las fuerzas de Satanás se transforma en una especie de “legión” que lleva por nombre “Iglesia Militante”. Según él, la iglesia militante “Es como una lucha que llevamos, dice vamos luchando y algunos de los nuestros caen, son derrotados por uno de estos enemigos entonces uno tiene que entrar a orar, a animarlos y decirle: Hermano, levántate y sigue adelante. Es una verdadera guerra, una verdadera guerra, lo único es que esta es en un sentido espiritual, cuando estamos más en oración, mas en ayuno, somos más poderosos, no fácilmente caemos. Pero cuando nosotros dejamos de congregarnos, dejamos de leer la palabra de Dios ahí es cuando nosotros sufrimos las derrotas”¹²⁹. De aquí que se desprenda que por una parte, la lucha espiritual debe ser entendida como un conflicto cotidiano entre las fuerzas de Dios contra las de Satanás. Campos llama a este tipo

¹²⁸ CAMPOS, Bernardo, “La teoría de la “Guerra Espiritual”: Un desafío a la misiología y teología actuales” [en línea], < http://www.pentecostalidad.com/index.php?option=com_content&do_pdf=1&id=42 > [Consulta: el 2 de noviembre]

¹²⁹ Hno. Hidalgo, primera entrevista.

de enfrentamiento “lucha espiritual a ras de suelo” distinguiéndola de la “lucha espiritual estratégica” que es la que se libra para contener y reprimir a los demonios¹³⁰.

Al igual que un conflicto armado, la guerra es posible ganarla solo con planificación y buenas armas. Para el pentecostal, las principales armas que tiene para vencer a Satanás y sus secuaces son “La oración, la oración y la comunión, ir a la casa del Señor a escuchar

la palabra de Dios”¹³¹. De esto es posible desprender que la lucha se hace a dos niveles: a nivel de hermandad, tal como explicaba el Hno. Hidalgo en relación a animar y orar por sus soldados, y a nivel personal, como afirma el Hno. Daniel “ Se supone que uno tiene la

batalla y es personal, la batalla que uno tiene es personal”¹³². No obstante, y a partir de la lectura del libro de Efesios 6: 10-24, el pentecostal de la IEP se entiende a sí mismo como protegido por la “armadura de la fe” que sintetizaría de la manera más apegada a la palabra bíblica las armas y protecciones que posee para enfrentar al enemigo. En esta línea, el Hno. Daniel nos dice “[...] las armas que Dios nos da, bueno nosotros somos guerreros y hay armaduras en la fe, que sale en efesios no estoy seguro y sale por ejemplo el escudo de la fe y por ejemplo yo lo entiendo como que si uno tiene harta fe digan lo que le digan uno no va a tambalear. Entonces uno más grande tenga el escudo menos daño te pueden hacer los enemigos, ¿entendis o no?, esta la espada que es la Biblia, con ella tu podis atacar al enemigo y que se puede representar en distintas formas. [...] Entonces te dicen tu tenis la espada de la fe, claro po’ porque la leo siempre entonces la domino, entonces si me dicen algo probablemente yo sepa otra referencia y la voy a poder utilizar. [...] bueno son cinco armaduras, bueno se supone que esas son armas que Dios nos da para combatir al enemigo y cada una se logra de distinta manera, oración y ayuno y leer la palabra. Esas son una de las tres cosas, que uno puede hacer como para aumentar la gracia que uno puede tener y así disminuir la posibilidad de pecar y de caer y de perder una batalla, como la gran

batalla que uno tiene todos los días”¹³³. De esta manera entiende y codifica el pentecostal de la IEP de San Bernardo la realidad en la que se encuentra inserto, que por lo general, y dado el estado actual de modernidad, tiende a desatar todos los deseos y anhelos que van en contra de un código tan moralista como el pentecostal.

Otra serie de conceptos obtenidos que resultan interesantes de analizar son los relativos a características físicas del Diablo, entre los que se encuentra principalmente las relaciones con el color rojo, los cachos, y la figura animal. Estos últimos, pertenecen a resabios que perduran más allá de la tradición propiamente pentecostal y protestante. En ninguna parte de la biblia ni en ninguna instancia de congregación se hace referencia a estos símbolos, no obstante, el pentecostal se encuentra inmerso en una cultura cuyo imaginario demonológico se haya impregnado de signos propios de la iconografía medieval integrada por el catolicismo. El pentecostal de la IEP –al igual que la mayoría de los cultos evangélicos- se define por esencia como iconoclasta, asume que cualquier representación de una divinidad no tiene ningún sentido, es más, la considera como idolatría. Quizás la única cosa que el pentecostal reconoce como factible de adoración es “la palabra de Dios”, o sea, la Biblia, por ende lo único facultado a existir dentro del hogar pentecostal son tablas, tazones, cuadros, etc. con fragmentos de las Sagradas Escrituras. No obstante, no puede hacer caso omiso de lo que ha heredado del imaginario cultural occidental, convive a diario

¹³⁰ CAMPOS, *op.cit.* [sin numeración]

¹³¹ Hna. Sandra.

¹³² Hno. Daniel.

¹³³ *Ídem.*

en sus trabajos u otras instancias con un “mundo” que no comparte sus preceptos, y –como veremos más adelante- aún levanta una imagen diabólica en llamas, con cuernos y patas de cabra.

Hasta el momento hemos podido establecer una primera síntesis de resultados obtenidos. La serie de conceptos maldad/destrucción, engaño/mentira, enemigo y rojo/cacho/animal, tienen un alcance y significación esencialmente tradicional y bíblica, y representan una resistencia al discurso modernizador racionalista y posmoderno hedonista. Estos conceptos son regularmente aludidos por el Pastor y compartidos hasta por el hermano que está recién probando¹³⁴, hecho que se ha reflejado en la reiteración que han tenido en el ejercicio de asociación de términos, y representan un núcleo de la representación social del Diablo muy alejado de las predicciones secularizadoras de los teóricos modernos clásicos en tanto representan el poder de institucionalizar de la sociedad tradicional y su cosmovisión.

No obstante, existe otra gama de conceptos que han sido frecuentemente asociados a la imagen del Diablo, esta es la que podemos agrupar en la categoría de “vicios”. Esto no es de extrañar si tomamos en cuenta, de acuerdo con lo anteriormente dicho por Lalive, que el pentecostalismo entrega al individuo no solo refugio y consuelo en una sociedad anómica, sino que también una doctrina moral que lo separa de aquella¹³⁵. Un importante número de individuos que ingresan en las filas de la IEP, lo hicieron como última salida a una serie de problemas derivados de adicciones a vicios que no encontraron solución efectiva en ningún otro organismo de la sociedad. La comunidad, por el contrario, les permitió integrarse en igualdad de condiciones, encontrar y entender la razón de sus pecados (vicios) y eliminarlos de su vida, con el consiguiente beneficio económico y social que ello conlleva.

En este sentido, el Diablo tiene una participación especial en el proceso en tanto es el responsable de gestar el pecado y el vicio en los hombres. El Hno. Hidalgo afirma, *“Por ejemplo, hay jóvenes, que están perdidos en algún vicio, en alguna droga, eso es un demonio que tienen adentro, y mientras ese demonio no salga de esa droga va a seguir siendo drogadicto, ¿me entiende? Entonces cuando uno conoce a Cristo se libera de ese dominio de los demonios, entonces los demonios nuevamente lo rodean a uno y quieren tomar posesión, entonces ahí nosotros comenzamos a luchar con esos poderes demoníacos, y nosotros todo eso lo encontramos en la escritura, dice que nosotros debemos revestirnos de toda armadura de Dios para resistir al Diablo y sus demonios”*¹³⁶

. En teoría, cualquier vicioso que desee solucionar sus problemas puede acercarse a la iglesia, puesto que esta no hace distinción entre sus adeptos. Según el pentecostal de la IEP, Dios no hace diferencias entre un delincuente que encuentra a Cristo al interior de la cárcel y aquel que lo hace de manera circunstancial sin siquiera haber caído en delito. No obstante, en la práctica, los pecados que más buscan corregirse son el alcoholismo, la drogadicción, la violencia intrafamiliar, el tabaquismo, el narcotráfico, el robo; en desmedro de otros que suelen ser menos públicos como la homosexualidad o el homicidio; frente a otros que en la práctica jamás se mencionan, como la violación o la pedofilia –la Hna. Anónima nos cuenta que jamás se ha dado un caso de alguien que haya contado públicamente en su testimonio algo así, aunque no descarta que pudiera haber sucedido-

¹³⁴ Los hermanos probando son aquellos que se han integrado a la comunidad desde hace poco tiempo y han demostrado interés y un cambio en su vida. Si su fe y compromiso son grandes es subido a categoría de hermano en plena comunión que indica que ha sido integrado completamente. Las promociones de rango son realizadas los 31 de diciembre de cada año.

¹³⁵ LALIVE, *op.cit.*, p. 125.

¹³⁶ Hno. Hidalgo, Primera entrevista.

Aún con las diferencias prácticas que puede conllevar la vida comunitaria, lo importante es establecer que en el Diablo el vicioso encuentra un responsable de su malestar mediante cuatro procesos: se arrepiente del pecado, exterioriza la culpa, la objetiva en la figura demoníaca, y vuelve a empezar de nuevo.

Al igual que la noción del enemigo y la guerra espiritual, el vicio posee una compleja teología derivada del texto bíblico aunque ahora adecuada a los tiempos actuales. Dicha teología apunta a los 3 frentes en los que debe posicionarse el pentecostal en su lucha cotidiana: el mundo, la carne y el Diablo. El primero de ellos, y el que más íntimamente relacionado está con la noción del vicio, es el espacio donde cae todo aquello que “no es de la iglesia”, el lugar donde se encuentran las tentaciones. Un hno. de Tierras Blancas al empezar su testimonio de salvación comienza diciendo, *“Deseo expresar mi gratitud por la gran misericordia que Dios tuvo conmigo, siendo yo una persona llena de pecado y maldad, prisionero de los deleites del mundo y de sus vicios, encadenado a las drogas y el alcohol*

¹³⁷

. Por su parte, la Hna. Sandra afirma que *“El mundo, ahí está metido todo lo que es malo, lo que es para mí la diversión, lo que es la diversión que tiene ahora la gente”*

¹³⁸

. En el caso del Hno. David, cuenta que el estuvo en contacto con los dos ambientes dentro de los que se puede estar, el ambiente mundano y el ambiente cristiano, no obstante, nunca probó las cosas mundanas. *Bueno de lo poquito que participé en las cosas del mundo, en realidad no tengo mayor conocimiento de las cosas del mundo, llámese fiestas y joteo, nunca he fumado, nunca he bebido, no sé lo que es estar curado, no sé el gusto que tiene la cerveza, nunca he tomado nada. A pesar de que nunca lo he probado no me atraen esas cosas,*

¹³⁹

me atrajo bastante el camino de mi papá que era el camino cristiano”. En síntesis, el mundo correspondería a la construcción que el pentecostal hace del resto de la sociedad que considera corrompida y decadente, genera un imaginario negativo de aquel que no pertenece a su comunidad ni profesa una religión cristiana similar –metodismo, bautismo, asambleísta, etc.-, y asume, a priori, que posee conductas moralmente deplorables. De esta manera, marca una distancia con la sociedad en la que inevitablemente se encuentra inserta, en palabras de Manuela Cantón, esto *“[...] les lleva frecuentemente a firmar que,*

¹⁴⁰

aunque están “en” el mundo, no son “del” mundo”.

El segundo enemigo al cual se enfrentan es la denominada carne, que no es otra cosa que “[...] nuestro mismo cuerpo, significa todas las tendencias carnales que uno tiene, ahí empieza como la fornicación, el adulterio, todo eso sería como el pecado de la carne. Pero también cosas más superficiales, como mirar a una niña, también sería como cosas de la

¹⁴¹

carne, o tus malos pensamientos, todo lo como propio de uno” . En otras palabras, la carne serían las inclinaciones del propio cuerpo a pecar. Para la Hna. Yessia, “[...] aunque usted no lo crea para nosotros el peor de los tres es nuestra propia naturaleza carnal,

¹³⁷

CISTERNA, Jairo, “Yo era un drogadicto, mas Cristo me salvó y sanó”, En: *Fuego de Pentecostés*, Santiago, Editorial EBEN EZER, N° 871, marzo de 2002, p. 12.

¹³⁸

Hna. Sandra.

¹³⁹

Hno. David, Cuerpo de Jóvenes, 26 años, entrevista realizada el 1 de noviembre de 2009, San Bernardo, Santiago de Chile.

¹⁴⁰

CANTÓN, Manuela, “La construcción social de la sospecha...”, p. 109.

¹⁴¹

Hna. Anónima.

entonces, pero el enemigo maneja todo eso”¹⁴². En este sentido, hay que entender que dentro del restrictivo mundo pentecostal, las posibilidades de pecar y sentirse culpable son muy amplias, de ahí que sea necesario establecer en los fieles la facultad de autocontrol. No obstante, la carne, si bien representa la inclinación a pecar por propia naturaleza, el pentecostal de la IEP de San Bernardo tiende a relacionarla con el placer del cuerpo hacia lo sexual. El Hno. Daniel nos dice al respecto, “evidentemente cuando te veis la página porno

puede actuar la carne y puede hacerte pecar”¹⁴³. Sin embargo, el pastor Gabino afirma que las manifestaciones de la carne abarcan mucho más allá, específicamente serían las enumeradas en Gálatas 5: 16-21: adulterio, fornicación, inmundicia, lujuria, idolatría, hechicerías, enemistades, pleitos, celos, iras, contiendas, divisiones, herejías, envidias, homicidios, borracheras, orgias, y cosas semejantes a estas. Esto reflejaría que aunque existe una teología coherente detrás de los preceptos, no son entendidos de la misma manera por todos los fieles, otorgando espacio a la propia interpretación creativa y el sentido común.

El último enemigo, y eje central de nuestro trabajo, sería Satanás y sus demonios. Tanto este último como los otros 2 enemigos, están sumamente relacionados al punto de confundirse sus áreas de injerencia. El Diablo actúa tentando a la carne, la carne se apoya en el mundo y este es el escenario donde el Diablo tienta al hombre. Esta situación se ve reflejada en que muchas cosas que un hermano decía que eran pertinentes a la carne, para otro lo eran al mundo. Ejemplo de esto, es lo que afirma la Hna. Sandra al decir que, “[...] la debilidad de la carne, que es la debilidad.... Por ser la debilidad de uno sería bailar, esas cosas así es la debilidad de la carne porque yo era buena para bailar entonces la tentación de uno es grande. O tomar o esas cosas así, porque de por sí que cuando uno va a esos lados a uno le dicen: “sívase un vasito”, “no, no, no”. Esa es la debilidad de la carne”¹⁴⁴

. Mientras que para el Hno. Daniel “las fiestas y el joteo” pertenecerían al territorio del mundo. Sin embargo, aquello que es posible afirmar es que las nociones de mundo, carne y Diablo se hayan íntimamente relacionadas, sus fronteras son difusas y se encuentran en tal perfecta armonía que no significan un conflicto al interior del pentecostal promedio.

Relacionado tanto con la figura del Diablo –en el ejercicio de asociación obtuvo un par de menciones- como con la carne y el mundo, se hallan los recursos informáticos tales como la televisión, la radio y el internet. Este es quizás uno de los sellos más distintivos del pentecostalismo desarrollado en la IEP, el cual –como hemos mencionado anteriormente- responde a la versión más conservadora del pentecostalismo chileno. Para el integrante de la IEP, cualquiera de los elementos tecnológicos enunciados son potenciales elementos malignos de los cuales es necesario apartarse si es que no se quiere algún tipo de padecimiento. Una situación ejemplar de esta situación es la común relación establecida entre un mal pasar y la posesión de televisores. Al respecto, la Hna. Gladys Paye cuenta por medio de la revista *Fuego de Pentecostés* acerca de la extraña enfermedad que afligió a ella y su hija pequeña luego de la introducción en su hogar de un televisor. Luego de sufrir mucho como familia fue a consultar a su Pastor, quien les preguntó que tenían en su hogar, al saber que era un televisor, recomendó sacarlo del hogar, hecho que terminó por solucionar

¹⁴² Hna. Yessia Fadic de Hidalgo, Cuerpo de Dorcas, 45 años aprox. Entrevista realizada el 4 de Octubre de 2009. San Bernardo, Santiago de Chile.

¹⁴³ Hno. Daniel.

¹⁴⁴ Hna. Sandra.

el malestar¹⁴⁵. Un testimonio más impactante al respecto es el que menciona el Pastor de Santa Cruz Andrés Cayuleo, el cual luego de obtener por parte de pago un televisor y haber visto algunos programas para semana santa, comenzó “[...] a tener amonestaciones en revelación de sueños, en que sentía que debía sacar el televisor de mi casa. Conversé esto con mi esposa, y ella me manifestó que también había tenido un sueño que del enchufe del televisor comenzaba a salir fuego y empezaba a quemarse el cordón del aparato”¹⁴⁶. A pesar de aquello no sacaron el televisor de su hogar hasta que tuvieron otra manifestación de la divinidad en la cual les fue enviada una plaga de ratones, esto les obligó a regalar el televisor y todo fue solucionado.

Casos como los anteriores hay bastantes, pero todos apuntan en una misma dirección. Para el pentecostal de la IEP la tecnología asociada a las comunicaciones es un mecanismo que tiene Satanás y el mundo para turbar a los hijos de Dios, o sea, la comunidad. Esto evidencia de manera gráfica el conflicto permanente que existe entre tradición y modernidad dentro de la sociedad chilena que no es reflejo sino de lo que es religiosamente Latinoamérica en su conjunto. El Hno. de Concepción Rodrigo Canales corrobora esta situación cuando afirma que *“Estamos viviendo tiempos difíciles y el niño está altamente influenciado por los dibujos animados y por toda esa propaganda. Aunque en sus hogares no esté el televisor, los padres son los grandes responsables al ser tan permisivos a las exigencias de sus hijos, al llevarle historietas, ropa con dibujos estampados, dulces que traen figuras de regalo, les compran álbumes de dibujos que incitan a la violencia, etc. Pero el cristiano de estos días, ante aquellos acontecimientos no logra poner fin, ya que de una u otra manera nos vamos dejando influenciar por toda esa basura mundanal”*¹⁴⁷.

Canales no diverge mucho de lo que plantean en general las autoridades con respecto al control parental de lo que consumen los niños de los medios de comunicación, no obstante, Canales apela a un criterio tradicional cristiano como es el satanismo del contenido -menciona al menos 10 dibujos animados que califica como “[...] llenos de luchas de demonios, símbolos utilizados por los cultos satánicos, sangre, degollamientos y grandes escenas de violencia desenfrenada”¹⁴⁸. El caso del internet, como símbolo de la modernidad tardía, es paradigmático en tanto refleja la exacerbación de las posibilidades que tiene Satanás de corromper a los hijos de Dios. El Hno. Daniel nos dice sobre esto que *“[...] Satanás ha agarrado cualquier fuerza, por ejemplo una cosa tan básica, el internet hace diez años era una cosa tan lejana para cualquiera, ahora es súper cercano y tenía una manga de cosas en internet”*¹⁴⁹. El pentecostal codifica las aceleradas y abrumadoras mutaciones de la modernidad a partir de la seguridad y solidez que le entrega la tradición extraída del texto bíblico, no obstante, como sujeto inserto dentro de un constante proceso modernizador, se ve obligado a matizar su discurso y replantear su postura al respecto. La Hna. Yessia nos dice sobre esta materia “[...] Por lo mismo, porque las mentes son más abiertas, ¡qué le vamos a hacer! La misma ciencia, la misma tecnología, el mismo avance,

¹⁴⁵ PAYE, Gladys, “El televisor, instrumento que impide la bendición”, En: *Fuego de Pentecostés*, Santiago, Editorial EBEN EZER, N° 880, diciembre de 2002, p. 10.

¹⁴⁶ CAYULEO, Andrés, “Una experiencia digna de ser considerada”, En: *Fuego de Pentecostés*, Santiago, Editorial EBEN EZER, N° 876, agosto de 2002, p. 10.

¹⁴⁷ CANALES, Rodrigo, “Alerta, responsabilidad de los padres frente a la educación de sus hijos”, En: *Fuego de Pentecostés*, Santiago, Editorial EBEN EZER, N° 855, noviembre de 2000, p. 6.

¹⁴⁸ *Ibid.*, p. 7

¹⁴⁹ Hno. Daniel.

te obliga a ti a tener tecnología en tu casa. Te obliga. Ahora ya no se puede estudiar si no te tiene computador, ¡te obliga! Automáticamente. Entonces que hay que hacer, abrirse po. Pero por eso siempre se nos está en la iglesia inculcando, que usemos bien las cosas. O sea no nos dejemos llevar, volvemos a lo de antes, a la tentación que nos pone el enemigo

*para que nos inclinemos por otras cosas”*¹⁵⁰. De esto se puede extraer como conclusión que el pentecostalismo se encuentra en una doble tensión entre tradición y modernidad. Por una parte, construye simbólicamente el mundo a partir de la tradición bíblica en contra del influjo modernizador, mientras que por el otro lado, el influjo modernizador genera al interior del pentecostalismo una tensión entre la voluntad de seguir apegado a la tradición y la necesidad de innovar.

Para finalizar, es necesario tomar en cuenta una reflexión establecida por René Girard respecto a la sacada de demonios realizada por Jesús y su siguiente cuestionamiento de los fariseos, ubicado en Mateo 12: 13-28.

“El reino de Satanás no es otra cosa que la violencia expulsándose a sí misma, en todos los ritos y los exorcismos a los que los fariseos acaban de aludir, pero más originariamente a la acción fundadora y oculta que sirve de modelo a todos

esos ritos, el homicidio unánime y espontaneo de un chivo expiatorio”¹⁵¹

La teoría de Girard nos indica que toda sociedad tiene intrínsecamente un nivel de violencia que debe exteriorizar y expulsar a fin de poder conservarse a sí misma. Dicha expulsión es objetivada en lo que él llama “chivo expiatorio” que no solo sirve de receptáculo de la violencia social, actuando como recipiente de violencia, sino que es necesario sacrificarlo a fin de mantener la armonía comunitaria. A través de lo establecido a lo largo de este capítulo, podemos decir que el Diablo en la comunidad evangélica pentecostal de San Bernardo funciona como receptáculo de la violencia de sus integrantes en tanto permite a los mismos romper con un pasado cargado negativamente por el vicio, la delincuencia y el pecado en general. El individuo que cansado de los excesos e intentar aferrarse a las estructuras volubles que otorgaban sentido, ingresa a la comunidad pentecostal buscando una “nueva vida” que solo logra en la medida que el Diablo absorbe las culpas de un pasado licencioso. Contribuye a engordar al “chivo expiatorio” con su propio testimonio -que no es otra cosa que la re-significación de su pasado- y cuando se haya libre de toda culpa, se lanza en una cruzada para hacerle la guerra. Lo insulta, lo amenaza, lo golpea y lo vence una y otra vez, puesto que el Diablo es el culpable del pecado cometido y eliminarlo es la tarea que congrega a toda la comunidad.

¹⁵⁰ Hno. Yessia.

¹⁵¹ GIRARD, *op.cit.*, p. 244.

Capítulo III: El Diablo y su relación con los grupos neopentecostales

Una de las deficiencias que posee el CENSO de 2002 realizado por el INE¹⁵² es la ambigüedad que prevalece al momento que las personas deben declarar identificación religiosa. Por lo general, las categorías propuestas tienden a englobar dentro de sí una serie de cultos e iglesias que en la práctica no son lo mismo. Nos referimos especialmente a aquella que lleva por título “evangélicos” cuya cifra alcanzó 1.699.725 personas de un universo de 11.226.309 personas sobre los 15 años. Dentro de los evangélicos se encuentran los cultos pentecostales, donde priman la IEP, la IMP y la IPCH¹⁵³ dado su antigüedad y consolidación, como también las Asambleas de Dios, Iglesias Bautistas, la Iglesia Adventista, entre otras. Si bien un pentecostal se reconoce como diferente a un bautista o asambleísta, admite también a dichos cultos como validos y cercanos en su calidad de protestantes en oposición al catolicismo u otras religiones. Al respecto la Hna. Yessia nos dice acerca de su conversión al evangelio, “ *Lo que pasa que el hecho de aceptar a Jesús como Salvador y tomar la decisión de seguir el camino de Cristo. En este caso en mi persona a través de la iglesia evangélica pentecostal, sin desmerecer las otras denominaciones. Porque perfectamente pude haber sido llamada a la metodista, a la asambleísta. Pero fui llamada a la pentecostal*”¹⁵⁴. No obstante, la categoría evangélica ampara también a los llamados “neopentecostales” cuya cercanía, al menos con los sujetos de la IEP de San Bernardo, es bastante reducida y compleja.

Los estudios acerca de neopentecostales en nuestro país son considerablemente más escasos que los de pentecostalismo. Uno de los aportes novedosos es el de Miguel Ángel Mansilla quien en su tesis de magister analiza los aspectos renovadores y modernizantes que posee el neopentecostalismo chileno en la actualidad. De acuerdo con este autor, el neopentecostalismo se entiende como “[...] una nueva etapa del pentecostalismo el que después de casi un siglo de existencia en Chile, sufre una rutinización del carisma. El neopentecostalismo nace como una característica del pentecostalismo de origen misionero, pero luego se transforma en un movimiento transversal muy difícil de territorializar en determinadas congregaciones, es más bien un nuevo tipo de carisma. Es un fenómeno religioso que flexibiliza, massmediatiza y desterritorializa la fe religiosa; legitima la distribución desigual del carisma centrado en el desarrollo de una jerarquía virtuosa, encarnados en la nueva elite religiosa, tanto de (radio, ciber y tele) predicadores, como de cantantes-artistas, apostolados y profetas”¹⁵⁵. Mansilla enfatiza el nuevo rol otorgado a la mujer debido a una mayor flexibilidad y horizontalidad de la jerarquía, el reencantamiento del individuo por medio de una teología de la felicidad que lo lleva a tomar conciencia de

¹⁵² Censo realizado en el año 2002 por el Instituto Nacional de Estadística disponible en: < http://www.ine.cl/cd2002/cuadros/6/C6_00000.pdf > [Consulta: 15 de abril de 2009]

¹⁵³ Iglesia Pentecostal de Chile

¹⁵⁴ Hna. Yessia.

¹⁵⁵ MANSILLA, Miguel Ángel, “El Neopentecostalismo chileno”, En: *Revista Ciencias Sociales*, Iquique, Universidad Arturo Prat, N° 18, invierno del 2007, p. 89.

su importancia social y política, y la satisfacción viática¹⁵⁶ por medio de la promesa de cumplimiento de necesidades materiales inmediatas, lo que conlleva a una redefinición de la importancia del trabajo.

Uno de los puntos más característicos que posee el neopentecostalismo, a diferencia de las vertientes pentecostales más tradicionales como la IEP, es su relación con los medios de comunicación y la informática. En este sentido, Lenoir menciona que una de las síntesis actuales que realiza el “pentecostismo” moderno es “[...] *la de lo arcaico –que se expresa en la esperanza permanente en los milagros, la omnipresencia del exorcismo o del pensamiento mágico religioso («Pido con fe, por lo que recibo curación y prosperidad»)- y lo hipermoderno a través de la utilización de los medios de comunicación más avanzados. En el curso de los años 80 los grupos pentecostistas han multiplicado los grandes shows a la americana utilizando todos los medios a su alcance y sobre todo han creado cientos de emisoras de radios y cadenas de televisión que difunden su mensaje y reúnen a sus adeptos en espacios cada vez mayores*”¹⁵⁷. En esta misma línea, José María Mardones –tomando los análisis realizados por Deis Sequeira para Brasil- subraya datos importantes como “[...] *la estructuración empresarial del neopentecostalismo y el uso agresivo de los medios de comunicación de masas, así como su presencia creciente en la política. La vinculación transnacional hace del neopentecostalismo un fenómeno global y su trabajo sobre la subjetividad, los espacios turísticos, así como la búsqueda de la*”¹⁵⁸. Esto último ha llevado, según Mansilla, a interpretar en general al neopentecostalismo desde teorías economicistas tales como la “Teoría de la Prosperidad”, que de acuerdo con Mardones es una nueva percepción que proporciona “[...] *una actitud activa, creativa, al mismo tiempo que confiada en la propia actuación que será bendecida por Dios, es decir, tendrá éxito. Esta actitud refuerza la personalidad individual y el modo de habérselas con una realidad socioeconómica cambiante y difícil. En el mundo de la globalización del capitalismo neoliberal, con su tremenda exclusión social es, sin duda, uno de los modelos de inserción social. Este creyente es apto para un mercado desregulado que exige adaptación, flexibilidad, espíritu de riesgo y hasta tendencias consumistas*”¹⁵⁹. Esta correspondencia entre los ideales del neoliberalismo con los del neopentecostalismo ha llevado a algunos teóricos la prosperidad a levantar planteamientos más atrevidos de corte neoweberianos¹⁶⁰ que apuntan a un *ethos moral* afín con el capitalismo actual.

¹⁵⁶ Mansilla al respecto dice: “*El neopentecostalismo realza las satisfacciones diáticas afín con la teodicea de la felicidad, esto implica complementar las satisfacciones diferidas con las promesas de bendiciones en camino de la vida; salud, movilidad social, trabajos bien remunerados, acceso a la certificación de estudios universitarios, empresas, etc.*”. En: *Ibid.*, p. 95.

¹⁵⁷ LENOIR, *op.cit.*, p. 68.

¹⁵⁸ MARDONES, José, “Religión y mercado en el contexto de transformación de la religión”, En: *Desacatos*, México D.F, Centro de Investigaciones y Estudios Superiores en Antropología Social, N° 18, mayo-agosto de 2005, p. 104.

¹⁵⁹ *Ídem.*

¹⁶⁰ Max Weber planteaba en su “Ética protestante y espíritu del capitalismo” que “[...] *han sido siempre los protestantes (singularmente en alguna de sus confesiones que trataremos más adelante) los que, como oprimidos u opresores, como mayoría o como minoría, han mostrado singular tendencia hacia el racionalismo económico, tendencia que ni se daba ni se da entre los católicos, en cualquier situación en que se encuentren. La razón de tan distinta conducta deben buscarse, pues, en una determinada característica personal permanente y no solo en una cierta situación histórico-política de cada confesión*”. En: WEBER, Max, *La ética protestante y el espíritu del capitalismo*, Barcelona, Ediciones Península, 1994, pp. 32 y 33.

En términos históricos, el neopentecostalismo nace en el mundo después de la década del 50 en el seno de iglesias protestantes como renovación carismática de los diferentes cultos. También tuvo influencia dentro de la iglesia católica donde fundó la “Renovación Carismática Católica” que se tradujo en la creación de comunidades en busca del bautismo por el Espíritu Santo. En el caso de nuestro país, tal como menciona Mansilla, el neopentecostalismo surge esencialmente en la década de los 90 por medio de un influjo misionero en un comienzo para luego transformarse en un fenómeno desterritorializado con manifestaciones endógenas e influencias extranjeras. Por este motivo se constituyen como un movimiento difícil de definir desde el exterior, no poseen grandes templos y aunque está en su voluntad involucrarse en la política y la vida pública, aun no son tan visibles como los protestantismos clásicos.

Esta poca visibilidad y conocimiento del neopentecostalismo ha afectado las concepciones que posee el fiel de la IEP de San Bernardo sobre esta renovación carismática. En general, la opinión que tienen los hermanos entrevistados sobre las iglesias neopentecostales son bastante negativas y cargadas de prejuicios, los asocian principalmente a los casos más reconocidos internacionalmente como “Pare de Sufrir”, y a algunas iglesias mediáticas como la “Iglesia del Impacto de Dios”. Reconocen en ellas características modernas y “exóticas” que no comparten y terminan por condenarlas como los hace gran parte de la sociedad. Referente a esto una de nuestras entrevistadas afirma, *“Yo no les veo en verdad nada bueno, aunque a veces se dice que empezaron con buenas intenciones, de verdad yo no lo veo tan así. Yo creo que ellos ven la ignorancia de la gente, ven la inocencia y ven que pueden hacer creer cosas en las demás personas con puras*

*mentiras”*¹⁶¹. Al igual que la mayoría de los entrevistados, el testimonio antes descrito construye la representación del neopentecostal en base a lo que se ha dado a conocer de algunos de ellos en los medios de comunicación. Ha visto en los noticieros y reportajes lo cuestionado que han sido las prácticas de “Pare de Sufrir”, como la venta de aceites milagrosos, y las polémicas que ha protagonizado el excéntrico Pastor Cid de la iglesia “Impacto de Dios”. A partir de aquello, asocia al neopentecostal con el engaño y la falsa doctrina que también encuentra eco en el texto bíblico, como dice la Hna. Yessia, *“En los postreros tiempos dice se levantarán hombres engañadores, que tratarán aún de engañar a los escogidos, o sea a los verdaderos hijos de Dios, con fábulas mentirosas, con doctrinas engañosas”*¹⁶².

Al ser una rama renovada del pentecostalismo, el neopentecostal recibe una crítica más dura de parte del hermano de la IEP de San Bernardo, pues este asume que representa un desprestigio a su propio movimiento. El Hno. Daniel nos dice acerca de esto, *“Yo creo que ensucian a los evangélicos porque se hacen llamara así y actúan de mala manera, no honestamente y se denigra el movimiento total. Igual la gente a veces no tiene muy claro, estos son los evangélicos tanto, ellos dicen estos son los canutos no más. Entonces a veces por culpa de ellos nos pueden meter a todos en un saco, entonces desde ese punto de visto son pésimo. Porque restan trabajo de lo que ha ido logrando la iglesias pentecostales, en el sentido de que pueden ir a hospitales y cárceles. Entonces por culpa*

*de ellos tal vez se han ido cerrando puertas”*¹⁶³. El pentecostal de la IEP intenta marcar una diferencia con respecto a aquellos que considera que atentan contra la estricta moral cristiana a partir de lo que se sabe públicamente. Esto tiene –al igual que la mayoría de los

¹⁶¹ Hna. Anónima.

¹⁶² Hna. Yessia.

¹⁶³ Hno. Daniel.

preceptos pentecostales tradicionales- un fuerte fundamento bíblico, el Hno. Jonatán dice al respecto, *“En la Biblia dice “por sus frutos los conoceréis”, entonces el cristiano verdadero debe dar buenos frutos, a qué se refiere con buenos frutos a que la persona se tiene que ver como una persona distinta, personalmente yo no puedo ser igual a las demás personas, una cosa básica alguien que me escuche hablar y diga esta persona que es distinta, porque*

*hablo veinte horas con él y yo no le escucho ni medio garabato”*¹⁶⁴. El pentecostal de la IEP juzga de esta manera al neopentecostal a partir de sus frutos, que en la práctica son las consecuencias mediáticas de su accionar, puesto que no conoce muy a fondo como funcionan el resto de cultos neopentecostales, hecho que termina por consolidar la discriminación. Para el pentecostal de la IEP, como buen hijo del protestantismo clásico, solo aquellas iglesias que busquen la salvación por fe, sin recurrir a idolatrías, brujerías ni promesas de prosperidad, es factible de calificar como verdadera. Sobre una hermana entrevistada nos dice, *“Ya, es que eso es lo fundamental, significa que una iglesia que es buena a mi criterio, tampoco puedo generalizar, sería la que primero te proclama y te llama a buscar tu salvación, la salvación del alma de forma personal con Dios, y lo otro que proclame a Cristo como tu salvador, y que sepa que Dios se divide en Dios padre, Dios hijo y Dios Espíritu Santo, porque hay otras vertientes que te reconocen a Dios padre, Dios hijo pero no a Dios Espíritu Santo, otros que solo al Dios pero no al hijo, yo creo que eso*

*es lo fundamental, pero lo ¡fundamental, fundamental! es la salvación del alma”*¹⁶⁵. Esta misma hermana declara además que las promesas de salvación, sanidad, riqueza, etc. que suelen hacer estas “falsas doctrinas”, evidencian lo lejano que están de la “palabra de Dios”, admitiendo a la vez que a través del culto pentecostal estas cosas se pueden conseguir. Al respecto nos informa *“[...] Dios no te está llamando a bendecirte con grandes posesiones, que Dios no te está llamando para hacerte súper guapo ni súper popular, que Dios tampoco te llama incluso a sanarte tus enfermedades que es lo que hacen otras iglesias, Dios no te llama a... es que a eso voy, porque nosotros también te decimos que Dios te puede sanar, eso no te lo voy a negar, pero el fin no es eso, el fin es que tú encuentres la salvación de tu alma, ese es el fin. Es igual, en mi iglesia te pueden decir: “Dios te puede sacar de la pobreza”, está bien, y te va a bendecir pero ese no es el fin, el fin es que tú tengas la salvación del alma y mientras ese sea el fundamento de la iglesia, esa es una iglesia verdadera”*¹⁶⁶.

Por supuesto, detrás de todo gran engaño se encuentra el “mentiroso” por excelencia, puesto que “En el fondo de todo eso es una doctrina diabólica, el mismo Diablo está metido en eso pa’ confundir a la gente, ¿me entiende?”¹⁶⁷. Esto es sumamente comprensible si se toma en cuenta las características que posee la representación del Diablo que hemos desarrollado en el capítulo anterior. En tanto el Diablo es el “engañador”, perturba los corazones de aquellos hombres que queriendo hacer una “obra de Dios” –iglesia legítima– terminan cediendo a su influencia. La Hna. Yessia nos dice a propósito, “Y ahí está la otra parte, la tentación, el enemigo, provocando a los hombres a hacer del evangelio una mentira, con fraudes, con engaños y con fantasías. Porque eso de llover oro se certificó

¹⁶⁴ Hna. Jonatán.

¹⁶⁵ Hna. Anónima.

¹⁶⁶ Ídem.

¹⁶⁷ Hno. Hidalgo.

que no era oro”¹⁶⁸. Sobre esto hay que hacer la aclaración de que el Diablo puede actuar a través de los “falsos profetas”, por medio de la corrupción de los hombres mediante de la tentación, como también, por medio de su accionar directo a través de ciertos hombres como menciona una hermana: “Yo creo tajantemente que esas son personas que tienen como adentro al Diablo y que quieren desde antes hacer el mal”¹⁶⁹.

Las condenas públicas que se realizan acerca de las prácticas que poseen algunas reconocidas iglesias neopentecostales –como las 2 mencionadas anteriormente- tienen relación con el ofrecimiento de servicios o productos fraudulentos. No obstante, el rechazo proveniente desde el mundo pentecostal de la IEP viene más bien de criterios tradicionales amparados en una cosmogonía de elementos mágicos religiosos. El hermano de la IEP de San Bernardo cree realmente en los poderes que puede llegar a tener el neopentecostal que actúa de mala manera por la sencilla razón que el Diablo los posee. Sobre lo anterior la una hermana nos dice, “[...] yo en parte veo que son milagrosos a veces, no les veo la... o sea yo se que son mulas, son mentirosos, pero yo creo que igual pueden hacer cosas, pero esas cosas son porque está el Diablo metido y más que el Diablo son sus potestades. [...] Por eso, o sea, yo les guardo como bastante respeto por lo mismo, porque yo creo que son como el Diablo disfrazados de esas personas como buenas y que simplemente quieren como confundir a la gente, tratan de aprovecharse de la gente y simplemente es eso porque esas personas que están ahí... lo siento, mira, en mi iglesia te dicen: “mira, si tu a Dios lo sientes”, yo creo que esas personas para que estén tan apegados sienten cosas

también, entonces yo creo que si tienen sus espíritus raros por ahí”¹⁷⁰. El Diablo tiene poder, no tanto como Dios, pero el suficiente para poder generar la ilusión de bondad frente a todos los incautos y quienes no posean la capacidad o “don” de discernimiento, “[...] con ese don que Dios nos entrega a los hombres, el discernimiento nos ayuda a discernir qué cosas son de Dios y cuáles no. Porque hay algunas cosas que titilan y son idénticas a las cosas que hace Dios, porque el Diablo también tiene autoridad, también tiene poder y dice la palabra de Dios que el Diablo también se transforma en ángel de luz. Entonces

para saber cuándo es de Dios y cuando no, ahí entra el discernimiento”¹⁷¹. El Diablo para el pentecostal de la IEP de San Bernardo posee una cualidad que lo hace un enemigo sumamente peligroso como lo es la astucia, esta cualidad fue percibida en menor grado en el ejercicio de asociación de términos y pertenece a un elemento tradicional muy ligado a las nociones de “mentiroso” y “engañador”. El Diablo posee múltiples estrategias que ha desarrollado desde el comienzo de los tiempos para poder hacer caer en pecado, que no es otra cosa que lo que desagrada a Dios. Parte de estas estrategias es actuar disfrazado de iglesias evangélicas, tomando el prestigio del pentecostal

Por otra parte, en tanto el Diablo se presenta como el “enemigo” de los hijos de Dios, su objetivo estará siempre en la destrucción de los mismos. La Hna. Sandra nos dice al respecto de la función del Diablo detrás de los neopentecostales que “[...] en todo lo malo esta el Diablo metido po’, en todo lo malo, porque él quiere la destrucción de la iglesia la destrucción de la personas para que no se acerquen a Dios, entonces el toma todos sus medios para ver la manera de perjudicarnos a nosotros, sobre todo los que están más cerca de Dios más los ataca, más los quiere atacar. Es que destruye él po’, destruye a la

¹⁶⁸ Hna. Yessia.

¹⁶⁹ Hna. Anónima.

¹⁷⁰ Ídem.

¹⁷¹ Hno. David.

172
persona cuando esta débil, la destruye cuando no está bien firme, la destruye no más”
. Al establecer la guerra espiritual como manera de significar el mundo, el pentecostal de la IEP de San Bernardo interpreta el surgimiento de iglesias neopentecostales perniciosas como un ataque personal a su feligresía. Esto también hay que entenderlo dentro de la lógica del mercado de bienes simbólicos, en el cual, luego de la enorme expansión vivida durante los noventa y acentuada después del 2000 con la ley de igualdad de culto, se vive en una multiplicidad de credos de las más diversas categorías. Con esto no queremos decir que el pentecostal de manera consciente y directa vaya a disputar a la puerta de los cultos neopentecostales la clientela, pero tampoco es indiferente frente a las iglesias con las que se les suele asociar en tanto posee una situación privilegiada en el mercado religioso que le ha costado décadas de esfuerzo y marginación obtener, como dice el Hno. Daniel, “[...] *la iglesia nunca va a ir a predicar afuera de su iglesia diciendo que es mentira, no es agresiva. Pero si va a ir advirtiendo a sus adherentes en que existen otras doctrinas que parecen ser buenas y no lo son y además va a instar a predicar más en la calle, a predicar más en donde uno este. Pero esa es la posición que va a tomar la iglesia, nunca va a ser más al*
173
choque, no va a ir a pelear .

Un punto importante al momento de construir la representación del neopentecostal es la constante asociación de estos con el enriquecimiento ilícito y prácticas extrañas. No obstante, esto no es característica exclusiva del pentecostal de la IEP puesto que los cuestionamientos elaborados contra el neopentecostalismo son los mismos esgrimidos para los de una secta. Esto se ve patente en el testimonio de una de las hermanas entrevistada quien al momento de calificar a los neopentecostales afirma que, “[...] *no me refiero a estas iglesias específicas [Pare de Sufrir e Impacto de Dios], me refiero como a otras iglesias porque yo no sé cómo son estas iglesias, pero en general a los jefes de*

174
estas como sectas” . El pentecostal de la IEP, al igual que gran parte de la población, tiende a calificar a la secta con sesgo negativo a partir de ciertos patrones comunes como el satanismo. El Hno. David nos dice acerca del ocultismo, “*Me refiero a ocultismo a sectas*
175
satánicas, a sectas que practican ciertos rituales que no son muy hermosos en imagen”

. La relación con el dinero mal ganado es tanto o más fuerte al momento de calificar como secta a los movimientos neopentecostales. La Hna. Yessia nos dice sobre acerca de estos grupos, “[...] *como le empezaron a encontrara el gustito al dinero y ver que la gente era*

176
muy fácil de engañar, empezaron a hacer las cosas ya con fines de lucro . Para esta misma hermana, la relación entre la maldad –Diablo- y el dinero está establecida desde las mismas Escrituras: “*Pero sucede que mayor fue el amor al dinero. Y la palabra de Dios dice que el amor al dinero es la raíz de todos los males”*¹⁷⁷ . Esta visión es corroborada por el Hno. Jonatán quien afirma “*De las nuevas, como pare de sufrir y el impacto de Dios, personalmente creo que es un negocio, definitivamente un negocio, por ejemplo yo una vez vi que el pastor Cid reúne a como 5000 personas po’ fácil o 10000 personas y le calculaban que si todos diezmaran una parte de su sueldo el gallo recogía no sé si 60 o 120 millones*

172 Hna. Sandra.

173 Hno. Daniel.

174 Hna. Anónima.

175 Hno. David.

176 Hna. Yessia.

177 Ídem.

mensuales, entonces eso es mucha plata. Yo no sé en qué grado serán dirigidos pro dios, pero bíblicamente no están de acuerdo con la palabra, por ejemplo Dios nunca aprueba que tú seas como muy lujoso. No digo que los pentecostales estemos llamados a ser pobres, pero por un tema de valores o cómo representas tú el evangelio a las otras personas. En cambio si ven a un gallo lleno de oro andando en los medios autos, entonces prácticamente eso no demuestra una obra. Yo supe por ahí que se había agarrao a cuchillazos adentro

¹⁷⁸ *de esa iglesia”* . El Hno. Hidalgo al igual que una de las hermanas, construye la representación del neopentecostal sobre la base de lo que se anuncia o explicita en los medios de comunicación cuya lógica es más dirigida a obtener audiencia por impacto que llegar a una cabal comprensión del fenómeno en su conjunto. El caso más patente de esta situación son los reportajes realizados sobre ‘Pare de Sufrir’ que han llevado el Hno. Jonatán a decir que “[...] *Pare de Sufrir considero que es un negocio más grande todavía por ejemplo yo sabía que habían investigaciones sobre ellos, por ejemplo vendían 3 ml de aceite a como 10 lucas y decían de que era aceite de no sé dónde y después investigaron y prácticamente era aceite “acuenta” entonces imagínate de un litro sacaban 300 botellitas a 10 lucas son tres millones de pesos po’, o sea es un negocio redondo, redondo, redondo, que no tiene ningún fin cristiano y aunque fuera un fin por ejemplo pa’ dárselo a los pobres o pa’ darle comida a los mendigos o para hacer hogares de ancianos, aun así delante de Dios*

¹⁷⁹ *no es justificable, porque lo hacen mediante mentiras o literalmente mediante estafas”* . El rol que juegan los medios de comunicación al momento de construir categorías cargadas de aspectos negativos como “secta”, ha sido percibido por Alejandro Frigerio para el caso argentino para quien *“Dado que la espectacularidad, la anormalidad, la negatividad y la desviación son características que elevan grandemente el “umbral de noticiabilidad” de un acontecimiento (Van Dijk 1990: 178, Alsina 1989: 104), no es de extrañar que las denuncias de los grupos anti-cultos a los medios entre 1989 y 1992 deban centrarse en eventos más espectaculares y grupos menos establecidos y más desviantes para constituirse en noticias”*

¹⁸⁰

Otro factor importante al momento de catalogar al neopentecostal de manera negativa es el supuesto engaño que realizan a los ingenuos que participan en dichos cultos, apelando a la realización de un “lavado de cerebro”. Sobre esto la Hna. Yessia nos dice que “[...] *como la gente tiene hambre de Dios y es débil en es aparte, es ignorante, creo que esa es la palabra correcta, es ignorante en el conocimiento de Dios, entonces se deja llevar por esa, como podríamos decirlo, ¿falacia? [...] Que de alguna manera los hombres se encargan de hacer esas ilusiones reales por medio de la tecnología. Pero por lo mismo, por la ignorancia de la gente, por eso más que nada. Y como te digo al gente tiene hambre de Dios se deja llevar por esas cosas que al final de cuentas no reflejan lo que es el evangelio”*

¹⁸¹

. Al considerarse cerca de Dios, el pentecostal de la IEP de San Bernardo sabe que la adhesión a los cultos dirigidos por Satanás solo tienen sentido si han sido engañados dado su ingenuidad o necesidad. Este patrón no es muy diferente del que elabora buena parte del de los chilenos al percibir a las sectas como grupos destinados a aprovecharse

¹⁷⁸ Hno. Jonatán.

¹⁷⁹ Hno. Jonatán.

¹⁸⁰ FRIGERIO, Alejandro, “La invasión de las sectas: El debate sobre Nuevos Movimientos Religiosos en los Medios de Comunicación en Argentina”, En: *Sociedad y Religión*, Buenos Aires, Centro de Estudios e Investigaciones Laborales, N° 10/11, 1993, p. 55.

¹⁸¹ Hna. Yessia.

de las personas más vulnerables, y a que diferencia de ellos no poseen la lucidez ni la conciencia para ver la verdad. En este sentido, el neopentecostal al igual que el resto de las sectas sufre la discriminación por el solo hecho de salir de lo que es considerado como la normalidad, se le atribuyen características que si bien pueden ser cuestionables desde un cierto tipo de ética, son posibles de encontrar en una serie de instituciones y agrupaciones que conviven de manera “armoniosa” con el resto de la sociedad. Sobre esto Joan Estruch nos dice, *“Juzgamos intolerables los “lavados de cerebro” que las sectas practican a veces; quien haya residido en un internado, haya hecho el servicio militar, o haya pasado por un seminario cuente como le fue. Nos indigna el recurso de algunas sectas a los castigos físicos y psicológicos, creadores de personalidades culpabilizadas y dependientes; quien no se haya visto sometido a procesos de culpabilización, de amenazas de condena eterna,*

*etc., que tire la primera piedra”*¹⁸². Tal como nos sugiere Estruch, *“[...] el poner etiquetas dice siempre mucho más del etiquetador que del etiquetado”*. Al calificar negativamente a la secta –y el neopentecostal en su defecto- la sociedad lo que logra no es solo identificar aquellos grupos que considera nocivos para su bienestar, sino que pone de manifiesto los límites del *establishment* desde donde se enuncia el discurso. Como nos dice Estruch, *“[...] el sectario no es únicamente aquel que «sigue» unas ideas determinadas. Es aquel que sigue unas ideas que se apartan de la ortodoxia. En otras palabras: el discurso que habla de las sectas es siempre un discurso emitido desde la ortodoxia, desde el poder;*

*y es por ello mismo un discurso acusador y condenatorio”*¹⁸³. El pentecostal que percibió Lalive en la década del 60 como sectario, hoy se levanta como una institución con altísimos niveles de adherencia y con el reconocimiento del resto de la sociedad. Se sabe que existen y como operan en términos generales, lo que no quiere decir que aún no se conserven prejuicios acerca de ellos. No obstante, dentro del mundo “evangélico” representan una importante autoridad como “iglesia” y demarcan la diferencia con aquellos que se les suele relacionar pues han nacido de su propio seno como proceso de simple separación y/o renovación. En palabras de Estruch, *“Tradicionalmente, la noción misma de secta quedaba ineludiblemente contrapuesta a la de iglesia, de modo explícito o implícito. No pueden concebirse sectas más que en relación con la iglesia contra la cual protestan, o de la que han surgido. Y ahí radica a mi entender la clave de todo el problema, y la fuente*¹⁸⁴
*de todas las actuales confusiones cuando se habla de sectas”*¹⁸⁵.

¿Que es lo que genera la construcción del neopentecostal de forma negativa? Sin lugar a dudas el comienzo del prejuicio frente al otro comienza en el desconocimiento, las características nocivas que se les atañen no son otra cosa que el reflejo de los propios miedos, que en el caso del pentecostal de la IEP de San Bernardo está íntimamente relacionado con la figura del mal y del Diablo. *“El pánico parece ser, en efecto, la razón básica subyacente a todas las estrategias de organización de defensa contra las sectas, a todos los discursos que en la actualidad suelen calificarlas con el epíteto de «destructivas», y a todos los ataques e insultos que con el acompañamiento de unas dosis de morbosidad*¹⁸⁵
garantizan el éxito de cualquier simulacro de debate mediático sobre el tema”

¹⁸² ESTRUCH, Joan, “El mundo de las sectas”, En OSBORNE, R. y J. MONFERRER. *Procesos en torno a la religión: presente y futuro*. Madrid, UNED Ediciones, 2005.p. 48.

¹⁸³ *Ibid.*, p. 51.

¹⁸⁴ *Ibid.*, p. 52.

¹⁸⁵ *Ibid.*, p. 45.

Capítulo IV: El Diablo pentecostal ante sus equivalentes chilenos

Si hay algo que a partir de lo desarrollado hasta ahora hemos podido comprobar, es la existencia de una diversidad de representaciones acerca de un mismo objeto en una sociedad común. Y es que la sociedad no puede ser considerada como un objeto plano e inmutable, muy por el contrario, se nos presenta como un fenómeno diverso, cambiante y creativo, puesto que –según Berger y Luckmann- *“la realidad se construye socialmente”*. El Diablo, en tanto representación social, no escapa a estas premisas. Junto a la imagen del Diablo que hemos venido analizando, se encuentran otras versiones provenientes de la tradición oral –arraigada de manera obstinada en las zonas rurales y barrios tradicionales-, de otras religiones –en especial del mayoritario catolicismo-, y del mundo del consumo y el entretenimiento.

En lo respectivo a la tradición oral, la mayoría de los trabajos y descripciones realizadas vienen desde el mundo del “folklore”, hecho por el cual no se ha realizado un tratamiento sistematizado que permita ver sus alcances ni evolución socio-histórica. Por el contrario, se han realizado bastos compendios sobre las maneras en que ha sido denominado el Diablo en la tradición, historias o cuentos en las que el Diablo se ha manifestado, canciones y poemas populares dedicados a su figura, así como denominaciones geográficas que tienen alguna relación con su existencia. En un enciclopédico trabajo, Félix Coluccio y Marta Isabel Coluccio¹⁸⁶ determinan 52 nombres diferentes que hacia al año 2000 eran aún vinculantes a la figura del Diablo en Chile. Algunas de esas denominaciones como “Supay (Zupai)” son reconocibles además en países como Argentina, Bolivia, Paraguay y Perú, pues corresponde a una denominación maléfica dada en el mundo andino heredada de un proceso sincrético entre la tradición aymara/inca con la religión católica conquistadora. La misma situación se da en el caso de nombres como “Pillán” y “Huecuvú (Huecufú)” presentes en Chile y Argentina como resultado de un sincretismo cristiano/mapuche. Otras definiciones tienen relación con alusiones a la forma física del Diablo –“cachuo”, “cornudo”, “coludo”, “cola de flecha”, “cola de balisco”, “pata e’ cabra”, “pata e’ lana”, etc.- que se encuentran a lo largo de toda Latinoamérica y responden a descripciones iconográficas arrastradas desde el Medioevo. Por otra parte se hayan denominaciones que encuentran su origen en la tradición bíblica cristiana: “Don Sata”, “Lucifer”, “Luzbel”, “Mefistófeles”, “Señor de la Tinieblas”, “El Enemigo”, “Demonio”.

Son precisamente estas últimas denominaciones las que recoge el mundo pentecostal al momento de hilvanar su discurso. La relectura y estudio ferviente del texto bíblico, sumado al sustrato tradicional católico vigente desde tiempos de la conquista, generan una identificación de las denominaciones diabólicas en los sujetos que permiten no solo su masificación al interior de la comunidad sino también su subsistencia. El Diablo como enemigo en una guerra espiritual, como el maligno en la lucha entre el bien y el mal, no son patrimonio exclusivo del actual mundo pentecostal, no obstante, en los líquidos tiempos que corren le otorgan una nueva vitalidad que permite su revaloración. A diferencia de buena

¹⁸⁶ COLUCCIO, Félix, COLUCCIO, Marta Isabel, *El Diablo en la tradición oral de Iberoamérica*, Buenos Aires, Ediciones Corregidor, 2000.

parte de la sociedad, el pentecostal encuentra al Diablo en el seno de la realidad de su vida cotidiana la que gracias a los niveles de interacción –“cara a cara” según Berger y Luckmann- “[...] se da establecida como realidad. No requiere verificaciones adicionales sobre su sola presencia y más allá de ella”¹⁸⁷

Por otra parte, el Diablo se nos presenta a través de la tradición oral chilena como protagonista de variadas historias de terror e ingenio. Se le puede encontrar, negociar y engañar al amparo de una higuera en noche de San Juan, al interior de una mina de oro o en un barrio tradicional de la capital. Oreste Plath nos dice al respecto, “*El pueblo, a la vez, recuerda en Chile a numerosas personas que han vendido su alma al Diablo y que han salvado de los pactos valiéndose de las respectivas contras. De aquí, según el pueblo, los terrenos del rulo que de la noche a la mañana se convirtieron en fértiles campos de plantío y la prosperidad de las hacienda o el éxito de los negocios de muchas personas de las cuales se da el nombre*”¹⁸⁸. Famosa es la historia de Pedro Urdemales y Lucifer en la cual luego de discutir deciden establecer una serie de pruebas y retos para saber quien ganaba. Pedro usando todo su ingenio vence al demonio en una pelea, una carrera, un lanzamiento de piedra y una cosecha, por lo que luego de admitir su derrota Lucifer lo deja rico y se va a trabajar con otro¹⁸⁹. En las regiones mineras también es posible encontrarlo asociado a la buena e inexplicable fortuna de algunos. En la región de O’Higgins cuentan de un afortunado que hizo dinero con el mineral la mina El Teniente y que para no saldar la deuda contraída con el Diablo pagaba a otros por ocupar su lugar¹⁹⁰. Otros cuentan de un minero de Aconcagua que desapareció dejando un fuerte olor a azufre mientras bailaba de forma maravillosa debido a un pacto con el Diablo¹⁹¹. También se sabe que en la mágica noche de San Juan (24 de Junio), cuando el reloj toca medianoche, crece de lo alto de la higuera una bella flor que es custodiada por el Diablo y solo es alcanzada por quienes puedan vencer el miedo, ellos tendrán felicidad eterna¹⁹².

Otra manifestación folklórica importante en donde es posible percibir a la imagen del Diablo en la actualidad es en la poesía religiosa y la música. Quizás una de las artes más representativas de este tipo que ha pervivido en las zonas rurales durante siglos, a pesar del influjo modernizador, es “El Canto a lo Divino”. Los orígenes de última, de acuerdo con Maximiliano Salinas, “[...] provienen del Otoño medieval hispánico, del 400’, con la poesía franciscana de Iñigo de Mendoza y de Ambrosio de Montesinos, entre otros”¹⁹³. Los poemas chilenos, al igual que los europeos del Medioevo, poseen como características temáticas una fuerte dependencia de los pasajes del Apocalipsis y de la Pasión de Cristo. Son recitados en decimas y acompañados de guitarras, y de acuerdo con Salinas, si bien estuvieron vigentes desde la primeras décadas de la conquista es solo después del siglo XVIII que se transforman en una forma poética eminentemente rural y popular¹⁹⁴. En la actualidad, la poesía religiosa en forma de canto a lo divino sigue sumamente vigente, tanto

¹⁸⁷ BERGER y LUCKMANN, *op.cit.*, p. 41.

¹⁸⁸ PLATH, Oreste, *Folklore Chileno*, Santiago, Editorial Nascimento, 1979, p. 93.

¹⁸⁹ COLUCCIO y COLUCCIO, *op.cit.*, p. 201-203.

¹⁹⁰ PLATH, Oreste, *Geografía del Mito y la Leyenda chilenos*, Santiago, Editorial Grijalbo, 1994, p. 129-130.

¹⁹¹ *Ídem*, p. 67.

¹⁹² PLATH, *Folklore...*, p. 371.

¹⁹³ SALINAS, Maximiliano, *Canto a lo divino y religión popular en Chile hacia 1900*, Santiago, LOM ediciones, 2005, p. 21.

¹⁹⁴ *Ibid.*, p. 22.

así que el pasado 1 de Agosto se celebró en la rural comuna de Chepica el primer encuentro nacional de cantores a lo divino.

En lo atingente a la construcción de la imagen del Diablo desde el canto a lo divino es posible percibirlo de manera permanente y protagonista. En tanto la temática predilecta se centra en la Pasión de Cristo, el Diablo se presenta como el artífice del padecimiento. De acuerdo a lo establecido por Salinas para principios de siglo, se establece al Diablo como “[...] *el que hace padecer, el que hace perder la dicha y el gozo*”¹⁹⁵. El Diablo genera el sufrimiento de Cristo y su complacencia se encuentra en dicho dolor, de ahí la relación del Diablo con la muerte. En esto no se diferencia demasiado el canto a lo divino de la imagen pentecostal en tanto ambos refirman la función enemiga y maligna del demonio a partir de un tópico bíblico. No obstante, la forma en que se presenta es bastante disidente. El himno pentecostal privilegia un lenguaje culto formal y en lo musical se inclina por la música coral acompañada de instrumentos nobles¹⁹⁶, mientras que en el canto a lo divino prima el habla popular acompañado de ritmos folklóricos como la cueca o el vals. Sin embargo, ambos discurso son producto de su tiempo por lo que existen alusiones al contexto histórico de producción, tales como la corrupción política en el caso del canto a lo divino, y la discriminación y los males modernos en el discurso pentecostal.

No obstante todo lo anterior, el Diablo no solo se materializa en una bella idea poética religiosa. Muy por el contrario, la tradición oral no solo guarda el testimonio de la existencia maligna en la memoria popular, sino también se manifiesta en la toponimia de los lugares que habitan y recorren. Cada vez que el Diablo realiza una acción, una aparición o celebra un pacto con alguien, y esto es conocido por la comunidad residente, se bautiza el hito geográfico con el nombre del maligno. Es el caso del llamado “Puente del Diablo” que responde a una serie de edificaciones a lo largo de todo Chile conocidos de esta manera. Plath nos dice al respecto que, *“La gente cuida de ellos. Caída la noche, nadie viaja por estos puentes. Todos apuran para pasarlos a la luz del día. Si los atraviesas a las 12 de la noche, seguramente se le presentara el Diablo, correctamente vestido de negro y vistiendo su gran diente de oro”*¹⁹⁷. Caso similar se da en la ciudad de Punta Arenas en la cual una gran roca bautizada como “La montura del Diablo” en la cual aun se ve al Diablo cabalgar. En la misma línea, entre San José de Maipo y Melocotón, es posible ver una piedra que tiene impresa la “pata” del Diablo cuando este trato de saltar el río. En otros lugares, como Chillán, se le da el apelativo de “Ceja del Diablo” a un sendero del cerro, y “Estero del Diablo” a un riachuelo de buenas aguas del lugar. En Alhué existe una llamada “Mina del Diablo” en la cual se hicieron ricos una par de individuos, y “La Parra del Diablo” a una longeva viña del sector.

La mayoría de estos relatos provienen de lo más profundo de la tradición oral, aunque ello no quiere decir que no se encuentren vigentes. Muchembled afirma como excepción al proceso de mercantilización y desacralización de la imagen del Diablo que, “[...] *no es posible pretender que todos los habitantes de los países católicos ignoren el viejo temor al demonio [...] El consumo de la cultura demoniaca lúdica también se hace en diversos*

¹⁹⁵ *Ibid.*, p. 40.

¹⁹⁶ Como lo hemos planteado anteriormente, una diferencia substancial que separa a las iglesias pentecostales chilenas tradicionales es el tipo de música que acompaña a sus alabanzas. En el caso de la IEP se privilegia el grupo coral acompañado del teclado o el piano. En el caso de la Iglesia Metodista Pentecostal priman las guitarras, las mandolinas, los panderos, los teclados, entre otros.

¹⁹⁷ PLATH, *Folklore chileno...*, p. 95.

niveles”¹⁹⁸. Dicha diversidad es mucho más acentuada en América Latina en donde la contradicción se encuentra por ley general. Ante el demonio laico y comercial, se resiste a desaparecer el Diablo folklórico de las historias provenientes del campo o los viejos barrios populares. Incluso en las zonas rurales aledañas a la capital es posible encontrar en el ambiente historias que recuerdan donde y porque se apareció el Diablo. Visión bastante diferente a la promovida por los pentecostales en donde el Diablo, si bien idealmente debe estar fuera de nuestra vida por representar el mal a combatir, prácticamente se encuentra dentro de nuestra cotidianidad y no en lugares geográficos o fechas especiales. Para contactarse con el Diablo no es necesario trepar a la higuera en Noche de San Juan, entrar a la mina oro, salir al monte o pasar de noche por cierto barrio de la ciudad, solo es necesario alejarse de Dios y la Iglesia y dejarse llevar por las manifestaciones pecaminosas del mundo, la carne y los demonios.

Es precisamente en esto último donde la Iglesia Evangélica Pentecostal pone especial énfasis al momento de dirigirse a los que son y podrían ser sus fieles. El amor y la confianza en Dios va acompañado necesariamente del rechazo y el miedo a Satanás, por lo que se hace sumamente necesario recalcar las características y alcances de la imagen del demonio. Como dice el Hno. Jonatán, “[...] *Satanás en sí trata de hacer pecar al hombre porque así lo tiene bajo su dominio, porque si el hombre no pecara estaría más cercano*

¹⁹⁹*a Dios que a Satanás*”¹⁹⁹. Esta perspectiva es compartida en gran medida por el resto de las iglesias pentecostales y neo-pentecostales, con variaciones más de forma que de fondo. No obstante, el culto tradicional católico, el cual estadísticamente goza de una gran adhesión, posee en parte una visión bastante diferente.

En la actualidad, y desde un tiempo a la fecha, la iglesia católica chilena se ha visto enfrentada a una serie de provocaciones que la han llevado a replantear parcialmente su postura en un mundo moderno. Los llamados “temas valóricos”– como el aborto, los matrimonios homosexuales, el sueldo ético, la anticoncepción, etc.- han puesto en pugna a los principales actores políticos, poniendo en evidencia su real capacidad y tolerancia a la hora de innovar. Frente a este escenario, la iglesia ha expuesto su voluntad de ir con los nuevos tiempos aún cuando sus propuestas resultan para muchos anacrónicas e impopulares. No obstante, dicho esfuerzo por ponerse a la altura de los nuevos tiempos también ha tenido repercusiones teológicas profundas en la doctrina catequística de la iglesia. La demonología no ha quedado intacta en este proceso y la misma figura del Diablo es tratada de manera diferente en el discurso oficial. Las imágenes escolásticas del demonio y el infierno ya desde un tiempo a la fecha han sido sumamente atenuadas, al punto que muy acorde con esta nueva postura el nuevo Papa se ha suprimido pretéritos fundamentos teológicos tales como el Limbo²⁰⁰.

No obstante, esta situación produce una contradicción fundamental al interior del poder de la curia romana. De acuerdo con Muchembled, “*Relativizar el mal o percibirlo de manera subjetiva socava las enseñanzas de la jerarquía. Lo contrario, insistir demasiado en la realidad de Satanás, parece inaceptable o, en el mejor de los casos, pueril para muchos*

¹⁹⁸ MUCHEMBLED, *op.cit.*, p. 264.

¹⁹⁹ Hno. Jonatán.

²⁰⁰ DOMINGUEZ, Iñigo, “El papa suprime el limbo porque refleja «una visión restrictiva de la salvación»” [en línea], *Diario HOY.ES*, 21 de abril de 2007, < http://www.hoy.es/prensa/20070421/sociedad/papa-suprime-limbo-porque_20070421.html > [Consulta: 10 de noviembre de 2009]

fieles formados en la escuela del Concilio Vaticano II"²⁰¹. El Diablo ha desaparecido en el frente del discurso católico y solo se menciona esporádicamente, a diferencia de lo que sucede en el discurso pentecostal en el que es protagonista, aunque ello no quiere decir que las alusiones al mal y el pecado hayan sufrido la misma suerte. Es más, el actual mandato de Benedicto XVI ha endurecido su discurso conservador y se ha proclamado a sí mismo como "el guardián de la ortodoxia", por lo que difícilmente es posible prever una solución más flexible frente a los polémicos temas de interés.

En esta línea, el Diablo ha desaparecido progresivamente de los comunicados públicos locales, no obstante, las alusiones al pecado y el mal siguen estando presentes. Muchembled menciona los crecientes exorcismos que se han dado en Francia desde la década de los noventa como prueba de esta relativa matización de la imagen del Diablo. Sin embargo, el caso latinoamericano y chileno es bastante diferente. Aquí el exorcismo católico es prácticamente inexistente y dicha necesidad ha sido cubierta de manera cabal por el amplio espectro pentecostal. Es más, desde el creyente católico promedio, no muy comprometido con el culto ni las doctrinas, no es muy bien visto el tema del exorcismo o la "sacada de demonios", se estima que es uno de las tantas excentricidades y ridiculeces que realizan los "canutos", incentivando la intolerancia religiosa hacia el mundo evangélico denominada por Mansilla como "canutofobia"²⁰². Por su parte, y como nombramos anteriormente, el "exorcismo" representa una de los recursos característicos del mundo pentecostal, aún en vertientes de esta misma que resultan conservadoras como la IEP.

Si bien el demonio ha ido dejando mucho espacio al interior de la sociedad chilena al ser minimizado en el discurso católico, esta situación no es factible de ser generalizable a todo el espectro social. En primera parte, porque una cosa es lo emanado desde la oficialidad católica, que es lo perceptible a través de los medios de comunicación, y otra muy distinta es la acción en la práctica de los sacerdotes. Es muy probable que en zonas rurales, alejadas de los centros cívicos y administrativos, el discurso sacerdotal sea más apegado a la tradición y responda a la realidad y necesidades de sus fieles, por lo que el Diablo aun seguiría vigente. En segundo lugar, la sociedad chilena, muy acorde con la realidad internacional, ha venido sufriendo un "resurgimiento de lo religioso" que ha provocado un inusitado interés –entre otras cosas- en materias como la demonología, el esoterismo, el misticismo, la brujería, etc.

En este sentido, los especialistas en materias sociales relacionadas con lo religioso hablan de la necesidad de redefinir los alcances de la secularización. A la luz de las evidencias, la religión lejos de desaparecer o retroceder ha comenzado una embestida que ha logrado ribetes políticos importantes. En el año 1999, se promulgo después de años de discusión y críticas la ley N° 19.638 en la cual se establecen las bases de la igualdad de cultos en nuestro país. Dicho documento venia a establecer dos puntos importantes: primero, corregir las diferencias históricas existente entre los beneficios que había establecidos el Estado para la Iglesia Católica con otras iglesias tales como las protestantes. Y segundo, establecer los marcos jurídicos pertinentes a una realidad que hacia el año 2000 era inevitable, el ingreso y creación creciente de religiones y cultos de variadas naturalezas. Esta situación es comprensible si se toma en cuenta el proceso de

²⁰¹ MUCHEMBLED, *op.cit.*, p. 266.

²⁰² Término acuñado por Miguel Ángel Mancilla para determinar el rechazo que existe por parte de la sociedad ante los cultos evangélicos. En: MANSILLA, Miguel Ángel, "La canutofobia en Chile: Los factores socioculturales de la discriminación evangélica", [en línea], *Ciencias Sociales Online*, Marzo 2007, Vol. I, N° 1, Universidad de Viña del Mar, Chile, < <http://www.uvm.cl/csonline> >, [Consulta: 25 de octubre]

expansión sufrida dentro del mercado religioso desde hace unas décadas a la fecha, lo que ha socavado la hegemonía católica dentro del continente. Tal como expresa Bastian, “[...] a pesar de que el catolicismo sigue siendo dominante, asistimos al debilitamiento de su hegemonía cultural e institucional como resultado de la activación de la competencia en un mercado de bienes simbólicos abierto”²⁰³. Dicho fenómeno es comprensible en la medida que los tiempos actuales –tiempos líquidos o posmodernos para algunos- someten al individuo a una multiplicidad de centros simbólicos, lo que lo lleva replantear su postura frente a las clásicas estructuras entregadoras de sentido tales como la religión en su forma tradicional. Por el contrario, el individuo en la medida que ha pasado tanto por un proceso de individuación como de individualización, es totalmente libre de escoger como quiere vivir su religiosidad, en términos de Yolanda Morales Pereira, “[...] el individuo hoy, es un individuo autónomo y libre de construir una significación subjetiva de su mundo, de ahí que el ser humano se acerque a la religión de la misma forma que si estuviese ante un mercado de productos cualquiera, que le ofrece un consumo rápido sin demasiadas implicaciones emocionales, mediante el cual se aferra a una comunidad de sentido u otra según los intereses y circunstancias”²⁰⁴.

De esta manera, los individuos pueden escoger dentro de las variadas opciones que permite el mercado religioso. Estas van desde iglesias tradicionales o variaciones de las mismas, hasta prácticas de religiosidad singulares. En estas últimas, al estar ausentes de jerarquía e institucionalidad, estimulan el compromiso pasajero aunque no carente de significados. En esto se encuentran las diferentes variedades de esotérica y brujería, tanto antiguas como recién importadas, que han experimentado un gran crecimiento desde la década de los 90’ a la fecha. En Santiago de Chile dicho proceso es observable en el crecimiento de número y ventas que han experimentados las tiendas especializadas en esta materia ubicadas en la calle Santo Domingo. Allí es posible encontrar todo tipo de amuletos y productos que permiten desarrollar prácticas tales como la “limpieza” de males o el lanzamiento de maldiciones. Allí perviven de buena manera una serie de prácticas relacionadas con lo maligno en donde más de una vez el Diabolo tiene algo que decir.

Por último, la imagen del Diabolo es posible encontrarla dentro del proceso de mercantilización y consumo que sostiene la sociedad moderna. En el mundo del consumo y el entretenimiento, el Diabolo es capaz de colgar sus macabras vestiduras y ser referente de productos comerciales capaces de ser transados en el mercado. Es permanente referente en *spots* publicitarios, explotando hasta el límite la simbología medieval propensa a los escenarios tapizados en rojo pasión y fuego, rodeado de hermosas mujeres con poca ropa encima y el producto a ofrecer que bajo esas circunstancias parece irresistible. Existe una apelación constante a desatar las voluntades emanadas desde la tentación, la ilusión de libertad para pecar es el paradigma y resistirse a ello no solo parece una mala idea, sino también algo absurdo. En palabras de José María Mardones, “*El mercado ha penetrado en el mundo de lo sacro y reduce a mercancía el mundo religioso*”²⁰⁵

²⁰³ BASTIAN, Jean Pierre, La recomposición religiosa, En: *La Modernidad religiosa: Europa latina y América latina en perspectiva comparada*. BASTIAN, Jean Pierre (coor.), México D.F, F.C.E, 2004, p. 159.

²⁰⁴ MORALES, Yolanda, “La desaparición de la religión como sistema simbólico tradicional y la aparición de nuevos movimientos portadores de nuevos significados ideológicos”, EN: *II jornadas de sociología. El fenómeno religioso, presencia de la religión y la religiosidad en sociedades avanzadas*, [en línea], Sevilla, 13 y 14 de junio de 2007, p. 6. < <http://www.centrodeestudiosandaluces.info/cursos/adjuntos/3145109.pdf> > [Consulta: 19 de junio de 2009]

²⁰⁵ MARDONES, *op.cit.*, p. 108.

Hablar del Diablo como producto de consumo implica necesariamente meterse en el tema de “la sociedad de consumo”. En la actualidad, es bastante común escuchar a los científicos sociales referirse a los perjuicios que conlleva vivir en una sociedad de consumo, se acusa la laxitud ética y la falta de compromisos del hombre de consumo, sin adentrarse demasiado en lo que la categoría aborda. El consumo -como capacidad de utilizar, agotar, extinguir- ha existido siempre, no obstante ¿qué es lo que marca la diferencia?

En primer lugar debemos afirmar que el consumo como actividad intrínseca de los seres vivos tiene directa relación con la supervivencia biológica, por lo que la condición de consumidores no es restrictiva a los seres humanos. Sin embargo, en estos últimos se deben agregar parámetros sociales que superan la mera subsistencia. En palabras del sociólogo polaco Zygmunt Bauman, “[...] *vivir a la manera humana planteaba exigencias que superaban las necesidades de la existencia meramente biológica al incluir parámetros sociales, más elaborados, de decencia, corrección y “buena vida”*”²⁰⁶. Dichos parámetros tenían un límite tanto inferior como superior que demarcaban en relación a las necesidades (biológicas o sociales) que había que llevar a cabo. Existía un umbral más o menos amplio dentro del cual las necesidades de supervivencia biológica y social (que no eran iguales para todos por supuesto) podían y debían ser satisfechas, salirse de estos límites no tenía sentido, e incluso era condenable.

En términos científico -o con pretensiones de ciencia- la situación de globalización actual, supuesta como “[...] *una interacción funcional de actividades económicas y culturales dispersas, bienes y servicios generados por un sistema con muchos centros, en el que importa más la velocidad para recorrer el mundo que las posiciones geográficas desde las cuales se actúa*”²⁰⁷, ha generado un nuevo tipo de modernidad cuyo nombre no está del todo consensuado. No obstante, y siguiendo a Bauman en relación a la nueva manera de consumir, podemos afirmar que el cambio en la actividad de consumir no ha estado dado por el aumento progresivo en la cantidad de lo que se consume (como lo creen nuestros padres y abuelos) sino más bien en la instrumentalidad que marca sus límites. El motor de consumo ahora no es una serie de necesidades articuladas sino la complacencia del deseo que en sí mismo es un fenómeno más irracional, volátil, huidizo y caprichoso. Es narcisista, su único fin es sí mismo, por ende lo que está en juego no es la supervivencia de la identidad social o biológica sino la supervivencia del deseo de consumir²⁰⁸. Las respuestas a este deseo (desde consejos, ejemplos, etc.) generan adicción, y como medio de generar satisfacción todas las adicciones son autodestructivas en tanto imposibilitan la capacidad de estar satisfecho alguna vez. Si bien es posible tomar una decisión en torno al consumo de algún producto, aquella decisión nunca cumplirá la satisfacción que aseguraba. Incluso si reacciona como se esperaba, la satisfacción será momentánea puesto que las posibilidades de elección en la sociedad de consumo son infinitas por lo que es imposible agotar los objetivos seductores. De aquí que Bauman utilice la expresión consumirse la vida

²⁰⁹

entendiendo que frente al desplante de un consumo compulsivo basado en el deseo solo queda seguir comprando entendiendo por esto todas las actividades aledañas al proceso de transacción (planificar, comparar, sopesar, evaluar, fantasear, tocar, imaginar, etc.), lo que se traduce en que lo que establecemos como política de vida se deriva de la praxis

²⁰⁶ BAUMAN, Zygmunt, *Sociedad líquida*, Buenos Aires, F.C.E., 2008, p. 225.

²⁰⁷ CANCLINI, Néstor García, *Consumidores y ciudadanos. Conflictos multiculturales de la globalización*, México, Grijalbo,

1995, pág. 16

²⁰⁸ BAUMAN, *op.cit.*, p. 226.

²⁰⁹ BAUMAN, *op.cit.*, pp. 221-241.

de comprar, todo lo que hacemos y a lo que aspiramos tiene un lugar y un precio en la actividad de ir de compras.

En este sentido, las posibilidades de transar en el mercado traspasan las meras mercancías físicas e incluyen los llamados bienes simbólicos. El Diablo, como un bien simbólico asociado a un producto, tiene un valor y eficacia perceptible en la tasa de ganancias de quien coloca el producto en el mercado. Al parecer su eficacia no es para nada despreciable puesto que hasta el canal de televisión católico –Canal 13- utilizó todos los recursos estéticos diabólicos para poder promocionar la teleserie de segundo semestre del 2004 llamada “Tentación”. El guión contaba el romance entre un adulto mayor con una veinteañera, mientras que la publicidad del programa estuvo cargada de símbolos diabólicos y escolásticos como el fruto prohibido (la manzana roja) y ambientaciones en que se favorecía el rojo brillante infernal. Situación muy extraña, aunque comprensible, si se toma en cuenta la liberación de la imagen del Diablo del patrimonio de la Iglesia Católica y lo conflictiva que resulta para los “nuevos tiempos” como hemos mencionado más arriba.

Por otra parte, en la actualidad circula una publicidad acerca de un postre de la empresa láctea Soprole que lleva por nombre “PK2 (pecados)”, en el cual una hermosa mujer sube por un ascensor al piso número “666” para encontrarse con un hombre bien vestido y sofisticado sentado en un sillón al lado del fuego de la chimenea. Ese hombre representa al demonio, salen llamaradas de sus ojos y tiene una actitud agresiva, asegura saber todos los pecados pero no conoce el “PK2”. El slogan de la publicidad afirma que “*el único pecado es no compartirlo*”. Esto es de sumo interés si se toma en cuenta que en la sociedad actual de modernidad tardía los valores que priman no son precisamente los de la mesura y la solidaridad. Al igual que en la publicidad del postre, al parecer es “de buen tono” dar rienda suelta al hedonismo, el placer ya no produce culpa sino que por el contrario es legítimo experimentarlo de la misma manera que lo es no compartirlo, legitimando de esta manera el individualismo. En este proceso, quien más que el Diablo –el egoísta, el separador- para llevar a cabo tan importante tarea. El deseo, tal cual nos dice Bauman, es quien dirige las acciones.

¿Cómo es posible que el príncipe de las tinieblas se preste para dichas situaciones? Sin duda, el Diablo es factible de ser comercializado en la medida que pierde sus poderes diabólicos, o sea, es desacralizado. Satanás sale en televisión y a nadie parece importar, en tanto ha dejado de lado su contenido sacro, eso que le permitía pertenecer a un ámbito supra-humano en el que radicaba su significación, es posible relacionarse con él de manera laxa y sin compromisos. Es afiliado por el hedonismo y las pasiones desatadas, de esta forma, *“el demonio interior se modela al narcisismo de su huésped, lo cual invierte los códigos establecidos, agregándole el gusto sulfuroso del pecado o el placer perverso de la transgresión”*²¹⁰.

Esta situación no ha pasado desapercibida por el mundo pentecostal quien no ve con buenos ojos esta degeneración del sentido originario de la figura de Satanás. De acuerdo con la Hermana Yessia, y muy acorde con la clásica premisa de Baudelaire, *“[...] lo mejor que ha hecho el Diablo es hacer creer como que no existe”*²¹¹, y representaría una de las muchas tretas que el “Engañador” y el “Mentiroso”, principales términos con que se refieren a Satanás en la IEP, utilizaría para conseguir sus objetivos. De acuerdo con esta línea de análisis, la relativización del mal por medio de la mercantilización y desacralización de la imagen del Diablo constituiría solo uno de los frentes dentro de los que se mueve

²¹⁰ MUCHEMBLED, *op.cit.*, p. 274.

²¹¹ Hna. Yessia.

la guerra espiritual, por lo que para superar el engaño se hace necesario revestirse con la “armadura” que proporcionan los valores cristianos. Por otra parte, otro modo de evitar caer en los engaños del Diablo es por medio de clausurar sus canales de acción. En este sentido, el mundo pentecostal, a diferencia de los grupos neo-pentecostales, es sumamente reacio a la utilización de medios de comunicación tales como la radio o la televisión. Estos son elementos “mundanos” cuyos contenidos no son aptos para quienes luchan permanentemente contra el “mundo”. “[...] *El mundo es la tele, la radio, no se po... todo lo que te puede... no sé, la tele tú ves algo muy feo, la tele para un hombre y hace desear a una mujer, eso también es pecado, todo eso es el mundo*”²¹². En este sentido, una de las principales fijaciones que posee el mundo pentecostal con respecto a los medios de comunicación es su vínculo con “la carne”. Las mujeres y el sexo, parecen ser uno de los principales motivos por los que se ha de alejar el televisor de los cristianos pentecostales. La relación diabólica es inevitable en la medida que los medios de comunicación y la publicidad se esfuerzan en explotar dicho recurso. Ejemplo de esto es son las eróticas historias que se presentan en el programa de televisión titulado como “Infieles”, en cuya publicidad se está cargado de símbolos alusivos a la imagen de Satanás tales como las colas de flecha que caen de la las rojas letras que conforman la palabra “Infieles”, el fondo negro iluminado por infernales llamaradas, etc. De esta manera se presenta de forma picaresca a la infidelidad, que incluso termina siempre en final feliz, la misma que el mundo pentecostal combate en el cotidiano, puesto que la acción del Diablo “[...] *se puede reflejar, por ejemplo, en meterse en un matrimonio y hace que se destruya ese matrimonio*”²¹³.

De esta manera se relaciona el Diablo pentecostal con sus equivalentes chilenos. En apariencia, a una buena parte de la sociedad chilena no parece generarle contradicciones, sin embargo, estas incoherencias parecen no pasar desapercibidas por el mundo pentecostal. El Diablo pentecostal conserva en buena forma sus potestades bíblicas, aún pertenece al mundo de lo sagrado por lo que no se presta para juegos, cosas nimias ni pintorescas. Muy por el contrario, intenta marcar distancia de sus nuevas versiones desacralizadas cancelando los canales de difusión de la acción diabólica y fortaleciendo los vínculos que ligan a los hermanos de la comunidad.

²¹² Hna. Anónima.

²¹³ *Ídem.*

Conclusión.

A partir de lo expuesto a lo largo de nuestro trabajo podemos establecer que el Diablo no solo se encuentra presente dentro del discurso pentecostal, sino que es el hilo conductor que dirige la construcción de su cosmovisión, así como también de su accionar.

Como primer aspecto, cabe recalcar que la construcción de la imagen del Diablo al interior de la comunidad pentecostal se encuentra firmemente solventada por la gran cantidad de instancias de comunión que posee la IEP. Las diferentes reuniones, las actividades extraprogramáticas, los servicios a la iglesia y la predica, permiten al individuo mantener un contacto físico constante –“cara a cara” según Berger y Luckmann- con gran parte de los hermanos de la iglesia, esto permite reafirmar sus concepciones cosmogónicas tales como la figura del Diablo. Sobre esto cabe señalar que el pentecostalismo de la IEP de San Bernardo que hemos analizado representa la vertiente pentecostal más tradicional del país, no obstante, sigue siendo uno de los cultos mayoritarios al interior del mundo evangélico. Esta calidad tradicional ha permitido mantener al margen de las formas de contacto -y por ende de formas de construcción de representaciones- a los mecanismos de comunicación tecnológicos. El pentecostal de la IEP considera tanto a la televisión, el cine, el internet, etc., como instrumentos que “impiden la bendición de Dios” por lo que su posesión o utilización no solo es reprochables desde el seno de la comunidad y la jerarquía, sino que es proclive de generar desgracias en la familia dado que es un instrumento de accionar diabólico.

El pentecostalismo tradicional, manifestado en la IEP de San Bernardo, es totalmente perceptible en la manera en que significan la imagen del Diablo. A diferencia de cómo lo interpreta Muchembled para la mayor parte de de Europa, el Diablo pentecostal se encuentra absolutamente definido por tópicos escogidos desde las Sagradas Escrituras que lo califican como el “Enemigo” de los hijos de Dios en una guerra espiritual, el origen de todo lo “maligno”, el “mentiroso” y “engañador” por excelencia desde los orígenes bíblicos, y el “destructor” del cuerpo de Dios –la iglesia-. También se encuentran alusiones que sobrepasan las barreras de la propia comunidad como las relativas a aspectos físicos del demonio tales como “cachos”, “rojo” y “cuerpo de animal”, que responde más al imaginario occidental clásico heredado desde la Edad Media que puede ser clasificado como tradicional. No obstante, el Diablo en el mundo pentecostal no solo se entiende como idea religiosa inmóvil, sino que se estima que su accionar en el mundo es real y constante. De ahí que los “vicios” sean frecuentemente interpretados como algo vinculante a la figura del Diablo debido a que su feligresía llega por lo general desde una parte de la sociedad que califican como “mundo”, y que tiene por características el vicio y el exceso. Para el pentecostal de la IEP el vicio, y más en general el pecado, es inducido en gran medida por el accionar del Diablo mediante alguno de los múltiples canales que posee. El Diablo se introduce dentro de los hombres y genera en ellos la drogadicción, el alcoholismo, el abandono, el tabaquismo, el juego compulsivo, etc., sin embargo, existe la posibilidad de vencerlo en la medida que se conoce a Dios, o sea, a la iglesia. Actúa como “chivo expiatorio” que permite borrar las culpas de los nuevos fieles y unirlos en la lucha contra el mal. De esta manera el pentecostal de la IEP reinterpreta la realidad social en la que se ve inmerso; la pobreza y sus problemas ya no son solo comprensibles desde factores socioeconómicos, sino que también religiosos, con todas las repercusiones que ello

conlleva. Es así como el Diablo pentecostal permite articular el discurso pentecostal como una amalgama de elementos tradicionales, modernos y posmodernos. Otorga inteligibilidad a la realidad en la que el individuo se ve inmerso, dando nuevas estructuras de sentidos en una modernidad donde prima la incertidumbre y lo etéreo.

Por otro lado, la significación de la figura del Diablo se encuentra relacionada a nivel más general con la manera en que el pentecostal de la IEP se vincula con el resto de las religiones en un contexto de creciente oferta en el mercado religioso. Como hemos explicado anteriormente, muy por el contrario a lo que proyectaban las clásicas teorías de la secularización, en la actualidad estamos enfrentados a un “auge” de lo religioso manifestado por el crecimiento numérico de posibilidades religiosas a las cuales el individuo puede optar. Entre ellos se encuentran las diferentes variedades de cultos sincréticos, importaciones religiosas –en especial desde oriente-, y renovaciones de cultos más consolidados como el pentecostalismo, entre otros. Estos últimos son los que han sido denominados como neopentecostales que, si bien representan una actualización de los tradicionales cultos pentecostales latinoamericanos, han sido por lo general cuestionados públicamente por los medios de comunicación y la sociedad dado sus prácticas “extrañas o perversas”. El neopentecostal es difícil de definir y dado su calidad novedosa no se sabe mucho de ellos tanto desde la perspectiva científica como desde la opinión pública, hecho que ha terminado por consolidar los prejuicios y la discriminación hacia ellos. Es aquí donde entra nuevamente la figura del Diablo pentecostal que desde su calidad de “enemigo” y “mentiroso” trata de engañar a los hijos de Dios y a otros ingenuos que tienen “hambre de Dios”. Para el pentecostal de la IEP, la expansión de estos cultos, cuyas prácticas han dado “frutos” de dudosa calidad, es comprensible dentro de la lógica de la guerra espiritual, lo interpreta como una ofensiva del Diablo y sus demonios quienes, gracias a su astucia y potestades, pretenden destruir a los fieles y los hombres. De esta manera, el pentecostal de la IEP complementa los elementos comunes que se le atribuyen a estos nuevos grupos catalogados como sectas –enriquecimiento ilícito, lavado de cerebro, etc.- con su propia cosmovisión religiosa del mundo, creando una explicación de la realidad rica en significación y sentido.

No obstante lo anterior, el Diablo está lejos de ser una imagen homogénea al interior de la sociedad chilena. Si bien el pentecostal de la IEP se caracteriza por reafirmar una existencia demoníaca activa en el mundo de hoy, no es la única representación vigente de Satanás en nuestro país. Por una parte, están las imágenes provenientes desde el mundo del folklore que han sobrevivido en el campo y barrios populares al influjo modernizador. Dentro de estas se ubican las apariciones del Diablo en el monte, la mina o en la noche de San Juan, los caminos o puentes que llevan su nombre, o las numerosas historias de quienes pactaron con él a cambio de riqueza o felicidad. Todo esto, por lo general, ha sido expuesto desde lo “pintoresco” que resultan las tradiciones populares, no obstante, aún representan una realidad en aquellos lugares un poco al margen de los efectos de la modernidad como el campo. También se encuentra la visión predominante al interior del catolicismo que pese a su disminución de influencia en la sociedad chilena, sigue reuniendo bajo sí los más altos índices de adherencia a la luz de las estadísticas. La figura del Diablo católico es mucho más difusa y mesurada que la pentecostal, procura adecuarse a las creencias de feligreses mucho menos apegados a la jerarquía eclesiástica y dispuestos a flexibilizar más en sus preceptos éticos y religiosos. Finalmente, están las imágenes más relacionadas con la dinámica del consumo y el entretenimiento. Estos debemos entenderlos dentro de los efectos de la modernidad tardía que permiten desacralizar imágenes religiosas que parecían sumamente consolidadas y ponerla al servicio del mercado de consumo. El Diablo del consumo aparece constantemente en comerciales promocionando cervezas,

postres, programas de televisión, etc., redefiniendo la significación de lo diabólico que deja de ser motivo de miedo o aversión, para convertirse en algo tentador, atractivo y legítimo. Todas estas concepciones están bastante lejos de lo que tiende a concebir el pentecostal con respecto a las cualidades de Satanás. El pentecostal de la IEP no se da espacio para bromear al respecto de las potestades del maligno, lo identifica en las cosas malas que suceden en el mundo, y evalúa la laxitud del manejo de su figura como una victoria de las huestes diabólicas sobre los hombres.

Al analizar los elementos constitutivos que conforman la construcción social de la imagen del Diablo dentro de la comunidad pentecostal de la IEP de San Bernardo, hemos podido establecer la importante función que juega dicha figura al interior de este movimiento. El Diablo pentecostal, a diferencia de otras concepciones malignas en el seno de la sociedad, indica al individuo que la modernidad le ha dejado una sensación de abandono y carencia de sentido, una iglesia donde ampararse. En este sentido, es posible establecer al pentecostalismo actual como un “refugio” de individuos que viven en situación de desarraigo y segregación, aunque de una manera diferente a la expuesta por Lalive en los años 60. La anomia manifestada por Lalive para el Chile de mediados de siglo XX como producto de la transición desde el campo a la ciudad, hoy es perceptible como producto de una modernización contradictoria al interior de América Latina, y el influjo posmoderno que derrite los antiguos sólidos que otorgaban certezas en el mundo moderno y tradicional. En este sentido, la naturaleza del Diablo, como elemento que se define bajo aspectos tradicionales –bíblicos- pero que transita libremente sobre elementos constitutivos de la modernidad –razón, ciencia y tecnología- y la modernidad tardía –incertidumbre, hedonismo, individualismo-, no es arbitraria. Permite articular el discurso pentecostal de manera que el desarraigado social, político y económico, encuentre amparo bajo el alero de la comunidad pentecostal. Por otra parte, una vez que se encuentra dentro de la comunidad le permite integrarse de manera paritaria por medio de la reconfiguración de su pasado y memoria a través de la construcción del testimonio, el cual le da una nueva identidad otorgando la posibilidad de volver a comenzar. En este proceso el Diablo es de suma importancia, en tanto es quien absorbe la violencia del pasado del nuevo converso al evangelio, carga sus culpas y se entrega al sacrificio como culpable teórico y práctico de las mismas. Una vez que el individuo deposita su pasado sobre las espaldas del Diablo, se une en una cruzada de persecución y Guerra Espiritual contra el mismo que lo consolida en la hermandad de la iglesia.

Todo esto permite que el Diablo, como figura maligna cargada de significación tradicional pero contextualizada a la actualidad, sobreviva al paso del tiempo. Dentro de una lógica secularizadora clásica, tendríamos que afirmar que a medida que la modernidad avanza, los elementos tradicionales que definen a la imagen del Diablo terminarían por cavar su propia tumba. No obstante, las necesidades que ha impuesto la modernidad tardía, así como la capacidad de del Diablo pentecostal de interpretar los tiempos modernos sin sacrificar del todo su identidad tradicional, permiten seguir satisfaciendo necesidades y consolidar al movimiento pentecostal en general. En este sentido, una de las necesidades primordiales que satisface el Diablo es la de darle forma e integridad a una serie de “miedos sociales” que en la actualidad circulan como fruto de la modernización contradictoria –injusticias sociales, cesantía, delincuencia, etc.- y una posmodernidad cargada de incertidumbre. El Diablo pentecostal se hace sólido sobre las causas líquidas del miedo, de esta manera las identifica y combate.

Para finalizar, cabe establecer que el enfoque microhistórico ha permitido a esta investigación establecer parámetros de análisis para la imagen del Diablo que son

aplicables al resto de las iglesias que pertenecen a la IEP, de la misma manera que son representativas de buena parte del pentecostalismo chileno más tradicional. Esto último es de suma importancia si queremos expandir nuestro análisis más allá de lo local y lo anecdótico, abarcando criterios más amplios como la sociedad chilena y la modernidad tardía. En esto radica la validez e importancia que tiene el estudio de representaciones sociales e imaginario al interior de pequeñas comunidades. Sin lugar a dudas, el imaginario diabólico del pentecostal de la IEP de San Bernardo es más menos homogéneo al interior de todas las comunidades que integran este tipo de pentecostalismo, y con bastante certeza podemos establecer algunos patrones similares con el resto de iglesias pentecostales al interior del país y América Latina.

Bibliografía

Libros y artículos

- ABRIC, Jean Claude, *Prácticas sociales y representación*, México, Ediciones Coyoacán, 2001.
- ALONSO, Luis, “Sujeto y discurso: El lugar de la entrevista abierta en las practicas de la sociología cualitativa”, EN: GUITIERREZ, Juan y DELGADO, Juan, (Eds.), *Métodos y técnicas cualitativas de investigación en Ciencias Sociales*, Madrid, Edit. Síntesis sociológica, 1999.
- ARAYA, Sandra, “*Las representaciones sociales: ejes teóricos para su discusión*”, Cuadernos de Ciencias Sociales, N° 127, FLACSO, Costa Rica, 2002.
- BAUMAN, Zygmunt, *Modernidad Líquida*, México, F.C.E, 2008.
- BAUMAN, Zygmunt, *Sociedad líquida*, Buenos Aires, F.C.E, 2008.
- BASTIAN, Jean Pierre, “La recomposición religiosa”, En: *La Modernidad religiosa: Europa latina y América latina en perspectiva comparada*. BASTIAN, Jean Pierre (coord.), Mexico, F.C.E, 2004.
- BERGER, Peter y LUCKMANN, Thomas, *La Construcción Social de la Realidad*, Buenos Aires, Amorrortu Editores, 1999.
- BERTHOLET, Daniela, *Las mujeres pentecostales. Contradicciones y devoción*, Santiago, Tesis para optar al grado de Licenciada en Historia, Universidad de Chile, 2006.
- BOTHNER, Matthew, *El soplo del espíritu: Perspectivas sobre el movimiento pentecostal en Chile*, Centro de Estudios Públicos, N° 55, invierno de 1994.
- BULLÓN, Dorothy, *Hacia una teología del avivamiento*, Barcelona, Editorial CLIE, 1998.
- CANALES, Manuel, *Metodología de investigación social: introducción a los oficios*, Santiago, LOM Ediciones, 2006.
- CANCLINI, Néstor García, *Consumidores y ciudadanos. Conflictos multiculturales de la globalización*, México, Grijalbo, 1995.
- CANDIA, José A. “*Representación social del trabajo en un grupo de trabajadores cubanos*”. Trabajo de Diploma, La Habana, Universidad de la Habana, Facultad de Psicología, 1997.
- CANTÓN, Manuela, “La construcción social de la sospecha. Minorías religiosas contemporáneas y procesos de exclusión”, En: *Estudios sobre Culturas Contemporáneas*, Centro Universitario de Investigaciones Sociales, Universidad de Colima, México, Época II, Vol. VIII, N° 15, Junio de 2002.
- CANTÓN, Manuela, “Los trabajos históricos y socio-antropológicos sobre el protestantismo en Latinoamérica”, South Woodstock, Vermont, Estados Unidos, *Revista Mesoamérica*, N° 33, Junio de 1997.

- CANTÓN, Manuela, "Pruebas de Dios o dardos de Satanás. Simbólica y política del Diablo pentecostal en Guatemala", En: *De la mano de lo sacro. Santos y demonios en el mundo maya*, Mario Humberto Ruiz (coor.), México, UNAM, 2006.
- COLUCCIO, Félix, COLUCCIO, Marta Isabel, *El Diablo en la tradición oral de Iberoamérica*, Buenos Aires, Ediciones Corregidor, 2000.
- CHARTIER, Roger, *El mundo como representación. Estudios sobre historia cultural*, Barcelona, Editorial Gedisa, 2002.
- DÁVILA, Andrés, "Las perspectivas metodológicas cualitativa y cuantitativa en las ciencias sociales: debate teórico e implicaciones praxeológicas", EN: GUTIERREZ, Juan y DELGADO, Juan, (Eds.), *Métodos y técnicas cualitativas de investigación en Ciencias Sociales*, Madrid, Edit. Síntesis Sociológica, 1999.
- DELUMEAU, Jean, *El miedo en occidente*, Madrid, Taurus, 2002.
- DIEZ DE VELASCO, Francisco, "El estudio de la religión: Autonomía, neutralidad, pluralidad", En: *El estudio de la religión*, DIEZ DE VELASCO, Francisco y GARCÍA BAZÁN, Francisco (eds.), Madrid, Ediciones Trotta, 2002.
- DURKHEIM, Emile, *Las formas elementales de la vida religiosa*, Buenos Aires, Shapire, 1960.
- ELIADE, Mircea, *Tratado de historia de las religiones: morfología y dialéctica de lo sagrado*, Madrid, Ediciones Cristiandad, 2000.
- ELIADE, Mircea, *Lo sagrado y lo profano*, Madrid, Guadamarra, 1967.
- ESTRUCH, Joan, "El mundo de las sectas", En OSBORNE, R. y J. MONFERRER. *Procesos en torno a la religión: presente y futuro. Selección de textos*. Madrid, UNED Ediciones, 2005.
- FONTAINE, Arturo, BEYER, Harald, "Retrato del movimiento evangélico a la luz de las encuestas", Santiago, *Revista de Estudios Públicos*, N° 44, Primavera de 1991.
- FRIGERIO, Alejandro, "La invasión de las sectas: El debate sobre Nuevos Movimientos Religiosos en los Medios de Comunicación en Argentina", En: *Sociedad y Religión*, Buenos Aires, Centro de Estudios e Investigaciones Laborales, N° 10/11, 1993.
- GODDIJN, H. y. W, *Sociología de la religión y de la iglesia*, Buenos Aires, Ediciones Carlos Lohlé, 1973.
- GARCÍA BAZÁN, Francisco, "La religión y lo sagrado", En: *El estudio de la religión*, DIEZ DE VELASCO, Francisco y GARCÍA BAZÁN, Francisco (eds.), Madrid, Ediciones Trotta, 2002.
- GINZBURG, Carlo, *El queso y los gusanos. El cosmos según un molinero del siglo XVI*, Barcelona, Muchnik Editores, 1997.
- GIRARD, René, *El chivo expiatorio*, Barcelona, Editorial Anagrama, 2002.
- GOMEZ, Irey, RODRIGUEZ, Luis, ALARCON, Luis, "Método etnográfico y trabajo social", Caracas, Fermentum Mérida, 2005.
- GUBER, Rosana, *La etnografía. Método, campo y reflexividad*, Bogotá, Grupo editorial Norma, 2001.
- GUTIERREZ, Juan y DELGADO, Juan, "Teoría de la observación", EN SU: GUTIERREZ, J, y DELGADO, J, (Eds.), *Métodos y técnicas cualitativas de investigación en Ciencias Sociales*, Madrid, Edit. Síntesis Sociológica, 1999.

- HABERMAS, Jürgen, *Teoría de la acción comunicativa*, Vol. 1, Madrid, Editorial Taurus, 1994.
- HAMMERSLEY, Martyn, y ATKINSON, Paul, *Etnografía. Métodos de investigación*, Barcelona, Ediciones Paidós, 1994.
- HOBBSAWM, Eric, *Historia del siglo XX*, Buenos Aires, Crítica, 1999.
- JODELET, Denise, “La representación social: fenómenos, concepto y teoría”. En: MOSCOVICI, Serge. (comp.) *Psicología Social*, Madrid, Ed. Paidós, 1989.
- LALIVE, Christian, *El refugio de las masas. Estudio Sociológico del Protestantismo chileno*, Santiago, Editorial del Pacífico, 1968.
- LARRAÍN, Jorge, *Identidad Chilena*, Santiago, Santiago, LOM Ediciones, 2001.
- LARRAÍN, Jorge, *¿América Latina moderna? Globalización e identidad*. Santiago, LOM Ediciones, 2005.
- LENOIR, Frédéric, *Las metamorfosis de Dios. La nueva espiritualidad occidental*, Madrid, Alianza Editorial, 2005.
- LEONARD, Emile, *Historia general del protestantismo, Tomo IV: Expansión y estado actual*, Barcelona, Ediciones 62, Colección Península, 1967.
- LOTMAN, Jurij M. y USPENSKIJ, Boris, "Sobre el mecanismo semiótico de la Cultura", En: *Semiótica de la Cultura*, LOTMAN, Yuri y la Escuela de Tartu (eds.) Madrid, Ed. Cátedra, 1979.
- LYOTARD, Jean Francois, *La condición postmoderna*, Madrid, Ediciones Cátedra, 2000.
- MANSILLA, Miguel Ángel, “La angustia del pentecostalismo criollo chileno” En: *Ilu. Revista de Ciencias de las Religiones*, N° 12, Universidad Complutense de Madrid, 2007.
- MANSILLA, Miguel Ángel, “La pentecosfobia calina. Los fragosos derroteros del pentecostalismo en Iberoamérica”, Iquique, *Revista Culturas y Religión*, Universidad Arturo Prat, abril de 2009.
- MANSILLA, Miguel Ángel, “El Neopentecostalismo chileno”, En: *Revista Ciencias Sociales*, Iquique, Universidad Arturo Prat, N° 18, invierno del 2007.
- MARDONES, José, “Religión y mercado en el contexto de transformación de la religión”, En: *Desacatos*, México D.F, Centro de Investigaciones y Estudios Superiores en Antropología Social, N° 18, mayo-agosto de 2005.
- MENA, Ignacio, “Dones proféticos y contexto de conversión en el pentecostalismo gitano”, En: *Revista Culturas y Religión*, Iquique, Universidad Arturo Prat, abril de 2009.
- MUCHEMBLED, Robert, “*Historia del Diablo, siglos XII-XX*”, México, F.C.E, 2002.
- MOÑIVAS, Agustín, “Epistemología y Representaciones sociales: Concepto y teoría”, En: *Revista de psicología general y aplicada: Revista de la federación Española de Asociaciones de Psicología*, Vol. 47, N° 4, 1994.
- MORENO, Jaime, “Noción y estudio de la religión”, En: *Apuntes para el curso de Teoría de la Religión del Diplomado de Ciencias de la Religión*, Santiago, Centro de Estudios Judaicos, Universidad de Chile, 2009. (Inédito)

- PARKER, Cristián, *Otra lógica en América Latina, religiosidad popular y modernización capitalista*, Santiago, F.C.E, 1993.
- PARKER, Cristián, "Catolicismos Populares en la globalización, un estudio internacional y presentación de casos", En: Cristián Parker y Thomas Bamat, "*Catolicismos Populares, Globalización, In Culturación*"; Center for Mision Research and Study, Maryknoll, NY; Centro de Estudios de la Realidad Contemporánea, Universidad Academia de Humanismo Cristiano, Santiago, LOM Ediciones, 2001.
- PARSONS, Talcott, "*El Sistema Social*". Madrid, Alianza Editorial, 1988.
- PLATH, Oreste, *Folklore Chileno*, Santiago, Editorial Nascimento, 1979.
- PLATH, Oreste, *Geografía del Mito y la Leyenda chilenos*, Santiago, Editorial Grijalbo, 1994.
- PRETACCI, Mónica, y KORNBLIT, Ana, "Representaciones sociales: una teoría metodológicamente pluralista", EN: *Metodologías cualitativas en Ciencias Sociales. Modelos y procedimientos de análisis*, 2º ed., Buenos Aires, Editorial Biblos, 2004.
- PUJADAS, Juan, "*El método biográfico y los géneros de la memoria*", Madrid, Revista de Antropología Social, 2000.
- PUJADAS, Juan, "El método biográfico: El uso de las historias de vida en ciencias sociales", EN: *Cuadernos metodológicos*, N° 5, Madrid, Centro de Investigaciones Sociológicas, Septiembre de 1992.
- ROA, Armando, *Modernidad y Posmodernidad. Coincidencias y diferencias fundamentales*, Santiago, Editorial Andrés Bello, 1995.
- SALINAS, Maximiliano, *Canto a lo divino y religión popular en Chile hacia 1900*, Santiago, LOM Ediciones, 2005.
- SANCHEZ, Celso, "Las formas de la religión en la sociedad moderna", En: *Papers: Revista de Sociología*, Barcelona, Universidad Autónoma de Barcelona, papers 54, 1998.
- SANTAMARINA, Cristina, y MARINA, José Miguel, *Historias de vida e Historia Oral*, En: GUTIERREZ y DELGADO (Eds.), *Métodos y técnicas cualitativas de investigación en Ciencias Sociales*, Madrid, Edit. Síntesis Sociológica, 1999.
- TAYLOR, Steven y BOGDAN, Robert, *Introducción a los métodos cualitativos de investigación*, Barcelona, Editorial Paidós, 1987.
- TENNEKES, Hans, "*El movimiento Pentecostal en la sociedad chilena*", Iquique, Centro de Investigación de la Realidad del Norte (CIREN), Chile, 1985.
- TOURAINE, Alain, *Crítica de la modernidad*, México, F.C.E, 2006.
- VALENZUELA, Raimundo, *Historia de la Iglesia Metodista en Chile. 1878-1903*, Santiago, Iglesia Metodista Pentecostal, 2000.
- WEBER, Max, *La ética protestante y el espíritu del capitalismo*, Barcelona, Ediciones Península, 1994.

Recursos electrónicos

AREA DE COMUNICACIONES DE IGLESIA METODISTA PENTECOSTAL, “Culto especial en Templo Sargento Aldea – IEP”, [en línea], Centenario. Iglesia Metodista Pentecostal, 21 de agosto de 2009, <<http://www.centenario.cl/noticias/ultimas/18-noticias.html>> [Consulta: 27 de octubre de 2009]

BECK, Ulrich, “La irresponsabilidad organizada”, [en línea] En <<http://inicia.es/de/cgarciam/Beck01.htm>> [Consulta: 5 de noviembre de 2009]

CAMPOS, Bernardo, “La teoría de la “Guerra Espiritual”: Un desafío a la misiología y teología actuales” [en línea], <http://www.pentecostalidad.com/index.php?option=com_content&do_pdf=1&id=42> [Consulta: el 2 de noviembre]

CANTÓN, Manuela, “Secularización, extinción y el eterno retorno de las religiones. Reflexiones desde la antropología social”, [en línea] En: // *jornadas de sociología. El fenómeno religioso, presencia de la religión y la religiosidad en sociedades avanzadas*, Sevilla, 13 y 14 de junio de 2007, <<http://www.centrodeestudiosandaluces.info/cursos/adjuntos/3110230.pdf>> [Consulta: 19 de junio de 2009]

CENTRO DE ESTUDIOS PUBLICOS CHILE, “Conversación con el pastor Juan Sepúlveda”, [en línea], CEPCHILE en internet, 21 de octubre de 2009, <http://docs.google.com/gview?a=v&q=cache:k8P5qo_Z-LIJ:www.cepchile.org/index2.php%3Foption%3Dcom_content%26do_pdf%3D1%26id%3D91+pastor+hoover+homosexual&hl=es&gl=cl&pid=bl&srcid=ADGEEsIyAeZwAmE1EyTBRmnBM_qqeUd6mPy5or2TbgzuE3ESijmSpiapXP9ooSTwpjYVWd-0J-40mCImx_wP357I2GXbM_-i7NR9U-Gll0g&sig=AFQjCNExOSCnTTY5LA6nemlfRh7TWjZvww> [Consulta: 10 de octubre de 2009]

DÍAZ, Nancy, “El relato de una vida: apuntes teóricos-metodológicos en comunicación”, [en línea], *Revista Latina de Comunicación Social*, N° 22, Octubre de 1999, <<http://www.ull.es/publicaciones/latina/biblio/valencia99/33vanancy.html>> [Consulta: 2 de junio de 2009], sin numeración. .

ESTEBAN, Valeriano, “La secularización en entredicho”, [en línea], En: // *jornadas de sociología. El fenómeno religioso, presencia de la religión y la religiosidad en sociedades avanzadas*, Sevilla, 13 y 14 de junio de 2007, <<http://www.centrodeestudiosandaluces.info/cursos/adjuntos/2665157.pdf>> [Consulta: 22 de junio de 2009]

HOOVER, Willis, *Historia del avivamiento pentecostal en Chile*, [En línea] www.memoriachilena.cl [Consulta: 10 de enero de 2009]

IGLESIA ASAMBLEA DE DIOS BELLOTO, “El movimiento pentecostal en Chile”, [En línea], Iglesia Asambleas de Dios Belloto, sin fecha de publicación, <http://docs.google.com/gview?a=v&q=cache:zJTF04vFdecJ:www.iglesiaojosdeagua.cl/estudios/mov_pentecostal_en_Chile.pdf+movimiento+pentecostal+en+chile&hl=es&gl=cl&sig=AFQjCNGJxO5FBn9qqqvHOTQ6aW5dbBObeg> , [Consulta: 10 de octubre de 2009]

MANSILLA, Miguel Ángel, “La canutofobia en Chile: Los factores socioculturales de la discriminación evangélica”, [en línea], *Ciencias Sociales Online*, Marzo 2007, Vol. I, N° 1, Universidad de Viña del Mar, Chile, <<http://www.uvm.cl/csonline>>, [Consulta: 25 de octubre]

- MORALES, Yolanda, "La desaparición de la religión como sistema simbólico tradicional y la aparición de nuevos movimientos portadores de nuevos significados ideológicos", [en línea], En: *II jornadas de sociología. El fenómeno religioso, presencia de la religión y la religiosidad en sociedades avanzadas*, Sevilla, 13 y 14 de junio de 2007, <<http://www.centrodeestudiosandaluces.info/cursos/adjuntos/3145109.pdf>> [Consulta: 19 de junio de 2009]
- PIÑA, Juan Manuel y CUEVAS, Yasmín, "*La teoría de las representaciones sociales: Su uso en la investigación educativa en México*". *Perfiles educativos*. [En línea]. 2004, Vol. 26, no. 105-106 [citado 2007-11-25], pp. 102-124. Disponible en: <http://scielo.unam.mx/scielo.php?script=sci_arttext&pid=S018526982004000000005&lng=es&nrm=iso>. [Consulta: 30 de agosto de 2009]
- ROMERA, Juan, "*Microhistoria, microsociología, microetnología y las fuentes orales. Por una antropología del mundo de los informantes*", <<http://ipes.anep.edu.uy/documentos/adscriptores/materiales/historia/jrn.pdf>>, [Consulta: 1 de octubre de 2009]
- VEGA-CENTENO, Imelda, "Sistemas de creencias. Entre la oferta y la demanda simbólicas" [en línea], *Nueva Sociedad*, N° 136, marzo-abril 1995 <http://www.nuso.org/upload/articulos/2405_1.pdf>, [Consulta: 1 de octubre de 2009]

Fuentes escritas

- IGLESIA EVANGELICA PENTECOSTAL, *Himnos Evangélicos para el uso de la Iglesia Evangélica Pentecostal*, Santiago, Editorial EBEN EZER, 1997.
- LA SANTA BIBLIA, Antiguo y Nuevo Testamento, Antigua versión de Casiodoro de Reina (1569), revisada por Cipriano de Valera (1602) y cotejada posteriormente con diversas traducciones y con los textos hebreo y griego, Londres, Sociedades Bíblicas Unidas, 1960.
- REVISTA FUEGO DE PENTECOSTES, Santiago, Editorial EBEN EZER, Desde enero de 2000 hasta enero de 2009.
- EXPOSITOR, Santiago, Editorial EBEN EZER, 2009.

Fuentes orales

- Hna. Anónima. Cuerpo de Señoritas, Entrevista realizada el 30 de agosto de 2009, San Bernardo, Santiago de Chile.
- Hna. Sandra, Cuerpo de Dorcas, 45 años aprox., Entrevista realizada el 30 de agosto de 2009, San Bernardo, Santiago de Chile.
- Hna. Yessia Fadic de Hidalgo, Cuerpo de Dorcas, 45 años aprox. Entrevista realizada el 4 de Octubre de 2009. San Bernardo, Santiago de Chile.

Hno. Daniel, Cuerpo de Jóvenes, 16 años, Entrevista realizada el 17 de octubre de 2009, San Bernardo, Santiago de Chile.

Hno. David, Cuerpo de Jóvenes, 26 años, entrevista realizada el 1 de noviembre de 2009, San Bernardo, Santiago de Chile.

Hno. Hidalgo, Cuerpo de Oficiales, 56 años, Entrevista realizada el 5 de noviembre de 2008, San Bernardo, Santiago de Chile.

Hno. Hidalgo, Cuerpo de Oficiales, 56 años, Entrevista realizada el 30 de agosto de 2009, San Bernardo, Santiago de Chile.

Hno. Jonatán, Cuerpo de Jóvenes, Entrevista realizada el 2 de noviembre de 2009, San Bernardo, Santiago de Chile.

Gabino Cortés, Pastor de la IEP de San Bernardo, 60 años, Entrevista realizada el 19 de noviembre de 2009, San Bernardo, Santiago de Chile.

Anexos

1) Cuadro de asociación de términos.

“...Vete Satanás porque escrito está: al Señor tu Dios Adorarás...”

Nombre/ rol/ edad	Miedo	Diablo	Mal
Sandra Quiroz Dorca 41 años	Muerte Dejar de ir a Iglesia Soledad	Tele Robo Mentira Dro	Robo Mentira Falsedad Vicios Adulterio
Viviana Vega Visualizada 35 años	Parto Alcohol Acoso sexual Silencio indiferencia	Chisme Mentira Robo	Diseminación Piedad
Juan Díaz voluntario 22 años	Ruptura Altura Velocidad	Desamor Celos Marcar	Deleas Sep Drogas Falsedad Falta oportunidad Violencia
Daniel Díaz Joven 21 años	Perdición Pecado Injusticia	Stasis Mentira ego doctrina Televisión Iniquidad a dios Mentira	No temer a Dios No predicar Desorden
Josué Cádiz Joven 24 años	Traición Soledad Maltrato psicológico Enfermedad Con dios no tengo miedo	Destruir Engaño Separación	Adición Peligro Robar Calumniar Falso testimonio
Julio Sandoval Predicador 66 años	Enemigo Con Dios No tengo miedo	Espíritu intromisor Cogotera crímenes Provoca pecado	Carrete Angustia Desesperación Alcohol
David Joven 26 años	Oscuridad Temor Soledad	Odio Temor Engaño Falso	Mentira Celos Egoísmo Robar Asesinar violar
Mónica señorita 20 años	Oscuridad Soledad Arañas Ratones Personas malas	Enemigo Mentiroso Malas	Malicia Robar Peligro Orgullo Pecar
Jonathan Jóvenes 19 años	Fracaso Derrota Desamor	Enemigo Falso Prefere	Malicia Alimento Medar orgullo Ira
Jorge Oficial 54 años	Desechado Infiel Enfermedad Falta de trabajo Asalto	Enemigo Falso Perdedor	Persecución Mentiroso
Piera Señorita 21 años	Asalto Soledad Enfermedad	Arrogancia papamalo Dejar solo a gente Hace sufrir Destruir	Aborto Robar Drogas Mentir Pelar
Yessia Señorita 21 años	Noche Películas terror Soledad Diablo	Iglesia Miedo Terror Destrucción	Malicia Desecho Brujería Adición
Daniel Jóvenes 14 años	Oscuridad Muerte Tristeza	Enemigo Celos Cachorro Lago Fuego Malo	Robar Matar Violar Engañar Traicionar
Yessia Dorcas 44 años	Pánico Espanto Cobardía	Personero Pobreza dentro Destructiva Maldad engaño	Mentir Cinismo Mezquino Celos Egoísmo
Sergio Sánchez Ayudante de pastor 49 años	No personal espiritual Enfermedad terminal Dentista No Dios	Espíritu del mal Cabecilla del mal Caer de la fe Poner trabas a la fe lucha	Mundo Demonio Carne Yo interno Pasiones
Tabita Visualizado 28 años	Noche Alcohólicos Soledad	Engaño Burlarse de tu vida destruirte	Deseo Mentira Falta respeto Engañar Robar
Eleazar Letelier Oficial 38 años	Temor Susto Inseguridad personal	Inseguridad de los 3	Unidad Envidia Inconformismo No respeto vida Poco amor al prójimo
Esteban Muñoz Hermano 34 años	Temor a Dios Angustia Malo	Maldad Perfidia Desobediencia	Pobreza Pecado Maldad Desamor Poca fe
Esteban Vergara Jóvenes 23 años	Soledad Pecado Aflicción Con Dios	Pecado Mas Desobediencia	Engaño Ateísmo homicidio Infidelidad F

Fotografías

Nota ²¹⁴



Foto 1: Templo de la IEP de San Bernardo ubicado en Avenida Portales 762



Foto 2: Interior del Templo de Avenida Portales

²¹⁴ Las fotografías presentadas corresponden a un compendio obtenido por donaciones de algunos hermanos y otras realizadas por el autor de este trabajo.



Foto 3: Clase de escuela dominical del grupo de Visualizados



Foto 4: Monitores haciendo clases al grupo de Visualizados

Foto 5: Grupo de Jóvenes en al encuentro realizado el año 2008



Foto 6: Interior del templo en un encuentro de Jóvenes el año 2008



Foto 6: Interior del templo en un encuentro de Jóvenes el año 2008



Foto 7: Predicación masiva en Plaza de San Bernardo



Foto 8: Construcción de nuevo local en campamento



Foto 9: Estructura de futuro local en campamento



Foto 10: Hermanos del grupo de ciclistas de San Bernardo lavan los pies de los hermanos ciclistas visitantes



Foto 11: Grupo de hermanas Dorcas y Señoritas en un matrimonio efectuado en el Templo de Portales



Foto 12: Hno. del grupo de jóvenes interpretando a Martín Lutero en obra de teatro ante la comunidad



Foto 13: Grupo de jóvenes y señoritas ayudando en encuentro de ciclistas realizado en Templo de Portales

Entrevistas

Entrevista 1

Nombre del entrevistado: Gabino Cortés

Rol: Pastor

Edad: aproximadamente 60 años

Duración: 31 minutos

Fecha de elaboración: 19 de noviembre de 2008.

¿Cuál es su testimonio?

Ya, bueno ¿solo el testimonio?

Si, ¿cómo usted conoció el evangelio? ¿Usted siempre fue del evangelio ? ¿Se volvió a él? ¿Por qué se volvió?

A no, yo nunca fui cristiano a mi me llamó a los 24 años de edad el Señor a través de una aflicción y de una depresión, creo yo, más bien porque no dormí, había estado enfermo durante 4 meses hospitalizado, salí de allí y me fui donde yo arrendaba y no dormí durante 3 noches y 3 días para la cuarta noche estaba desesperado porque uno se siente inservible inútil a la sociedad y no quiere vivir más, solo quiere que termine el mundo ahí, terminar con la vida, traté por todos los medios posibles de hacer como de zafarme de eso y no pude y una hermana me predicó el evangelio la que me daba la comida a mí, la atención, me dijo me invitó a la iglesia y yo fui a la iglesia con la invitación de ella y mi asombro fue cuando llegue a la iglesia que la gente de la iglesia era diferente, la que estaba dentro del templo que es la iglesia era diferente a mi yo vi una gente sencilla humilde y con algo especial que yo no lo tenía entonces yo pensé en esa misma ocasión si yo no me convierto como uno de ellos no puedo permanecer con ellos porque la gente que llega a la iglesia con un testimonio de salvación ya no es gente común porque han sido limpios por la sangre de Cristo entonces yo no entendía nada de eso nada, nada de eso no entendía nada, pero escuche esa noche la experiencia de los hermanos que todos tenían el testimonio del perdón de sus pecados, la salvación de su alma y el bautismo del espíritu santo entonces son 3 cosas importantes que la persona no la obtiene en el mundo ni las obtiene por el conocimiento ni por Cultura, ni con dinero la obtiene, porque no puede, ya bueno entonces yo empecé a buscar a ese Dios que ellos hablaban que les daba el testimonio de su perdón, su salvación y el bautismo del espíritu santo y yo quería ser como uno de ellos porque yo no podía permanecer con ellos si no me convertía como uno de ellos ya durante 3 meses... se terminó ya? (por la grabación)

No...

Oraba, ya durante 3 meses yo busqué al Señor yo en mi ignorancia espiritual, porque uno es ignorante espiritualmente porque se está muerto uno sin la vida del espíritu, sin haber nacido de nuevo uno es muerto, bueno el hecho es que yo busqué durante 3 meses al Señor me levantaba a las 5 de la mañana a orar todos los días, me encerraba en el templo a solas y bueno el pastor se levantaba a las 6 o 7 de la mañana y me acompañaba a orar, los hermanos también pero yo en si buscaba a Dios y una mañana a las seis y media de

la mañana se me reveló y yo empiezo a ver una pantalla grande como 48 pulgadas, como un televisor y me encuentro en mi casa donde yo me crié en la montaña con mi madre un fogón allí y mi familia y empiezan a aparecer ya ocho años aparece allí un niño de 8 años y yo me conozco porque soy yo y apareció mi madre y toda mi familia y mi sorpresa fue que alguien supiera mi vida completa y la de mi familia yo no le había contado a nadie pero aparecía todo allí fecha día mes año y todas las cosas que van pasando durante 10 años 12 años 13 años 14 años 15 años militaba en el ejército todas esas cosas aparecen ahí lo que hay que robar allá y lo malo que hay que hacer, todo eso era pecado era maldad por', robar mentir engañar, hablar falso testimonio todo eso tomar como es el alcohol porque yo a los 12 años empecé a ponerle, si yo no era de la iglesia yo vengo del mundo entonces yo pensaba encontrarme con Dios y yo empiezo a llorar y a pedirle perdón y a decirle a Dios dónde estabas tú cuando yo hacía esto porque uno es ignorante en la vida del campo espiritual la persona sin Dios es ignorante así de simple aunque te caiga mal la palabra, pero la verdad es esa, porque uno no entiende las cosas del espíritu bueno Dios lo sabe todo, todo, todo no hay nada, nada oculto bueno yo empiezo a llorar y empiezo a pedirle perdón al Señor a mi me da un dolor muy grande por las ofensas yo me había ido de la casa nunca le había escrito a mi madre nunca había vuelto a verla porque la madre es un ser querido bueno y llegan los 24 años que estoy ahí y yo no vi a Dios pero oí la voz de Dios que me dijo hijo mi tus pecado te son perdonados entonces yo me puse a gritar como loco pro que le diga Dios porque yo oí la voz de Dios y me cambia a mi me saca todo lo que yo tenía del mundo el mundo que es el enemigo de uno me los acá todo yo vivía en los villares en los taca taca vivía en toda la vida del mundo tenía 2 muchachas que pololeaba con ellas era soltero y me las saca me deja así y en mi empieza una riqueza me cambia la vida y yo me pare como a las 9 de la mañana de ahí después de gritar y llorar mucho e me pare y salgo para afuera y veo el mundo nuevo era yo el nuevo veo los arboles que me saludan veo el cielo nuevo era yo el que había nacido de nuevo yo llore todo ese día y seguí llorando unos 4 meses y el Señor en esa mañana me transformo me cambio nacía a la nueva vida nunca más tome vino nunca más fui a ver a las niñas jajá me quitó todo ¿sabis por qué? Porque el hombre propone cambiarse propone cambiar pero no puede porque no tiene dominio propio y el único que da dominio propio es Dios es Dios no hay otra persona que de eso y eso lo dice pablo , Pedro lo dice añadir a vuestra fe virtud a la virtud conocimiento al conocimiento dominio propio y al dominio propio paciencia y a la paciencia piedad y a la piedad afecto fraternal y al afecto fraternal amor y el que no tiene estas cosas dice a olvidado la antigua purificación de sus pecados y por lo tanto no es nada ya entonces ahí me transformo Cristo esa es mi vida yo nunca me he salido de la iglesia me case dentro de la iglesia 42 años llevo dentro de la iglesia de hecho 32 años de pastor apacentando la iglesia entonces Dios me cambio esa es mi transformación de vida después Dios me llama al ministerio a hacer otra cosa pero ese es mi cambio de vida

¿Usted es pastor hace 32 años?

32 años

¿Y cuál es la función específica que cumple el pastor dentro o sea uno lo ve como un líder o como un guía dentro de la comunidad pero cuál es la función o la misión específica que tiene el pastor?

Bueno la misión específica nuestra es predicar la palabra de Dios la primera prioridad es la palabra de Dios predicar la palabra de Dios porque la palabra de Dios es viva y ella tendrá que hacer vida porque nosotros podemos contar e contar una historia que es de otro pero no es nuestra uno tiene que hablar con un testimonio propio que Dios cambia que Dios transforma que Dios hace una nueva criatura y lo confirma con la biblia entonces la

misión nuestra es predicarle a las almas perdidas es predicar el evangelio a toda criatura bueno y la otra misión es visitar al enfermo visitar al huérfano a la viuda en sus tribulaciones este es el evangelio genuino lo que hizo Jesús porque Jesús dijo ejemplos os he dado como yo he hecho quiero que vosotros también hagáis y fue lo que hizo Jesús fue a donde los enfermos los necesitados los huérfanos la viuda esos los amparo Jesús y los seguirá amparando esa es nuestra misión bueno el Señor después de resucitar dijo ir y predicar mi evangelio a toda criatura poner las manos sobre los enfermos y los enfermos sanaran echaran fuera demonios en mi nombre y comerán cosas mortíferas y no os dañaran esa es la prioridad que da el Señor y esa autoridad no la recibe uno solo leyendo sino tiene que tener un testimonio propio y es Dios el que actúa nosotros desde ese día yo entendí claro muy claro y todo hermano que lo salva el Señor entiende muy claro que Dios en ese minuto a uno lo liberta compra espíritu alma y cuerpo que son 3 cosas que tú tienes dentro de ti tienes un espíritu y tienes un alma a que es la resistencia y las emociones y para que el espíritu no se corrompa porque corrompiéndose el alma el espíritu queda descubierto y el Diablo hace lo que quiere con la persona ya? Entonces Dios compra todas esas cosas y el corazón del hombre ahora pasa a ser templo del espíritu santo y esa es la bendición que gozamos nosotros porque yo he estado en muchas fiestas he estado en muchas cosas y de repente en el mismo avión viajando que le sirven vino que cualquier cosa y uno no lo toma no mas no toma no porque uno no quiera sino que dentro de uno hay una fuerza hay un dominio propio , dominio propio que lo da la palabra del Señor que lo da el espíritu de Dios ese es mi testimonio dentro de la iglesia y aquí estamos trabajando en la obra no sé hasta cuando hasta cuando Dios quiera. ¿Qué otra cosa?

¿Hemos hablado un poco de su testimonio, y como usted van superando uno de sus enemigos en qué consisten estos enemigos los 3 enemigos fundamentales?

Los 3 enemigos el mundo: bueno para que te voy a hablar del mundo tu veis y saben mejor que mi como está corrompido el mundo porque yo nunca pensé ni me imagine que el mundo iba a evolucionar tan rápido que lo que pasaba en Francia hablamos de 15 años atrás 20 años atrás iba a pasar aquí en Chile y no iba a pasar tan solo en Chile sino en todo Sudamérica y en todo el mundo quien se pensaba eso la Biblia lo dice la Biblia lo dice ya entonces el mundo el mundo tiene... uno camina con todas las pasiones camina como quiere tu veí como está la juventud hoy día ¿te dai cuenta como esta? ¿Te soportaba tu mama antes cuando tenias... ¿cuántos años tení ahora?

Yo tengo 21

21. ¿Pero cuando tenias 10 años o 12 años veías lo que estás viendo ahora?

No

No nunca po' ¿y que paso? Que la tecnología evoluciono tan rápido tan rápido y que hoy día está el mundo en todos lados fíjate yo no estoy en contra de la Cultura yo no estoy en contra del televisor ya, Porque el televisor es cultura general siempre que se le del uso que se le debe dar no estoy en contra del Internet porque el Internet.... ¿Qué haces tú que hacen ustedes sin Internet hoy día? Si el mundo ... yo hace 12 años que viaje a Ecuador y de repente empiezo a leer una revista habían 10 millones ya inscritos ya en Internet que estaban trabajando a lo mejor mas años 10 millones de personas, chuta y yo sorprendido por la situación, pero ahora esto es común los cabros chicos mocosos de 4 años están metidos en Internet evoluciono ... ahí concuerdo con la teoría de Plutón y de y el otro cuanto se llamaba ... Darwin cuando dijeron ellos de la evolución que hablaron ellos ¿se acuerda que hablaron de la evolución??

Si

Ya pero esa no existe físicamente humanamente pero existe en la evolución de la mente la mentalidad porque la mentalidad de hoy día encontrarse con la mentalidad de hoy día es muy difícil para nosotros los viejos que ya estamos obsoletos competir con ellos porque no tenemos no hablamos el lenguaje que hablan ellos po' porque es otro mundo que paso que a Chile nos tomo por sorpresa esta tecnología y es un boom que estallo y el mundo no estaba preparado y se fue de lleno entonces el mundo pasa a ser un enemigo porque que pasa uno lo invita a la casa de Dios a la gente no va o.k. pero lo invitan a una disco lo invitan a tomar lo invitan a la droga a la marihuana no estoy diciendo yo que fuman pero ese es el mundo la droga asaltar, robar matar, matar a la esposa, mira cuantos ya van como 50 y tantas mujeres muertas, y la mujer no se hizo para matar, la mujer, de aquí de la cotilla, salió el hombre, para protegerla el hombre, es signo de protección una protección, es verdad que la mujer es superior a nosotros en 75%, eso es lógicamente que es así, porque ella les funciona más rápido el cerebro, shi... cuando una va ella ya viene de vuelta, eso es una realidad, entonces eso yo no lo entiendo, eso es mundo, eso es mundo, la mujer esta para formar una familia, para educar su familia, y que más tarde sean profesionales no como uno, no ve, ok, ya, es el mundo, el mundo es todo lo que se dice mundo, es obligación, es adulterio, es mentira, es engaño, homicidio, envidia, orgullo, vanagloria, soberbia, etc., ese es mundo. Yo no tengo orgullo de ni una cosa, yo puedo andar con una polera... de qué voy a tener orgullo, Cuando yo, para mí, como cristiano el señor me compro a mí, y yo nunca pertenezco entonces mira a nosotros como cristianos, nos interesa lo que nos digan de nosotros, porque todo lo que dicen de nosotros, lo dicen de Dios, porque nosotros somos de Dios, ese es el mundo, ahora qué otra cosa, la carne.

Ese es el primero, ¿Cual es el segundo?

El segundo, es el mundo, es el mundo que está afuera., ese mundo que divide a la iglesia del mundo cristiano, el demonio

El demonio...

¿Tú crees que hay Diablo?

Yo creo que sí, yo provengo de una familia de formación cristiana, mis padres son por lo menos católicos

¿Católicos?, Pero explícame la palabra católico...

Eh, dentro de las doctrinas, dentro de la doctrina católica, es decir, soy cristiano, cumplo con ciertos requisitos que requiere la iglesia .

Sí, pero es que la palabra cristiano significa servidor de Cristo.

Sí .

Ayudar la obra que hizo Jesucristo, ¿predican tu papi, tu mami?

No, lo dudo .

¿Miente tu papá?

Eh, supongo .

¿Toman?

Mi mamá muy poco, pero la he visto.

Bueno, la palabra cristiano significa ser imitadores de Cristo, hacer la obra de Cristo, esa obra que hizo Teresa de Calcuta, esa mujer hizo la obra de Cristo, Teresa de Calcuta, y la otra mujer que hizo una obra maravillosa, La Lady Di, pero desgraciadamente, ella era

cristiana y ella se fue al boom y el mundo se la llevo, le dio fama, le dio plata, y pero le costó la vida.

Bueno es ése es el demonio, ahora el Diablo, es una fuerza grande, es un poder grande, no más grande que Dios, el Diablo es poderoso, pero Dios es todo poderoso, el Diablo se dio el lujo de hacer caer a la primera pareja que Dios formo, tu sabes que Dios creó al hombre a su imagen y a su semejanza y antes de eso había habido una guerra en el espacio porque el Diablo se engrandeció, y el Diablo tenía, el Diablo tiene varios nombres, Lucifer, Satanás, ángel de luz, estrella resplandeciente, el tenía a cargo la tercera parte de la angelología celestial, es decir, de mil tenía 750, y 250 no estaba a cargo de él, el mandaba, pero él se reveló contra Dios y hizo una guerra y Dios lo desterró, lo despeñó, y lo tiro a la tierra al Diablo, entonces el Diablo en la tierra le hizo una guerra a la creación de Dios porque Dios creó al hombre y al hombre lo creo con el fin de que bueno yo no sé, aquí los grandes teólogos, no saben cuál era el fin de Dios, para procrear, pero si vamos a la parte práctica miramos la parte práctica en el hombre, Dios le hizo todo lo necesario para procrear al hombre y todo lo necesario para procrear a la mujer, entonces como iba a ser la procreación, no lo sabemos, pero la mujer estaba hecha perfecta, el único hombre perfecto fue Adán, y la única mujer perfecta fue Eva, ya pero entonces cuando Dios ve que sucede la ultima, la única prohibición de que no tomen del árbol de la ciencia, del bien y de la vida, no cumplieron, el Diablo era la serpiente convertida en el reptil más bello que había, porque la serpiente no andaba como así hoy día, andaba parada, y cuando Dios la maldijo por haber hecho caer al hombre, ella tuvo que arrastrarse sobre la tierra , esa es la maldición para el Diablo y de ahí el hombre cayó, y en esa cuando Adán estaba en el huerto con su mujer estaba vestido de inocencia, estaba vestido de justicia, santidad, y verdad, y el hombre guardaba su inocencia, yo no sé, mira el niño que duerme con una niña y no le hace nada, entonces tenía tres vestiduras, y Adán y Eva también, pero cuando cayó, quedó sin ninguna, bueno, ¿qué hizo Dios?, Dios descendió de los cielos en un carruaje de oro, de quizás cuantos miles de colores y mira qué maravilla es Dios, lo más bello es Dios, entonces a la mujer, el Diablo con mentira la engaña, esa es la primera mentira hecha por el Diablo, la mujer cree y come y que hace Dios cuando los ve y ahí Dios los sentenció y a la serpiente que se arrastraría toda su vida, ya el Diablo nunca se ha quedado tranquilo y no se va a quedar tranquilo, porque todo eso, todos los crímenes que hay los hace el Diablo, porque esos crímenes los hay en el corazón, el homicidio, eso nace en el corazón, eh, todo nace en el corazón, pero son espíritus, que uno no se da cuenta, cuando está afuera uno no tiene ningún problema pero cuando yo era del mundo y el Diablo estaba conmigo estaba con una chiquilla a las cuatro de la mañana en el cementerio no tenía ningún miedo, pero dime que vaya ahora, ni a la puerta del cementerio, mi papá , bueno, el Diablo, dijimos el mundo, el Diablo, el Diablo en este minuto tiene soltada la música. El Diablo, en este minuto tiene usurpada la música, para que tu sepas, eh... mira tú qué lindo eran esos vals, esos que bailaban antes los viejos, eh, esos tangos argentinos, que lindo era la cueca chilena, pero ahora dime tu, están las cumbias, están las zambas, ¡hay una ensalada de cuestiones! Yo no te puedo hablar del mundo, de lo que tiene el Diablo y como tiene engañada a la gente, y como tiene engañado el cerebro de gente que podría ser grandes profesionales, un gran aporte para el país, para la nación, para la sociedad, para liberar gente que se está perdiendo.

Y no pueden hacer nada.

Es el Diablo, el Diablo, porque Dios no te va a decir mira vamos al baile, vamos a tomar o vamos a quitarle la mujer a este hombre, vamos a violar a esta niña, vamos a hacer tal cosa, vamos a corromper a este niño, no po', Dios no hace eso, lo hace el Diablo, lo incita

el hombre y el hombre pasa a ser un instrumento en las manos del Diablo ¿Qué más querís que te cuente del Diablo?

Eh...

¿Qué más ahora?

Ahora queda el último. Tenemos al mundo, al demonio y falta la carne. ¿En qué consiste la carne?

La carne, eh..... La carne te la voy a leer mejor con la Biblia (se levanta y va a buscar una Biblia) ahora te voy a leer lo que dice la Biblia sobre los espíritus que obran sobre la carne, aquí no vamos a errar, con la Biblia no erra nadie... y ya, vamos a ver (ojeando la Biblia) aquí esta, aquí esta. Las obras de la carne: digo pues andar en el espíritu, a que nunca hagáis los deseos de la carne puesto que el deseo de la carne es contra del espíritu y el espíritu es contra la carne, y estos se oponen entre sí para que no hagáis lo que quisiereis, pero si sois guiado bajo el espíritu estái bajo la ley, y manifiestas son las obras de la carne, ya aquí esta lo que te estaba diciendo, que son adulterio, eso es obra de la carne, fornicación e inmundicia, tu sabes lo que significa inmundicia... tener relaciones hombres con hombres, o mujer con mujer, e inmundicia, lascivia...

¿Qué es lascivia?

(Risas)...eh...lascivia, eh... la masturbación y todo eso. ¿Ya? Eh..., idolatría, la idolatría pues, si tú tienes un santito por ahí, eso es de la carne, hechicerías, los hechiceros, tu sabís de esos que hay, enemistades, eso también es la carne, pleitos, celos, iras, contiendas, disensiones, herejías, envidias, homicidios, borracheras, orgías y cosas semejantes a esta acerca de las cuales amonesto que como ya he dicho antes, quienes practican tales cosas, no heredaran el reino de Dios.

¿Y eso donde está?

Gálatas, capítulo cinco, versículos dieciséis al veinticinco. Ya te voy a leer los frutos del espíritu aquí, aquí esta. Mas el fruto del espíritu es amor, gozo, paz, paciencia, benignidad, bondad, fe, mansedumbre, templanza, contra tales cosas no hay ley, pero los que son de Cristo han crucificado la carne con sus pasiones y deseos, y si vivimos por el espíritu, andemos también por el espíritu. Están las dos ahí mismo.

La carne son dieciséis cosas, que están en contra de nosotros, y el espíritu tiene nueve. Es el doble la carne. Ya estamos con las tres.

Si. Bueno, es posible apreciar que todo aquello que afirma tiene un sustento bíblico...

Eso tiene que tener la base, este es el fundamento. Sin este fundamento cualquiera lo mueve, con este no. Aquí está todo lo que está pasando y este todo escrito. Entonces como está escrito, confirmamos en la Biblia, porque todo esto lo elaboro el señor Jesús, porque todo nace en el corazón, todo nace allá. Entonces, ¿tu estai enamorado de la Yessia?, ¿Creís tu que la querís?

Si.

¿Y creís que ella te quiere?

Sí, yo creo que si... (Silencio)... si lo creo.

(Risas)

¿Por qué? ¿Parece que no? (risas)

No po' yo te estoy preguntando (risas), es que hay amor y pasión.

¿Y cuál es la diferencia?

Bastante, la pasión se termina y el amor permanece para siempre, entonces hay una distancia bastante. Pucha la pasión es, eh..., es eh... maravilla, el amor es lo mas grande, el amor es como, eh... podríamos decir, la pasión, el amor es como las uñas de tus manos, y la pasión es como la pintura que se ponen las damas en las manos, pero tú no te casas con la pintura, te casas con ella, me entendis? Te casas con la uña, no con la tintura (risas) claro, es bien clara la situación aquí, entonces si hablamos de eso hay para rato. Nosotros con mi señora vamos a cumplir eh... ¿cuántos vamos a cumplir?, ¿cuarenta y dos?, cuarenta y dos años de matrimonio, cuarenta y dos años. ¿Y tu papi cuanto lleva?

Yessia: como veinticinco

Más po'. ¿Cuánto tiene el Aarón? Veintidós. No po' aquí es amor pa' toda la vida es pa' toda la cosecha. Hasta que... es que la misma Biblia lo dice, cuando uno pasa al altar, uno hace un voto y dice que solo la muerte lo separara. Y ese voto queda anotado, y bueno es un voto porque ahí están los Ángeles, son testigos los Ángeles de ese matrimonio, de ese voto que hace el hombre con la mujer dice la amaras la consolaras en tiempo de pruebas y enfermedad y de salud, y renunciando a todas las faltas te reservarás para ella sola y viviréis, la mujer dice si lo haré, después le corresponde al hombre y el hombre dice lo mismo, y ahora tiene que amarla ahora sana, ahora enferma, ahora todo. Es complicada la situación (risas) y eso le llevan los Ángeles y lo anotan en unos libros, en unas memorias allá arriba, ¿o.k? Es complicado, por eso no es llegar y decir. No po', pero yo creo que tu tenis que convertirte al evangelio.

¿Yo?

Si po'

Igual yo conozco hace poco al evangelio, lo conozco por afuerita, acompaño a la Yessia a sus actividades y me gusta que lo haga, pero nunca me he internalizado yo.

Pero estas leyendo la Biblia.

Yo si he leído la Biblia.

¿Pero qué has leído? ¿El nuevo testamento o el antiguo?

No po. Es lo que pesque, lo que pille.

No po, tenis que leer el nuevo testamento.

Ah y el antiguo no vale.

No si vale, es que el antiguo estaba bajo la ley y nosotros empezamos de la época de Cristo, de la utilización de la gracia, es que nosotros somos salvo por gracia y no por obra. La ley no salvo a nadie, porque nadie pudo cumplir la ley, porque la ley tenía diez mandamientos y nadie los pudo cumplir, solo Cristo los cumplió, solo el señor nadie más. La ley era ojo por ojo y diente por diente, tú le pegabas a uno y le sacabas un ojo y tenían que sacártelo a ti, le cortabas una mano a otro y te la cortaban a ti. Era terrible la ley, mientras la gracia es llena de amor de misericordia de bondad. Antes, una mejer que la encontraban en adulterio la mataban, la arrumbaban a piedras, por eso Jesús cuando los fariseos le trajeron esa mujer, Jesús se quedo pensando y formo un cuadro de defensa frente a esa mujer antes de decirle ninguna cosa, sino que miro a todos y se presento y dijo aquellos que estéis libre de pecado que lance la primera piedra, entonces ya puso una defensa, un aval puso el señor por la mujer, y como Jesús hablaba a las conciencias de los individuos, no a

los oídos sino a las conciencias, todos estaban igual que la mujer y se mandaron a cambiar no más. Después el señor se levanto, la miro y le dijo donde están los que te acusaban, se han ido, ni yo te condeno le dijo Jesús, pero vete y no peques mas, le advirtió porque la paga del pecado es muerte eso lo sabemos. ¿Ya estamos listos?

Si, ya muchas gracias por su tiempo

Entrevista 2

Nombre del entrevistado: Hermano Hidalgo

Rol: Oficial

Edad: 54

Duración: 50 minutos

Fecha de elaboración: 5 de noviembre de 2008.

Me podría explicar primero, el rol que tiene en la comunidad, los cargos específicos que ha desempeñado y qué importancia tiene esos cargos dentro de la comunidad y la importancia para usted.

Bueno yo he conozco el evangelio del año 1962, cuando tenía 9 años y dentro de la iglesia por la misericordia de Dios he tomado, me han considerado diferentes tipos de cargos, comenzando ha ser profesor de niños, he profesor de niños enseñan la escritura de acuerdo a la edad de los pequeños y luego también he, también otros cargos como portero de la iglesia, he jefe de grupo de jóvenes, jefe de las clases bíblicas visualizadas, también estuve a cargo de cómo jefe del coro, bueno toda esa jefatura está de acuerdo digamos a una organización de la iglesia, todos esos cuerpos activan dentro de la iglesia entonces uno coordina con los grupos para las diferentes actividades ya sea en el año, como semanal y mensualmente entonces cada grupo tiene sus reuniones de coordinación y en esas reuniones de coordinaciones de a principio de año, se hacen programas de actividades, se admisión hacia otra ciudad inclusive hacia el extranjero y todo se hace un plan de trabajo ya sea para organizar la parte económica y también la preparación espiritual y dentro de la otras actividades que uno va tomando bueno después pasa a ser profesor de los jóvenes, profesor de los hermanos adultos, he ayudante de guía

¿Cómo es eso?

Bueno aparte del templo central, hay locales de avanzada que están en las diferentes poblaciones...

Ya, que dependen del local...

Dependen claro, son locales, por ejemplo en el templo central habitualmente se hacen reuniones los días jueves, el día viernes estudio y el día domingo, los días martes, lunes y miércoles se hacen reuniones en los locales de avanzada y esos locales de avanzada hay toda una organización, hay un guía de clase, hay un primer ayudante, un segundo ayudante hasta un tercer ayudante, he y esos locales en forma particular trabajan también de acuerdo a la organización, en cuanto a la predicación de la palabra del señor, en cuanto a una colaboración he preocupado de los hermanos que tienen problemas hay algunos que están sin trabajo , otros que están enfermos entonces ese local está preocupado digamos de el bienestar de la hermandad y cada dos meses aproximadamente hay una reunión

que se llama reunión de la junta oficiales y todos los días exponen en esa junta todos los posibles problemas que pueden haber en la clase, bueno dentro de la iglesia digamos hay una organización mayor que es la junta de oficiales, que son los hermanos que ayudan al pastor, que colaboran al pastor, asesoran al pastor, porque el pastor no puede hacer todo sobretodo cuando hay iglesias grandes, entonces mas o menos por cada cincuenta miembros hay un hermano oficial, me entiende.. Aquí en San Bernardo sino mal recuerdo hay ocho hermanos oficiales....

¿ Y cuantas dependencias, cuantos locales tienen aquí en San Bernardo?

En San Bernardo hay once locales, claro y cada local como le decía, hay un guía de clase que también puede ser un oficial de la iglesia no necesariamente y bueno es toda una organización, los fines de año por ejemplo en la noche del año nuevo ahí se entrega todo, se entregan los cargos, diferentes cargos que tienen los hermanos entregan esa noche y luego hay una, he un recibimiento del nuevo hermano que reciben sus cargos, me entiende todos los cargos dentro de la iglesia duran un año no mas y hay hermanos que se van repitiendo

¿Y eso lo determina el pastor?

El pastor con la junta de oficiales claro, y esa es la forma que la iglesia digamos se mueve, se mueve otra... también tuve la responsabilidad desde que yo llegue aquí en San Bernardo hace como dieciocho años, tuve la responsabilidad de construir el templo que está en Portales, es un templo inmenso que tiene más o menos dos mil metros cuadrados de subterráneo, un templo que es de cincuenta por veinte mil metros cuadrados en una primera planta y como seiscientos metro cuadrados de un alpirio, el templo tiene capacidad aproximadamente para unas mil ochocientas personas digamos cómodamente sentada, en la conferencia el templo albergo dos mil quinientas personas y esa vez se lleno en estos momentos la iglesia cuenta con ochocientos miembros que solamente llena la planta baja que no la alcanza a llenar porque ahí son mil miembros tienen que llenarlo , bueno ese templo aproximadamente en este momento esta avaluado en seiscientos y tantos millones de pesos , ese templo se construyo solamente con la colaboración de cada miembro de la iglesia no hubo ayuda digamos de afuera de ningún tipo...

Ó sea cada uno como que colabora con su especialidad, con su oficio...

Con su oficio y monetariamente, claro y yo estaba a cargo digamos de administrar todo ese trabajo tanto la parte civil como los recursos económicos, entonces muchas veces por ejemplo a mí en partidas que eran bastante caras y el pastor me daba la oportunidad el día domingo ,yo le decía hermano mire por ejemplo tenemos que poner la cubierta, la cubierta vale catorce millones de pesos en puros materiales y yo tengo aquí mi lápiz yo en la reunión usted se puede anotar como conforme Dios le pueda digamos a hacerle sentir , bueno hay hermanos que tenían un millón , un millón y medio , otros cincuenta mil pesos , otros veinte mil pesos , otros cinco mil pesos y rápidamente se juntaban esos dineros , ve entonces y mas los hermanos trabajaban con, en sus tiempos libres, los hermanos en la semana salían del trabajos a las seis de la tarde y a las siete estaban reunidos ahí para la construcción del templo y así hasta las once de la noche , mas los días sábado y domingo todo el día , así que así se construyo ese templo de Portales.

Y ahora es como muy importante.... ¿Usted a que cree que se debe que por ejemplo tanta gente se comprometa con la iglesia, dedique quizás cantidad de su tiempo personal que podría dedicar a su propia satisfacción o de repente situaciones familiares o hobbies... o cualquier cosa y por qué usted cree que la gente relega esas cosas y si se compromete muy profundamente con la causa con la iglesia?

Bueno ahí hay una respuesta muy clara, lo que pasa es que cada uno de nosotros que hemos llegado a la iglesia la mayoría hemos llegado porque nos gusto lo de la iglesia, siempre hay un testimonio, testimonio que por ejemplo hay hermanos que han llegado a la iglesia porque, he estaban enfermos y desahuciados, tenían un cáncer terminal y llego a la iglesia por una necesidad como en un último recurso, digamos buscando alguna forma de sanar y Dios ha hecho misericordia entonces Dios ha sanado a esos hermanos y de ahí a surgido después toda una familia ,una generación porque hubo un enfermo de cáncer que entraron al evangelio, después los hijos son criados dentro de la iglesia y entonces hay un compromiso con Dios, porque Dios ha hecho un beneficio muy grande, entonces ellos dicen bueno la vida que tengo no me pertenece, le pertenezco a Dios, otros han llegado perdidos en la droga , otros en la delincuencia, entonces todos se sienten comprometidos con Dios, yo mismo, yo llegué al evangelio como le decía en el año 1962 cuando tenía nueve años, yo no conocía el evangelio ...

¿Y por qué llegó?

Llegue porque habían una ...un conflicto en mi casa, que mi padre era alcohólico, y resulta que, estoy hablando de la ciudad de Arica, yo era católico y se hablaba mucho en Arica de una virgen que se llama la virgen de las peñas que era milagrosa y yo fui con mi madre a hacer una manda a la virgen para que haga un milagro y le quitara el bicho a mi padre, la manda fue como de tres días de caminar de sacrificio y yo era solamente un niño de nueve años y yo quería ver un milagro de la virgen y resulta que cuando llego a la casa veo a mi padre totalmente ebrio, mis hermanos menores llorando porque no habían recibido alimento entonces en ese momento yo renegué contra el catolicismo y dije son puras mentiras la virgen es pura mentira y yo ese momento quise quitarme la vida, yo corrí al fondo de mi casa había un río seco pa' lanzarme pa' matarme pero ese momento yo ya estoy corriendo, corriendo y siento que de atrás, una mano que me agarro del cuello y no me lancé y yo en ese momento clame a Dios espíritu sin conocerle, le conté toda mi decepción con la virgen y al otro día, una hermana de la iglesia evangélica pentecostal invito a mi madre y yo accedí también a esa invitación y yo le dije: Dios si tu estas en este lugar, si tu le cambias la vida a mi padre yo te prometo que voy a ser igual que estas personas. A ver si usted me ve aquí conversando con usted es porque Dios escucho, Dios escucho y como me escucho porque en ese tiempo estoy hablando del año 1962, no se conocían los tratamientos anti alcohólicos, mi padre era ferroviario y lo mandaron pa' Santiago y le hicieron un tratamiento y para mí fue una respuesta de Dios, una respuesta de Dios porque cambio mi casa, porque el hombre alcohólico estábamos asumidos en una tremenda pobreza y cuando el hombre dejo de beber, cambio mi casa todo y de ese día yo me hice evangélico, de ese día en el año 1962, bueno el evangelio no consiste solamente en sanar enfermos, he que sea liberado los alcohólicos, los drogadictos, el evangelio es otra cosa, el evangelio es un cambio de vida. por ejemplo hay muchas personas que dicen si, si, el evangelio es bueno, pero yo no serviría para ser evangélico porque a mí me gusta esto, esto otro y lo que pasa que el evangelio no es por capacidad humana o no es por lo que uno puede hacer, yo entre al evangelio a los nueve años en el año 1962, y recién cuando yo cumplí dieciocho años pa' diecinueve Dios hizo una obra en mi que se llama un cambio de vida, un nacer de nuevo, un nacer del espíritu, cuando el hombre nace en el espíritu, Dios lo bautiza, otros hablan en lenguas, diferentes manifestaciones y esa vez yo en ese momento yo sentí un cambio de vida, cuando yo cumplí dieciocho a diecinueve años y recién yo recibí el poder para poder obedecer a Dios porque si el hombre de forma natural no puede, no puede, no puede pararse en una esquina, no puede agradar a Dios es necesario que el hombre tiene que nacer de nuevo para que recién pueda tener capacidad para agradar a Dios y para poder hacer lo que la palabra de Dios nos ordena a nosotros...

Y eso que cuando un nace de nuevo, como que se desliga de lo que dejo atrás, como que vence esos miedos todas esas cosa porque uno cuando de repente ve de afuera pero igual sorprende de repente lo desinhibido que son algunos pastores o algunos predicadores, como que expanden el evangelio como que uno de repente se pone en esos casos y como que se dice yo quizás no sería capaz de hacer eso.

Claro, lo que pasa es que hay un cambio, se van los temores, uno se llena de fe, una fe tremenda, no le tiene miedo a la muerte, porque hay gente que en estos momentos le tiene miedo a la muerte, le tiene terror a la muerte, el hombre que ha nacido de nuevo sabe que si deja la existencia, se va a un encuentro glorioso con Dios, es algo pero real, real no es una... Pucha cuando uno habla de la vida eterna y todo eso parecía que era una historia una fantasía porque el hombre piensa que la vida termina aquí no más y no es así po', es una vivencia, es tremenda, quizás yo no se lo podría explicar en este momento pero el hombre que ha tenido lo vivencia lo entiende perfectamente, que significa nacer de nuevo, por ejemplo muchas veces uno vive la vida con Dios, con rencores, todas esas cosas desaparecen. Una persona que uno le tenía mucho rencor, tal vez porque le ha hecho un mal y quiere vengarse de alguna manera, Dios esa actitud la cambia por amor. Se da cuenta de que si ese hombre le hizo algo malo, no es porque lo hizo, sino porque había un demonio en el, en ese hombre que lo hizo actuar de esa forma, entonces uno mira de diferentes formas, el que era mentiroso, bueno para hablar disparates, deja de hablar disparates. El que tenía pensamientos pecaminosos... todo eso cambia, un cambio totalmente en ciento ochenta grados. El que era drogadicto deja la droga, el que le gustaba robar, deja de robar, pero porque se puso un cambio, y esa nueva personalidad que toma el hombre es la que lo lleva, digamos, a servir a Dios, ¿entiende?

Nosotros en este momento servimos con una esperanza, la esperanza de la vida eterna para nosotros es muy real. Así que para nosotros todo el esfuerzo en esta tierra es algo pasajero, material, que es pasajero, que no es eterno. Nuestro objetivo principal es la vida eterna, es una parte espiritual.

Usted me dijo recién de cómo que cuando alguien caía como en pecado, una actitud pecaminosa o perniciosa, digamos que era un demonio que intercedía por él. Si uno piensa en esa lógica, podríamos que cualquiera persona podría convertirse al evangelio independiente el tipo de vida que llevara... ¿eso es tan así?

Es así po'...

¿De repente no existe algún tipo de reproche, las puertas están abiertas para cualquier tipo de persona?

Para todos, para todos, para todos. Hay una historia que cuentan los hermanos, paso en estados unidos. Un pastor llevo a un pueblo de Estados Unidos, y comenzó a predicar el evangelio. Ese pueblo estaba perdido, había un típico, una típica cantina donde ahí bailaban, había prostitución, todas esas cosas, bebían. Entonces entro el evangelio con tanto poder a ese pueblo que la población se convirtió al evangelio, entonces al hombre, al dueño de la taberna le fue mal, le fue mal, ¿y qué fue lo que hizo el tabernero? Contrato un matón, que era gente que existía en ese tiempo para... cobraba, mataba por precio. Entonces mando a buscar uno que tenia prestigio y llevo el matón y le dijo: ¿a quién tengo que matar?- al pastor, ahí -le dijo- en esa parte se reúnen. Perfecto -dijo- mañana ese es un hombre muerto, así que ahora voy a reconocer quien es para no equivocarme. Y ese hombre que era malo, que le gustaba, que le gustaba matar gente llevo a esa reunión para poder ir a conocer al pastor, y el pastor en esa noche estaba predicando que Dios no hacia excepción de personas, que la salvación, que el poder de Dios era para todos. Hay un texto

que nosotros siempre citamos que está en San Juan tres, dieciséis que dice: que de tal manera dio Dios al mundo, que nos dio a su hijo unigénito para que todo aquel que cree sea salvo, ¡todo! Entonces, de alguna manera, la predicación le toco a ese matón, ese hombre malo, y levanto la mano, le dijo: ¡Pastor!, yo soy un hombre pero muy malo he matado a muchas personas, ¿usted cree que Dios me puede perdonarme? Y viene al Pastor y le dice: Si po', si tú en este momento crees, te arrepientes, Dios te persona y te cambia. Y esa misma noche ese hombre fue transformado por el poder de Dios, fue transformado en su mente, en sus intenciones, en todo. Y justamente este hombre era perseguido por gente, porque había matado, estaba encargado, incluso tenían una recompensa por este hombre. Y llego un Sheriff que era según todos muy correcto el hombre, muy correcto, correctísimo, y lo llevo prisionero a este hombre y le dijo: Pastor no se preocupe, ya no le temo a la muerte que si esta persona me mata yo me voy al cielo, tengo toda esa seguridad. Porque en realidad la salvación no es por obra, no es por lo que uno pueda hacer, es que yo me porto bien, la salvación es para el que cree. Y resulta que este hombre, el Sheriff, lo ahorco y lo mato, y este varón se fue en su convicción de su salvación y vinieron los Ángeles de Dios y se lo llevaron, los hermano dieron testimonio de que se lo llevaron los Ángeles. Y este Sheriff, que era muy correcto, tenía muy buenas obras, se había ido muy satisfecho porque había hecho esa obra, había aprehendido a ese matón, lo había ahorcado todo, según él hizo justicia. Y mientras iba en el camino en el desierto de Texas, dicen que hubo una parte donde habían de esas víboras cascabeles, el caballo se levanta y el hombre cae, y una serpiente de ese tipo, digamos lo pico, y cayendo inmediatamente de muerte. Y vemos un tremendo contraste porque el Sheriff era un Sheriff de bien, justo de buenas obras. La diferencia es que él no creyó, no clamo a Dios, y ese se fue a los infiernos. Y el otro que era matón que no merecía nada, Dios lo salvo y se lo llevo a los cielos. Por eso es que esto es para todos, no solamente para el que quiere.

Usted me dijo que cuando pequeño, cuando tuvo esta revelación y se convirtió al evangelio, venia de una tradición católica, y al parecer, por medio de lo que he observado en el culto, la mayoría de la gente adulta no recibe el evangelio así, llega por conversión. ¿No cree que ese tipo de cosas haga que se arrastre una especie de tradición católica hacia el evangelio?

Claro, lo que pasa como le explicaba, he... un miembro de la familia llega con un problema difícil y Dios obra y salva, es el caso mío. Hay una palabra en el evangelio que dice: cree tú solamente y serás salvo tú y toda tu casa. Y eso se ha cumplido porque después llego mi madre, llegaron mis hermanos, ahora están mis sobrinos, mi sobrina, mis hijos... están criados en esta doctrina del evangelio. Entonces como dice usted, ya hay una tradición evangélica, pero siempre hay un origen, uno que llego primero por una necesidad, por algo que digamos que los médicos, que nadie podía solucionarle los problemas... y ahí se produce una generación evangélica. En mi caso, mis hijos estarían siendo la segunda generación, ellos no conocieron la pobreza, la necesidad, todos ellos han disfrutado de una abundancia en cuanto, porque su padre fue evangélico. Por ejemplo nosotros no gastamos en diversión. Nosotros gracias a Dios no gastamos la parte económica, no fumamos cigarrillos, gracias a Dios tenemos esa honra de vivir una vida como muy tranquila y muy sencilla. Nosotros no tenemos grandes televisores, cosas pa' divertirse, no tenemos mayores cosas de esas y es porque Dios nos ha bendecido en ese sentido.

Usted sabe la temática en que se inserta mi investigación. Tiene que ver con esta imagen, esta figura del mal localizada dentro de la sociedad. Y se supone que , yo igual por medio de la experiencia que yo tengo, la experiencia de asistiendo los días domingo, me doy cuenta que el evangélico toma una especie de responsabilidad en

la sociedad, una sociedad moderna que está muy viciada, hay muchas culpas y en estricto rigor hay mucho mal. ¿Como ustedes lo combaten eso?

Bueno, de hecho que nosotros seamos evangélicos no somos perfectos. Juan dice que si alguno dice que está libre de pecado es un mentiroso. Nosotros luchamos en tres frentes. Uno es el pecado o la carne, el otro frente es Satanás y sus demonios, y el otro el mundo.

¿Por qué el mundo?

Para nosotros el mundo son las fiestas, los vicios, todo lo que el hombre trata de divertirse. El mundo para nosotros también es la gente que quiere tener más y nunca se conforma con lo que tiene, que quiere ser rico. Para nosotros eso es el mundo, y la felicidad no está en tener tantas cosas. Un hombre rico, muy rico, de estados Unidos le dijo a un hermano: Pucha, como quisiera tener un momento de los que tú tienes. El hermano irradiaba paz, felicidad, tranquilidad. El hombre tenía muchos, muchos recursos, era rico, rico, pero no era feliz porque estaba preocupado de las cosas que tenía, es un esclavo y lamentablemente nuestros días aquí en la tierra son cortos. Entonces nosotros pensamos que la felicidad aquí en la tierra es tener lo suficiente. Como dijo el salmista David: Dios, no me da mucha riqueza porque mi corazón se puede enaltecer y tampoco me de pobreza para no claudicar tu nombre, sino lo necesario no más. En eso está la felicidad, en tener lo suficiente, lo demás es todo esclavitud, es nerviosismo, es estrés, todo eso. Entonces como le iba diciendo nosotros tenemos una lucha en esos tres frentes.

Ese vendría siendo el frente del mundo.

Claro, uno de los tres enemigos.

Ese es uno de los tres, pero ¿Qué pasa con Satanás y sus demonios? Son cosas que uno no ve tan patente, cuesta más identificarlo de los otros que son como vicios propios de la sociedad.

Claro, nosotros damos a entender que Satanás y los demonios ellos son nuestros enemigos, ellos tienen controlado al mundo. Por ejemplo, un hombre que podría ser malo, un violador, nosotros lo miramos de diferente forma, nosotros decimos que ese hombre no lo hizo sino que lo hizo un demonio que estaba insertado en ese hombre lo llevo a hacer estas cosas. Por ejemplo, hay hombres que matan a sus padres, ¿me entiende?, son hombres endemoniados. Por ejemplo, hay jóvenes, que están perdidos en algún vicio, en alguna droga, eso es un demonio que tienen adentro, y mientras ese demonio no salga de esa droga va a seguir siendo drogadicto, ¿me entiende? Entonces cuando uno conoce a Cristo se libera de ese dominio de los demonios, entonces los demonios nuevamente lo rodean a uno y quieren tomar posesión, entonces ahí nosotros comenzamos a luchar con esos poderes demoníacos, y nosotros todo eso lo encontramos en la escritura, dice que nosotros debemos revestirnos de toda armadura de Dios para resistir al y sus demonios. Nosotros por eso que siempre estamos orando, orando en la madrugada, en la iglesia, para pedir protección, si nosotros dejamos de orar, dejamos de congregarnos en la iglesia, nos debilitamos espiritualmente y esos demonios son capaces de tomar dominio de nosotros espiritualmente. Por eso es que nosotros luchamos contra el mal.

¿ Cuáles son las herramientas con las que se lucha?

Bueno, la herramienta que tenemos primeramente es la oración, orar significa conversar con Dios, tener comunión con Dios y Dios como el Santo nos reviste, dice la palabra: Acercaos a Dios confiadamente para obtener socorro en el momento oportuno. Tenemos promesas, nosotros al leer la escritura tenemos conocimiento de Dios. Dice que el ángel de Jehová acampa alrededor de los que le temen y le defienden. Dice que la fe

viene por oír palabra de Dios. Una de las herramientas que tenemos para combatir es la fe. En la escritura dice que la fe es como un escudo para poder resistir los dardos de Satanás.

Esa es una herramienta, tenemos la fe, tenemos la oración, tenemos su palabra y lo más importante es el poder del Espíritu Santo, que nosotros decimos según la palabra que el Espíritu Santo ya no morara en casa hecha por hombre sino en el corazón del hombre. Cuando un hombre es liberado de los demonios, el Espíritu Santo es quien toma posesión de ese hombre, y cuando el hombre tiene al Espíritu Santo, tiene unción, tiene poder para reprender demonios. No hace mucho tuve yo una demostración en la Plaza de Armas, un hermano estaba predicando y se levanto un curadito. El curado es un demonio que esta dentro del que lo hace esclavo de ese licor, y estaba yo con otro hermano y le dije: mire, vamos a ayudar a ese hermano que lo está molestando ese curao, no lo deja predicar. Y de lejos, así en forma silenciosa le decimos: ¡Demonio, en el nombre de Jesucristo anda a sentarte! Y el curaito como recibiendo la orden se iba a sentar. Y siguió predicando el hermano y nosotros seguíamos conversando, porque no nos veíamos hace tiempo, y se levanta el curaito a entorpecer al predicador, y le digo al hermano: “mire hermano, el demonio que es porfiado”. Y nuevamente le dijimos: ¡Demonio, en el nombre de Jesucristo te ordenamos que te vayas a sentar! Entonces, nosotros por misericordia de Dios, por tener el Espíritu Santo, tenemos poder sobre los demonios para echarlos fuera.

¿Cualquier persona que está imbuida en el Espíritu Santo puede echar demonios?

En la medida que está más llena del Espíritu Santo, tiene más poder, más autoridad

El pastor en ese caso tendría que ser como...

Tiene que liderar en eso

Por ejemplo, ¿ustedes hacen exorcismos o alguna cosa por el estilo... sacadas de demonios?

Siempre lo hacemos, en las reuniones del día domingo han llegado muchas personas endemoniadas así que en el nombre de nuestro señor Jesucristo reprendimos esos demonios, le decimos: “¡Demonio, en el nombre de nuestro señor Jesucristo, sale de esta persona!, libéralo, no tienes parte”. Y los demonios se someten porque Dios nos Ha dado autoridad a nosotros. Los demonios se manifiestan en diferentes formas por ejemplo en la drogadicción, en el alcoholismo, en locura, en tipos de enfermedades, nosotros sabemos de varias enfermedades que son demonios y a veces Dios permite que una persona este con algún tipo de demonio para que la persona se vaya purificando. Por ejemplo el apóstol Pablo tenía un demonio que le atacaba la vista y dice que había orado varias veces para que Dios le librara de ese demonio y Dios le dijo: ¡Bástate de mi gracia! Entonces decía que un mensajero de Satanás había llegado para abofetearlo y ahí Pablo tenía que soportar eso, era una prueba. Entonces nosotros tenemos por misericordia de Dios, poderes sobre esos demonios.

Ese sería como el segundo enemigo. Tenemos el mundo, los demonios y el tercero es la carne.

La carne, la carne es... o el corazón que llamamos... eh... por ejemplo, una de las debilidades del hombre es la fornicación, que muchas veces uno tiene una esposa y se inclina por otra persona, entonces uno tiene que luchar ahí porque como el demonio se viste, trabaja en la carne de uno, y dice la palabra que el corazón del hombre es malo y perverso, entonces ese corazón tiene que ser limpiado por el espíritu santo para que no se vaya al mal, para que el señor nos transforme. Mientras nosotros estemos en esta tierra llevamos

esa inclinación hacia el mal y tenemos que luchar. Cuando el señor venga por segunda vez seremos transformados, en este momento somos seres corruptibles, ¿Qué quiere decir? Que somos seres corruptos, con la única diferencia que debemos tener control sobre esa corrupción, pero cuando el señor nos lleve, nos transforme, seremos seres incorruptibles, o sea no vamos a tener esa inclinación al mal. Entonces la carne, por ejemplo, es jactanciosa, es orgullosa, entonces nosotros luchamos contra la jactancia, contra el orgullo, contra la vanidad que queremos vernos bonitos y que nos arreglemos y todas esas cosas, todas esas cosas son de la carne, que, que nos creímos que somos mejores que otros, son cosas carnales esas. Dice que las obras de la carne donde se manifiestan, en la fornicación, en el adulterio, en el orgullo, en la disensión, en la enemistad. Todo eso son obras de la carne y tenemos que luchar nosotros contra esas malas costumbres.

Una vez conversando con usted, me habló de que al estar en una lucha permanente con estos tres enemigos ustedes perteneces como a una iglesia combativa, o algo por el estilo.

La iglesia militante.

¿En qué consiste la iglesia militante?

Es como una lucha que llevamos, dice vamos luchando y algunos de los nuestros caen, son derrotados por uno de estos enemigos entonces uno tiene que entrar a orar, a animarlos y decirle: Hermano, levántate y sigue adelante. Es una verdadera guerra, una verdadera guerra, lo único es que esta es en un sentido espiritual, cuando estamos más en oración, mas en ayuno, somos más poderosos, no fácilmente caemos. Pero cuando nosotros dejamos de congregarnos, dejamos de leer la palabra de Dios ahí es cuando nosotros sufrimos las derrotas.

Se supone que si esta es una iglesia militante debería también haber otro tipo de iglesia...

Los que parten de esta tierra entran a la iglesia triunfante porque ellos ya lucharon y no tienen esta lucha que tenemos nosotros. Esta la iglesia militante y la iglesia triunfante. La iglesia triunfante son todos los que han muerto en la fe de nuestro señor Jesucristo. Ellos pasaron a la otra vida, ahí se terminaron las luchas, se termino todo. Pero mientras el cristiano este en la tierra va a tener que enfrentar a esos tres enemigos.

Se supone que ustedes ya tomaron conciencia de esto, de este combate, pero ¿Qué pasa con el resto de los cristianos? Ellos si no asumen este tipo de responsabilidades, ¿Qué pasa con ellos?

Van a entrar a los cristianos derrotados. Claro, si resulta que el camino de los triunfantes es angosto no es holgado. Por ejemplo, usted vio en la iglesia que se juntan como ochocientas personas pero lamentablemente no todos van a ser triunfantes, va a haber un porcentaje que va a quedar en el camino, van a quedar en el conocimiento que fueron a la iglesia y lamentablemente van a ser derrotados por uno de estos tres enemigos

Van a caer

Claro. Entonces la prueba es difícil. Primero tenemos un universo grande que es el mundo y de ese universo son unos pocos los que llegan a la iglesia, y luego de eso hay otra prueba que sale un porcentaje menor de esa iglesia que son los que van a entrar a los reinos de los cielos, porque la Biblia es clara cuando dice que noto el que diga señor entrara a los reinos de los cielos, sino aquel que haga la voluntad de Dios entrara y ahí está lo difícil, hacer la voluntad de Dios...

Y la voluntad de Dios se sabe por medio de la escritura

Claro... la escritura. ¿Y la escritura que me dice? Que no debo mentir, que no debo robar, que tengo que amar a mis hermanos y aun a nuestro enemigo dice, orar por aquellos que ultrajan, que hacen mal...

Porque en el fondo lo hacen por intervención ajena...

Por intervención demoníaca, claro, por eso es que ellos actúan de esa forma...

¿Siempre está la esperanza del hermano que está equivocado cambie?

Correcto, mientras nosotros tenemos vida acá en la tierra tenemos oportunidad para arrepentirnos, de tener un encuentro con Cristo.

Ahora como cambiando un poquito el tema, usted me había contado como era un poco la historia de su iglesia que emergía de la acción fundamental, fundacional de un pastor que era el pastor Hoover

Claro lo que le explicaba era que el pastor Hoover fue enviado de Estados Unidos de la iglesia metodista episcopal que es una iglesia evangélica, no tiene nada que ver con el catolicismo y resulta que aquí estando en Chile, teniendo unos pocos hermanos estaban estudiando el libro de los hechos donde habla de la manifestación del Espíritu Santo, entonces muchos piensan que la manifestación del Espíritu Santo fue para los apóstoles no más, no es para hoy día y el pastor que entendía las escrituras les dijo no, si ustedes también quisieran pedir también ustedes serían bautizados. Entonces un grupito de hermanos se puso a orar para que el Dios los bautizara, como en el año 1907 comenzaron y el año 1909 se derramó el Espíritu Santo sobre un grupo de hermanos que creo que no eran más de 30 hermanos y resulta que cuando el hombre recibe el Espíritu Santo recibe poder, los enfermos son sanados, predicán con denuedo, predicán en forma sobrenatural y cuando está en él actuando el Espíritu Santo la iglesia crece pero en forma alarmante, rápidamente. Así que luego ya en un tiempo ya eran 200 y en ese tiempo el evangelio no es como ahora, que en este tiempo nosotros estamos protegidos por una ley de culto, en ese tiempo el evangelio era perseguido en Chile. Entonces a los hermanos los tomaban presos y decían bueno nosotros los tomamos presos porque ustedes están perturbando el orden público y ellos les decían capitán nosotros en cuanto usted nos den la libertad nosotros vamos a predicar decían, vamos a predicar igual, porque había una cosa en ellos que no la podían contener, me entiende, entonces así se formó la iglesia evangélica metodista pentecostal, la iglesia episcopal del pastor Hoover no aceptó esa manifestación y se lo quería llevar nuevamente a Estados Unidos y el pastor Hoover renunció a su iglesia y se quedó con los chilenos y cuando ya la iglesia empezó a crecer, se empezó a extender para el norte, para todos lados, ya habían como 50 60 pastores distribuidos en diferentes partes del país. Hubo un desacuerdo en cuanto a adorar a Dios con instrumento o sin instrumento

¿Cómo instrumentos musicales?

Instrumentos musicales guitarra todo eso. Entonces el pastor de Estados Unidos la idea era que la iglesia adorara a Dios en sus cultos solamente con órgano, nada más que más. Bueno el tenía sus razones, porque muchos hermanos sobretodo la juventud, aprendía a tocar guitarra diferentes instrumentos y a veces Satanás en esa lucha que le decía contra el mundo, salían formándose un conjunto musical y ya no adoraban a Dios sino que cantaban música digamos que estaba de moda. Entonces en base a esa mala experiencia el pastor Hoover no quería que la iglesia tocara instrumentos y bueno, como hubo tal desacuerdo en el año 1937 si no mal lo recuerdo, la iglesia se dividió, un grupo de pastores se llevó la personalidad jurídica como iglesia metodista pentecostal y un grupo se quedaron con el

pastor Hoover y tuvieron que sacar otra personalidad jurídica con el nombre solamente de iglesia evangélica pentecostal, y de aquellos años se formaron 2 ramas digamos nativas de aquí de Chile de pentecostales, la iglesia metodista pentecostal y la iglesia evangélica pentecostal, la IEP eso le dicen ahí, ahora en el año 2009 nosotros vamos a cumplir 100 años, nosotros esperamos un acontecimiento muy grande, seguramente que la iglesia metodista también va a querer una participación en esos 100 años, Dios en su misericordia a bendecido tanto la iglesia metodista como la iglesia pentecostal, siendo la iglesia más numerosa que hay en Chile.

¿La pentecostal?

La pentecostal con la iglesia metodista, claro son iglesias más numerosas, si hay un 20 % de evangélicos, el 10 % son metodistas con pentecostales, el otro 10 % deben ser sus 1000 iglesias más que se denominan de diferentes nombres, son iglesias pequeñas. A nosotros nos llaman las 1000 iglesias, porque en todas las ciudades, en Arica por ejemplo la iglesia tiene más de 1000 miembros, en Santiago la Sargento Aldea tiene como 5000 miembros, la Cisterna tiene como 1500, en Peñalolén hay como 800, aquí en San Bernardo hay como 800, en Puente Alto hay como 800, en Maipú hay 2 iglesias en Maipú que suman como 1000 y así po' somos como hartos, Dios nos ha bendecido, ¿ve?

Y eso más o menos que esperan ustedes ¿Cómo seguir ramificándose por la sociedad?

Bueno nosotros tenemos una meta de predicar el evangelio po', nosotros tenemos una responsabilidad ante Dios de ser predicadores del evangelio, ahora... que esta gente se convierta va a depender de esas personas. Resulta que nosotros dentro de los juicios de Dios, hay un juicio del trono blanco dice la Biblia en Apocalipsis, que todos van a comparecer ante Dios, porque de hecho hay 2 destinos la vida eterna o el infierno eterno, entonces todos, como Dios es justo, dice que todos van a comparecer en ese tribunal, dice que van a ser abiertos los libros, dice y los infiernos entregados son vuestros, o sea las almas y van a comparecer. Usted mismo en este momento por el hecho de haber estado en esta investigación, por el hecho de haberme entrevistado a mí, entrevistado a los otros, usted no se da cuenta pero usted en este momento es terriblemente responsable de esto po', ante Dios mismo ¿me entiende? y a lo mejor Dios ha sido el medio para que usted conozca la verdad, porque Jesús es la verdad, porque Dios tiene diferentes formas para llegar al hombre ¿me entiende? Y a lo mejor el día de mañana usted va a ser cristiano va a ser evangélico y usted va a querer un testimonio, va a decir yo llegué al evangelio porque de la Universidad me hicieron un encargo y descubrí algo que no imaginaba que existía po' ¿me entiende? Y lo otro que puede pasar es que usted no crea y se vaya por el otro camino y en el trono blanco Dios le va a decir pero mira si mi hijo Jorge te habló, la otra persona también te habló, tuviste la oportunidad y no la aprovechaste ¿ve?, entonces nosotros eh... tenemos el mandamiento de predicar el evangelio, nosotros predicamos en el trabajo, siempre a mí me ha tocado conversar estas cosas con gente importante, con gerentes; por ejemplo yo cuando era joven eh... yo trabajaba en una empresa electrónica y como todavía el Señor no me había hecho nacer, yo me robé unos alicates y cuando el Señor me salvó, me perdonó me transformó, el Espíritu Santo me dijo anda a devolver esos alicates, entonces yo tenía una lucha, pero cómo si yo voy a devolver esos alicates, esta gente me va a meter preso porque me va a decir que no sólo me robe los alicates si no también me robé todas estas cosas po'; bueno, para hacerla cortita, llegue a hablar con el gerente de la empresa para devolver los alicates y sabe lo que me dijo el gerente, me dijo: "joven en lo que sea que usted se haya metido es lo mejor que puede haber, oiga joven me dijo lo veo con una tremenda personalidad, mire yo como gerente tengo reuniones con gente de Santiago, con diferentes

gentes del extranjero y en ninguna de esas personas he visto la personalidad que usted tiene, me di cuenta que usted verdaderamente es feliz, mire -me dijo- yo como gerente de esta empresa gano como 20 veces el sueldo del mejor empleado que usted vea en esta empresa, gano 20 veces, pero sabe que no soy feliz, mire me dijo tengo problemas en la empresa y no quiero llegar a mi casa porque tengo problemas con mi esposa, pero usted es feliz me dijo, sabe quiere que le diga una cosa no se salga nunca de donde usted se metió? Esa fue la respuesta de un gerente. Entonces Dios a mí me ha dado la oportunidad de conversar con diferentes personas, con arquitectos, con constructores, con ingenieros y verdaderamente la única felicidad está en el hombre que encuentra a Cristo, sólo Dios hace al hombre feliz, el dinero, el poder no lo hace feliz. Don Augusto Pinochet, podríamos decir que es un hombre importante en Chile ¿cierto?

Claro...

Por lo que hablan llegó a tener hartas riquezas, era el hombre más infeliz que había, no dormía bien en las noches, toda esa riqueza todo ese poder no le dio felicidad al señor Pinochet, puros problemas, su familia ahora usted ve en la televisión ahí como reos todos ahí los pescaron todo eso, de que les sirvió todo eso, de nada po', que lindo habría sido que Pinochet se habría convertido al evangelio y habría un sido general del ejército y su familia no habría tenido que sufrir nada ese desaire, que todo el mundo sabe, como delincuentes, pa' dentro pa' fuera y pienso que todavía no le van a solucionar el problema a la familia, el día de mañana se va a levantar otro juez y lo van a meter nuevamente para adentro ¿se da cuenta? La felicidad no está en el tener, la felicidad no está en las cosas, estas son cosas del mundo, la felicidad está en la fé en Jesucristo, ahí está la verdadera felicidad. Eso es lo que podría responder po', no sé qué otra cosita más.

No... eso es lo que necesitaba yo, igual es harta información, igual gracias por todo.

¿Cuánto salió?

Salió cortita.

Entrevista 3

Nombre: Hermano Hidalgo.

Rol: Oficial y encargado del culto de Iglesia en sector Santa Marta.

Edad: 55 años.

Duración: 49 minutos.

Fecha de entrevista: 30 de agosto de 2009.

¿Desde cuándo y cómo Ud. es miembro activo de la iglesia evangélica pentecostal?

Es que lo que pasa es que hay cosas que a lo mejor no las vai a entender tanto.

Pero dígamelas, ahí nos vamos entendiendo y preguntando.

¿Desde cuándo soy yo un miembro activo?

Claro, porque uno tiene la noción de que uno puede solo asistir a la iglesia y sería un miembro pasivo. Pero en algún momento uno pasa a ser un miembro activo de la iglesia.

Claro, cuando yo tenía 19 años, ahora tengo 56... tenis que sacar la cuenta. ¿37 años?

¿Cómo fue ese paso? ¿A qué edad llegó a la iglesia?

A los 9 años.

¿Y en qué circunstancias?

Lo que pasa es que yo llegue a la iglesia por una necesidad, no había un interés de salvaciones ni ninguna de esas cosas. Entonces lo que pasa es que yo era católico, entonces el problema que nosotros teníamos en la casa en que nuestro papá era alcohólico. Entonces nosotros éramos católicos pero no íbamos a la iglesia católica, éramos católicos no más. Entonces en el norte nos dijeron que había una virgen que era milagrosa, que hacia cualquier milagro que uno le pidiera, entonces esa fue la primera vez que fui a esa virgen a hacer una manda, en el cerro de allá de Azapa. Entonces fui con mi mamá y me dijo: “pídale a la virgen que cambie a su papá”, y le hice como una manda que si cambiaba a mi padre, si hacia el milagro, iba a ir todos los años a esa peregrinación. Así que cuando llegamos a la vuelta del sector, incluso mi papá nos dijo que pidiéramos por él para que lo cambiara, y cuando llego el hombre estaba curao, mis hermanos hacen como 2 días que no habían comido. Entonces en ese momento renegué contra la virgen, dije: “eso es pura mentira, mentira, lo que hablan es pura mentira”, incluso intente quitarme la vida porque allá donde vivo allá en la pica, hay un rio seco que tiene como 5 metros pa’ abajo, así como que se me habían terminado todas las esperanzas y corrí así a quitarme la vida, y mientras voy corriendo para allá yo siento como que me tropiezo y que alguien me agarra de acá atrás, fue algo muy notorio. Y yo me pongo a orar de rodillas así llorando, por la injusticia que me pasaba ahí, y pasaron como una semana y supe que a mi mamá la habían invitado a un culto evangélico. Entonces yo le dije que quien estaba ahí, yo no tenía idea de que había ahí. “No, es una pastor el que esta”, “ah, el pastor... el cura”, “no, el pastor reemplaza al cura” me dijo, y lo bueno es que el pastor habla con Dios. Y como que nace una nueva esperanza, porque yo como que tenía fe en Dios, entonces pensé que él era el medio pa’ conversar con Dios, para que él intercediera por el problema que teníamos en a la casa. Y eso me llevo a la iglesia, así que llegue a un culto, y de hecho no veía a ninguna persona así como distinguida que pareciera pastor. Entonces el predicador dijo: “Dios está aquí, el que tenga una necesidad díjala porque Dios la va a responder”, y yo siendo un niño de 9 años ore y dije: “Dios, si tu le cambias la vida a mi padre yo te prometo que voy a ser igual que estas personas”, y Dios me respondió, una respuesta. Es que lo que pasa que mi padre era ferroviario y lo mandaron acá a Santiago a hacerse un tratamiento anti-alcohólicos, y al mes llego hecho otra persona, entonces yo dije: “no, esto es una respuesta de Dios” y desde ese momento comencé a ser un miembro, bueno me encontraba muy contento y creo que de una manera ya era miembro activo, participaba en todos los medios de la iglesia. Y lo que pasa es que, claro yo había visto una respuesta de Dios pero yo no tenía ni un cambio, ni un llamado, igual ni un cambio. Entonces empecé a crecer dentro de la iglesia hasta como los 15 años y entonces me reconocí ante Dios que le había fallado y le hice una promesa de que cuando cumpliera 21 años me iba a entregar al evangelio de verdad. Así que mientras tanto trate de conocer el mundo, las pasiones, todo lo que es mundo pero no pude porque como los hermanos me conocían a mí y me veían oraban por mí, a veces se daban fiestas en el colegio, que una niña estuvo de cumpleaños, cosas bien sanas, de hecho nunca aprendí a bailar, tomar nunca lo hice porque como mi padre era alcohólico le hice el quite al alcohol siempre. Bueno, resumiendo, yo estaba de lo mejor en la fiesta y me venían unos pensamientos de Jesucristo y me salía arrancando de la fiesta. Bueno, iba la iglesia como deciai tú como, como un miembro que no era activo y lo único que decía en mi oración era que a los 21 años me iba a convertir al evangelio. Pero un día, estando en la

universidad, tenía 19 años, me vino una cosas así que no podía dormir en la noche, tenía insomnio, me vieron los sicólogos, el siquiatra, tenía pastillas pa' dormir, pa' relajarme, y que paso que una noche estaba tan desesperado que le dije: "Señor, hasta aquí no mas llevo" y esa noche me entregue a Dios, y Dios descendió sobre mí de una manera sobrenatural y al otro día había amanecido yo como una nueva persona. De hecho yo era bueno pa' hablar con garabatos, se me limpiaron los labios, tenía pensamientos cochinos, y se limpio, y ahí no he parado más.

¿Qué es lo que encontró en esta iglesia pentecostal tan especial que lo ha tenido en ella casi 40 años?

No, la iglesia no, si Dios está en otras iglesias también, lo que me ha hecho prevalecer fue el cambio que se produjo en mí, cuando yo tome la decisión de servir a Dios cambio todo, cambio mi vida, el hombre es feliz, realmente es feliz, uno cuando no tiene a Dios siempre tiene un vacío, y ese vacío es lo que hace a las personas experimentar y buscar muchas cosas. Por ejemplo hay hombres que lo tienen todo, por ejemplo cantantes famosos, Marilyn Monroe, una mujer bonita, una estrella de cine que lo tenía todo, pero en el fondo no lo tiene, tiene un vacío. Ese vacío los hace experimentar la droga, los hace experimentar un montón de cosas, y ese vacío es el que llena Dios, un vacío que toso hombre lo tiene. Entonces eso le hace nacer una esperanza de otra vida, de una fe, de una esperanza, de la vida eterna, es algo que uno lo vive como algo real, nos es algo que uno dice: "¿pucha, será así, o no será así?". No po', nace una fe digamos como viva, una convicción real, digamos que es real. Lo que pasa es que en ese momento uno se entrega a Dios y comienza a dirigirlo de diferentes formas en la vida, en torno a todas las decisiones que uno toma, dice San Juan que el espíritu santo nos guiara a todos nosotros, entonces nosotros ya no estamos solos porque estamos guiados por el espíritu santo, entonces cualquier decisión difícil que tengamos que tomar y no sabe qué hacer, uno doble las rodillas y Dios le ayuda. Cuando a uno le cuesta uno sabe que no va a fallar porque Dios es el que lo está diciendo.

Bueno, una de las cosas que dicen los especialistas en la materia, una de las características que tiene la iglesia pentecostal, y en general el resto de las iglesias evangélicas, es que funcionan como una gran familia.

Es una gran familia.

En ese sentido funcionan de forma diferente a cultos más jerárquicos, la distancia que existe entre la autoridad y los fieles es mucho más grande que en la iglesia evangélica. ¿Por qué cree que existe ese compromiso tan grande como familia, que no se da en otros tipos de congregaciones?

Eso es muy simple, eso está escrito en la Biblia. Es que nosotros somos el cuerpo de Cristo y el no hace excepción de personas. Jesucristo es la cabeza y todo el resto formamos lo que es el cuerpo. Entonces dice la Biblia que cuando una parte del cuerpo se duele, todo el cuerpo se duele, entonces nosotros tratamos de buscar esa unidad de la hermandad. A veces los hermanos no encuentran eso ni en sus propias familias y lo encuentran en la iglesia. Cuando un hermano se encuentra ahí, sufre alguna cosa todo el resto trata de ayudarlo, primero en la parte espiritual, oran por él, y también en la parte material. Entonces es una verdadera familia, somos todos... piense que hemos sido cortados por el mismo precio, Cristo pago un precio igual por todos, y somos una familia, somos una familia, por eso es que nosotros nos decimos hermanos, y el pastor es como nuestra guía espiritual, cualquier cosa que tengamos la vamos a consultar con él instruye.

Pasando a otro tema, en los tiempos actuales lo que es la figura central de mi trabajo que es el Diablo, ha sido en cierta forma postergado, como que en cierta

manera los partidos políticos y la sociedad en su conjunto ha tendido a dejar de lado esa figura, aunque en las iglesias evangélicas se tiende a rectificar la existencia real de ese demonio ¿De qué manera se manifiesta la acción real de ese demonio en el mundo, en la vida de las propias personas?

Bueno, el demonio es tan real como Dios. El demonio lo que quiere hacer ,Satanás, el Diablo, y los ángeles caídos que son los demonios que son miles, tratan de destruir el cuerpo de Cristo, o sea la iglesia. Entonces, Pablo nos dice que hay que pelear la buena batalla, entonces uno tiene, según Efesios, vestirse con finalmente para pelear, o sea es una cosa así que nadie puede entender pero por ejemplo yo todos los días peleo con Satanás, todos los días. Hay días en que Satanás me derrota y otros días salgo victoriosos, por eso que yo procuro en las mañanas ir a orar, a las 7 u 8 de la mañana, es por eso que en esa oración yo converso con Dios, nos vestimos de una armadura. En Efesios dice que tenemos que estar vestidos con el yelmo de la salvación, tenemos que estar vestidos con la coraza de justicia ¿Qué significa? Que debo tratar de actuar con justicia, si yo de alguna manera soy injusto, por ejemplo, contigo, de alguna manera soy injusto contigo, por ejemplo, te digo que te voy a pagar por trabajar 25 mil pesos por el día y al final del día te digo que solo te voy a pagar 15 mil, cometí una injusticia porque no fue lo que tratamos. Entonces, ese acto es pecado, entonces cuando el hombre peca el Espíritu Santo se aparta de uno y queda solo, y ahí Satanás ataca de nuevo, lo derrota. Pero si yo estoy vestido de esa coraza de justicia, aunque yo pierda voy a pagarte igual y no le voy a dar cabida a Satanás. Dice que debo estar vestido con el cinto de la verdad. A veces uno miente, sin querer miente y la mentira es pecado, y cuando uno mintió quedo desprotegido otra vez y el Diablo se aprovecha, ¿te das cuenta? Dice que tenemos que estar vestidos, calzados en los pies con el efecto del evangelio de la paz y a veces nos enojamos, nos airamos, y Dios no se manifiesta en la ira, nos deja solos, ahí Satanás nos gana la batalla.

Entonces pa' nosotros el Diablo es muy real. Al Diablo le gustaría a él que nosotros dijéramos que no existe, pero como sabemos nosotros lo reprendemos, lo echamos pa' afuera con la autoridad de Dios.

Entonces en ese sentido lo que pasa, por ejemplo, con la publicidad en que muchas veces se ridiculiza la imagen del Diablo, se usa en los spots , de cierta forma se le baja el perfil a esa autoridad demoniaca, ¿es una victoria que tiene el Diablo?

Claro que si po', si el Diablo lo que más le gustaría es que uno creyera que no existe y así actuar impunemente.

¿Y en qué cosas concretas se manifiesta el actuar del Diablo?

Pucha, de muchas formas...

Pero así como lo que Ud. ha logrado percibir.

Se manifiesta en 3 campos. Nosotros decimos que tenemos una guerra espiritual con 3 puntos. Por ejemplo tenemos un punto que es el mundo, sobre todo a la juventud que le muestra pucha las cosas bonitas, todo lo que es mundo. Ese es un campo donde el Diablo trata ahí de tentarlo. El otro la lucha espiritual directamente, el Diablo nos maquina en la mente por eso Ud. tiene que andar trayendo puesto el casco, una protección como se dice, porque el hombre de Dios cuando tiene la bendición el Diablo no tiene mucha influencia en la mente. Entonces cuando nosotros estamos desprotegidos y no oramos el Diablo empieza a ponernos cosas en la mente. Destruye los hogares, por ejemplo, les mete el espíritu de celos, y el celo es destructivo. Bueno el Diablo ahí también usa otras personas pa' angustiarnos y hacernos mal, si nosotros tenemos un jefe el Diablo va a tomar el jefe pa' darnos, alguien que está arriba. Y nuestro tercer enemigo es nuestra carne que es nuestra

naturaleza, nosotros a pesar de que Dios ha hecho un cambio en nuestra vida estamos en un cuerpo corruptible, nosotros le llamamos la carne. Cuando el hombre está en oración o cuando está en el servicio la carne esta crucificada, no tiene mucha injerencia, pero cuando el hombre deja de cuidar las cosas espirituales la carne toma fuerza. Por eso la iglesia habla del hombre carnal y el hombre espiritual, el hombre espiritual es un hombre que está leyendo la biblia, que están en iglesia, está en una consagración, y el hombre carnal es uno que va igual a la iglesia pero está preocupado de todas las cosas, anda preocupado del televisor, del cine, del futbol, de la política, y de la iglesia es de lo que menos se preocupa, eso es un cristiano carnal.

¿Y cuáles son entonces, para combatir en esta guerra espiritual que tienen con Satanás, las principales herramientas con las que cuentan Uds.? ¿En dónde está? ¿En la predicación? ¿En la oración?

Todas esas respuestas las encontramos en la Biblia, en Romanos 8. Ahí muestra el apóstol Pablo la lucha entre el hombre espiritual y el hombre carnal, entonces el hombre tiene 2 naturalezas, la naturaleza carnal y la naturaleza espiritual. Entonces si yo alimento una naturaleza esa va a vencer. Por ejemplo, para vencer a los deseos carnales, o al Diablo mismo, tengo que buscar lo espiritual ¿y qué es lo espiritual?, la oración, la oración es conversar con Dios, la lectura bíblica, el conversar con los hermanos cosas espirituales, experiencias espirituales, cosas que pasan. Por ejemplo, yo tengo una experiencia bonita, por ejemplo, una de las últimas que me paso fue cuando estábamos en puente alto trabajando en una Cruz Verde, y de repente se comete ahí un error y todo el sistema de 220 volts queda en 380 volts y se quemaron todos los computadores, quedo la mansa embarrada. Yo en ese momento me pongo a orar a Dios de forma angustiada, incluso le dije: "Señor, estoy angustiao en este momento". Entonces mire lo que hace Dios, mientras yo estaba conversando con Dios, Dios le trae a la memoria la experiencia de un hermano, Dios me trae la experiencia del hermano Juanito Vargas. Juanito Vargas es un hombre consagrado en Dios, tiene mucha fe. Por ejemplo, estaba retrocediendo, llego a un esquina, y se puso a retroceder un camioncito a fuera de un colegio y choco un Mercedes Benz, y empezó: "¡en el nombre de Jesucristo! ¡Lata enderézate!", cosas así, ilógicas. Y viene el caballero y le dice: "oiga, me acaba de chocar y mire como me dejo el capó", "si, si, mire que no ha pasado nah", "como que no ha pasado nah", "revise pos señor, vaya a ver su auto", no tenía ni un rayón, porque Dios hace milagros. Dentro de mi angustia le dije al Señor de que si él fue capaz de arreglarle eso al hermano que te cuesta arreglar estas cosas, si eres poderoso. Yo le hago una promesa al Señor, si me haces este milagro yo te prometo que le envié mil dólares a mi pastor de lima, y el Señor hizo el milagro. Pusimos el tablero y todo, y estaba todo restaurado. Entonces ves que es una experiencia de fe, y yo la cuento y otro hermana dice: "si al hermano Jorge le pasó esto, pucha que otra cosa puede hacer". ¡Son cosas reales!, son experiencias de fe, eso que le pasó a Juanito es una cosa real.

Bueno, de acuerd o como me decía Ud. recién, el Diablo es el que induce el pecado dentro del hombre.

Claro pues.

Pues los problemas grandes que tiene la sociedad son producidos en cierta manera también por el Diablo, por ejemplo, la drogadicción, la delincuencia, etc. son inducidas por el demonio y por el mismo hecho son perdonables.

Esas personas que hacen grandes cosas como matar gente, violan, esas cosas, son gente endemoniada, son gente que en el momento hacen cosas pero después se arrepiente y dicen: "¿Por qué lo hice?". Lo hacen porque dentro de su interior su corazón está

gobernado por demonios, así como nosotros procuramos que Dios gobierne nuestras vidas, que domine nuestra voluntad, nuestros pensamientos... ese es el objetivo de ser cristiano, que Dios controle nuestra vida, nuestra mente, nuestra voluntad, nuestras acciones. Esa gente todo lo contrario, está gobernada por Satanás. Entonces visto en este ámbito, para Dios ellos no son más malos que tú, lo que pasa es que el otro es más gobernado por el Diablo que tú. Entonces para Dios no hay diferencia entre un pecador y otro que no es pecador, ahí viene la misericordia de Dios, ¿Por qué Dios tiene misericordia con las personas que las perdona, que las cambia, y esas cosas? Porque Dios está consciente de que es personas hicieron esas cosas porque en algún momento fueron gobernadas por Satanás, esa es la respuesta.

Bueno, cambiando un poquito de tema, como le decía anteriormente, si bien hay parte de la sociedad que se ha olvidado de la figura del Diablo, por ejemplo, si Ud. prende la televisión o mira los medios de comunicación actuales, nunca se hace alusión a la figura del Diablo, como que se estima que eso no corresponde a su área. Pero sin embargo, en la actualidad hay un montón de iglesias que han entrado al país, iglesias provenientes de cultos de oriente, de África, de todo el mundo y que han llenado el espectro nacional de iglesias de muchas denominaciones, entre esas hay unas que se llaman las neo-pentecostales. Estas son mucho más carismáticas y eufóricas que las iglesias pentecostales tradicionales criollas como la metodista pentecostal o la evangélica pentecostal. Dentro de estas iglesias están estas carismáticas como “Pare de sufrir”, esta iglesia brasileña que ha sido acusada de fraude, esta la “Iglesia del impacto de Dios” con el Pastor Cid, esta iglesia en que salió que llovía oro y que en realidad no era oro sino una especie de fantasía y otras por ese estilo. Ud. como pentecostal, ¿Qué opina de esas iglesias que han entrado estos últimos años, y qué relación tiene con el culto que Uds. establecen, y de qué manera los miran?

Bueno, la respuesta de eso está en la biblia, la Biblia habla de falsos profetas, de falsas iglesias, que tratan de imitar y el propósito de ellos es sacarle provecho monetario a eso, usan la biblia pero que pegue a su manera. En el fondo de todo eso es una doctrina diabólica, el mismo Diablo está metido en eso pa' confundir a la gente, ¿me entiende?

¿Y como hace Ud. para diferenciar entre los cultos que son cristianos de verdad y los que son prácticamente una especie de tergiversación, como es posible ver la diferencia?

Con la palabra de Dios. El problema es que cualquier persona no se da cuenta porque... no sé si tú me entiendes lo que te estoy explicando, porque mucha gente para poder entender estas cosas que estoy hablando el hombre debe nacer de nuevo, nacer en el espíritu. No sé cómo me estas percibiendo, porque estas cosas que yo te estoy hablando, espirituales, las entiende un hombre espiritual que ha nacido en el espíritu, porque dice que el hombre natural que ha nacido en el espíritu, no entiende estas cosas, no las entiende, trata de relacionar las cosas pero no las entiende. Entonces eh... siempre han existido esos faltas profundos al señor, siempre han existido y dirigidos por Satanás el Diablo para engañar po'. Entonces nosotros, tenemos la luz, en qué sentido, tenemos la palabra de Dios, la biblia que es la voz de Dios. La biblia es como el manual, entonces todo lo que se sale del manual no es de Dios, así de claro. Pero como uno entiende, por ejemplo yo escucho a la persona predicar, yo al tiro sé si es de Dios y esa cosa más aún como yo creo, el espíritu santo a uno le da testimonio, le confirma, y cuando no es de Dios como que se produce una repulsión. Entonces ese es el hombre espiritual, porque el espíritu de Dios es

uno solo y no son diferentes espíritus. Si ese hombre esta precisando con el espíritu de Dios, eso me va a confirmar a mí, me va dar un testimonio.

Y Ud. por ejemplo con esa gente que en cierta forma está haciendo engañada por estos falsos profetas ¿Cómo hace la iglesia para poder ayudarlos a ellos? ¿o no es realmente responsabilidad de la iglesia eso?

Si po', si muchas veces me ha tocado enfrentarlos, pero yo no puedo enfrentarlo con conocimiento humano. Por ejemplo, una vez unas personas que estaban ahí en el paseo Ahumada tenían una tremenda exposición ahí de la escritura y decían que la biblia había fallado, cuando dijo que la biblia había fallado chuta me chocó al tiro. "Y como Dios es amor..." empezó a hablar cosas que no estaban escritas en la biblia, y yo estaba ahí y empecé a clamar a Dios y le dije: "Señor, yo no quiero hablar, no quiero hablar..." y el espíritu de Dios empezó a hablarme como diciendo: "¡Defiende mi palabra!". Y estaba ahí: "no Señor, hay un montón de gente... eh... ¿me permite señorita?" le dije, "si, hable" me dijo, "disculpe, pero no estoy de acuerdo con lo que Ud. esta diciendo, la biblia no ha fallado, yo soy un hombre transformado por lo que dice la biblia, yo soy una nueva criatura", y cuando empiezo a decirle esas palabras, había un montón de hermanos que no habían salido en defensa y e empezaron a confirmar. Le dije: "Dios tenga misericordia de Ud. señorita, porque la escritura nadie puede agregarle nada a la escritura y van a ser juzgados frente al Dios todopoderoso", y Dios enmudeció a esa persona, y Dios me dio cobertura y empecé predicarle a toda esa gente. Les dije: "miren, no se dejen engañar, eso es lo que está escrito, que en los postreros días habrán hombres amadores de si mismo que hablan mentiras, todos esos son acciones de demonios" les dije, así que yo les recomiendo a todos Uds. que están escuchando acá que se compren una biblia y lean la biblia y doblen sus rodillas para que Dios les de sabiduría, así fue. Pero no es que uno llegue y pegando así, hay que buscar que Dios a uno lo ilumine. En una segunda oportunidad justo en la bajada donde uno entra en el metro, había un hombrecito que oiga como vociferaba que los evangélicos son unos sin vergüenza, que los pastores uy... Claro, hay pastores así, pero no nos eche a todos en el mismo saco. Y yo me dije: "que me voy a poner a hablar con este hombre, si este hombre tiene cualquier... un demonio ahí, con una tremenda... que me va a dejar chico... ya mejor basta". ¿Sabe lo que hice yo?, yo no sé lo que hable porque el Espíritu Santo hablo por mí, yo sentí que empecé a crecer como un gigante, en serio, y al hombre lo empecé a ver chiquitito, como que yo era un edificio, y después como que baje y ya le tenía devastado todos sus argumentos, ¿se da cuenta? Así que es una lucha...

Esa es la manera con la que Uds. combaten más o menos este tipo de demonios.

Claro, es que no es con conocimiento humano, no es con vocación humana, es el Espíritu Santo.

Y dentro de esa misma lógica, esas son necesidades espirituales. Pero si uno mira también estadísticamente, el principal sustento de la s iglesias evangélicas, y las iglesias pentecostales en particular, son en la gente popular. Por ejemplo, si Ud. Mira una grafica y ve donde se concentran los cultos pentecostales, son en las comunas más mermadas, con más necesidades, a diferencia de las parroquias católicas que se concentran en el barrio alto como en la dehesa, las condes, Vitacura. ¿De qué manera la iglesia asume esa responsabilidad que es tener gente con montón de necesidades materiales, y que hacen al respecto con esas cosas?, ¿tienen algún tipo de responsabilidad social con ellas?

No, con todos si po', el evangelio es para todos, lo que pasa es que la gente que no tiene necesidades, que tiene mucha plata, tiene muchos recursos, ellos cualquier problema

lo tratan de resolver con sus recursos. El hombre que no tiene plata, el hombre que... Jesucristo dijo que el evangelio era para los pobres, “Cuán difícil es que un rico se salve” dijo, porque tienen su confianza en las cosas que tienen. Entonces como el evangelio fue, tiene una bienaventuranza pa’ los pobres y ahí es donde nuestra iglesia tiene más influencia, en la gente que tiene necesidad, que no tiene ningún recurso, entonces como no tienen ningún recurso, buscan a Dios en esa necesidad. Yo no llegue al evangelio porque tuve una necesidad de ser salvo, esas cosas no las entendía, yo tenía la necesidad de un padre alcohólico con problemas. Muchas personas llegan a la iglesia, enfermas, con un cáncer terminal, y no tienen mucho que hacer, y un evangelio por ahí dice: “mire, si Ud. tiene fe Dios puede hacer solucionar”. Y la persona piensa: “si Dios me sana me hago evangélico”, pero el hombre no llego por la necesidad de ser salvo, sino que no quería morir.

Y después descubre que...

Claro, después de que entra a la iglesia se da cuenta que tenía un alma que es indestructible, que no es material.

¿Y ese descubrimiento, esa salvación espiritual, lleva necesariamente a un mejoramiento del estado de vida material?, ¿mejora, por ejemplo, su situación económica?

Bueno, la mayoría arregla su situación económica. Por ejemplo, hay hermanos que eran alcohólicos, eran drogadictos, llegan miserablemente a la iglesia, y por el hecho que ya dejan de tomar, dejan de drogarse, claro que les mejora su situación económica. Ahora, dentro de la iglesia hay promesas que muchos no entienden porque dicen que el Dios es salvador a medias. Yo doy gracias a Dios porque dentro de ese grupo Dios me ha bendecido, porque he descubierto que en la medida que uno es generoso para con Dios, Dios nos bendice. Eso pa’ nosotros son cosas pasajeras, si yo cuando Dios me levante de aquí de esta tierra no me voy a llevar ni un vehículo, ninguna propiedad, nada. Lo único que vale es que hayas conocido a Dios y tener la salvación, eso es lo de más valor, lo demás es todo terrenal.

Entonces Ud. cree que de cierta forma esto que prime lo espiritual por sobre lo terrenal incide de que en política por lo menos lo pentecostales chilenos no se meten.

No, no nos metimos porque eso sería desconfiar del poder de Dios, nuestra confianza estaría en un candidato. Por ejemplo, mire, yo tuve una conversación con el pastor porque el pastor leyó y le dije: “mire Pastor, la profesión que yo llevo no me siento realizado haciéndola, para mí es una forma de sustentarme, pero yo no soy una persona...”, entonces me dijo: “Jorgito, yo leí que un hombre exitoso es que realice las cosas con amor, que le gustara hacer eso, y que a la fecha ya llevaba 12 empresas formadas”. “Pero Pastor –le dije yo- ese hombre lleva 12 empresas pero lleva un vacío dentro que no lo llena, y que necesita 20 empresas más, 30 empresas más y que no lo llenan, no lo llenan, y yo con lo que tengo estoy contento, y si Dios quiere darme más o menos no importa, pero con lo que yo tengo es suficiente para mi familia y pa servirle a Dios, y yo sigo contento. El señor Piñera tiene todo el sur, tiene acá, tiene acá, tiene acá, pero es un hombre vacío, quiere ser Presidente de la República porque piensa que tal vez así va a llenar ese vacío, y ese vacío que tiene Piñera solamente Dios se lo puede llenar. “Chuta Jorgito me jodio”, me dijo el Pastor.

(Risas). Por eso Uds. se manejan siempre dentro del ámbito de lo espiritual.

Claro pues, si yo cuando llego al trabajo si me gano una propuesta me la gano, si no, no importa.

Porque, por ejemplo, en otros lugares de Latinoamérica se dan situaciones diferentes. Por ejemplo, en Guatemala el partido que es dirigente del gobierno es un partido evangélico. En Brasil la mayor fuerza política es una política que viene de una rama pentecostal. Pero acá en Chile en particular el culto pentecostal ha sido muy reticente a meterse en cosas de política, y salvo en casos muy excepcionales, un alcalde por ahí, han representado esa corriente.

Claro, nosotros tenemos la convicción de que toda esa gente que está en el gobierno no está porque le dieron más votos o menos votos, es porque dice la biblia que Dios saca reyes y pone reyes. Si Dios quiere afligir a Chile, a lo mejor va a poner un hombre malo ahí que reprima al pueblo y a través de esa represión buscan a Dios. Pero Dios también puede poner así hombres cristianos, pero de mí iglesia no van a entrar nunca, a lo mejor de otras iglesias.

¿Pero por qué no su iglesia?

Porque nosotros somos conservadores en el sentido de que no dependimos nosotros de los hombres, que maldito el hombre que confía en el hombre, nosotros confiamos en Dios y tenemos una promesa ahí en el año 1909 cuando se derramo el espíritu santo que dijo que el espíritu santo de Chile seria para Cristo. Y ya Chile está muy evangelizado, por ejemplo, ahí en las cárceles hay mucho evangélico, incluso los mismos capitanes y la gente que manda en la autoridad en las cárceles adentro se han dado cuenta de lo que ha hecho el evangelio en las cárceles, les ha facilitado el trabajo. Por ejemplo ellos, un hermano me estaba contando justamente el sábado, es bien restringido la cosa, tiene de 3 a 4 de la tarde. En el momento de la predicación en la cárcel, se estaba derramando el Espíritu Santo, entonces el que manda más, no sé cómo se llama, entonces le dijo: "oiga, los hermanos se pasaron de las 4, ¿Qué pasa?", "no, es que descendió el Espíritu Santo y Dios está haciendo cosas grandes" le dijo, "a sí.. -Le dijo- a sí...ya que sigan entonces no más así, que sigan no más". Como a las 5 y media: "oiga mi capitán -le dijo el gendarme- le quiero contarle algo, se entrego al evangelio él no se cuanto", "¡ah!, no te puedo creer, churra que gueno, 2 problemas menos", eran los 2 más malos que habían dentro se habían entregado al evangelio. Entonces ellos ven el cambio que se produce, entonces por eso es que ahora le han dado más cobertura.

Claro...

Por eso un gobernante dice que, le echo la culpa..., los que tienen más contacto con la autoridad ahí eran la iglesia metodista, hacen el Te Deum, y les dijo: "Uds. son los responsables de que aquí en Chile haiga más drogadictos ahora, haiga más alcohólicos, ¿Por qué? Porque Uds. ahora están predicando menos, antes salían en multitud a predicar a la calle ahora salen pocos, así que yo -no sé quien fue- yo los responsabilizo a Uds. de que ahora haiga mas drogadictos y alcohólicos". No se po', ahora se está esperando un avivamiento más grande que el de 1909, y es probable que después todos los gobernantes sean cristianos.

Ya pues, muchas gracias por su entrevista.

De nada. Te estái metiendo en un tema bien profundo, no te dai ni cuenta...

Chuta.

No, de la manera que estái siendo responsable ante Dios mismo. No sé cómo se te ocurrió meterte en este tema.

Investigando.

Entrevista 4

Nombre: Hna. Yessia Fadic.

Rol: Grupo de Dorcas.

Edad: 45 años aprox.

Duración: 30 minutos.

Fecha de elaboración: 4 de septiembre de 2009.

¿Cómo y desde cuando usted es miembro activa de la iglesia evangélica pentecostal?

Yo prácticamente desde que entré, a los doce años entré y al año yo ya era una miembra totalmente activa, porque empecé a conocer el movimiento y yo me fui integrando pero casi inmediatamente.

¿Como fué eso? ¿Pasó por una serie de etapas?

Claro pues.

¿La fueron probando?

Claro, yo pienso ahora entiendo, me fueron observando. Pero yo en la necesidad de tener mayor contacto con Dios, un mayor conocimiento de Él. Entonces yo entendía que tenía que ir integrando y buscándolo a través de la adoración la búsqueda en lo que es la vida del Espíritu.

O sea usted prácticamente, ¿A qué edad fue eso?

Por eso le digo, yo entré a los doce años a la iglesia evangélica pentecostal. Porque provengo de una familia católica por tradición y yo le digo que paulatinamente me fui integrando y yo diría que ya una miembra activa, activa, yo ya a los trece años. De acuerdo a mi edad trece años.

Y en qué circunstancias puntuales usted entró a la iglesia. Tiene un testimonio de fé

Exacto creo que has dicho la palabra exacta, fue un testimonio de fé. Si fue un llamado de fé. Porque una compañera de curso, cuando cursaba sétimo año, me habló de lo que ella hacía el domingo en las señoritas, las actividades de la iglesia del día domingo, que escuela dominical y en la tarde las actividades de las señoritas que es reunión, predicación después se juntan para compartir una once y después luego se dirigen al templo central, dependiendo del lugar. Entonces ella me hablaba lo que hacía y yo me sentí interesada y le dije que me invitara, que porque no me invitaba a su iglesia. Porque ni siquiera me lo hizo ella, yo la motive a que me invitara, ya me dijo y entonces nos pusimos de acuerdo para un día domingo.

¿Cuáles son los motivos en la actualidad por los que usted se considera parte de la iglesia evangélica? ¿Cuáles son las características de la iglesia para sea una miembra activa tan comprometida?

Bueno la perseverancia po', la perseverancia y como te explico, el caminar, nosotros lo llamamos así al pertenecer a la iglesia. El caminar dentro del evangelio ha hecho que las autoridades, mi comportamiento, todo el conocimiento que tienen de mi como persona, me hagan una persona, como dices tú, una miembra ya totalmente activa del movimiento evangélico podríamos decir.

Y aparte de esas cosas que son netamente espirituales, también hay motivos prácticos por los cuales pertenecer a una congregación.

Pero por lo mismo te digo mi llamado fue de fé.

Que encuentra cosas dentro de la iglesia que no encuentra afuera. Encuentra compañía encuentra apoyo...

Pero por lo mismo en cuanto al evangelio, por lo que yo entiendo, uno va en busca de Dios, no va en busca de un roce social, en busca de amistades, no, no. Uno entra al evangelio por una búsqueda directamente espiritual.

Bueno y pasando a la problemática en la que estoy trabajando, en base al Diablo dentro de la iglesia. Una de las características que tiene la iglesia evangélica pentecostal y las pentecostales en general, es que en cierta forma reivindica esta imagen del Diablo en una época moderna a diferencia de otras iglesias como la iglesia católica u otro tipo de cultos, que en cierta forma se han olvidado un poco de esa figura, como que la han dejado de lado. Sin embargo, por lo menos en el sermón o en el discurso de la iglesia está bastante afín, no es algo que se le haga el quite. ¿De qué forma y de que maneras se manifiesta esta acción del Diablo? En el cotidiano o en el mundo dentro de la vida de la persona.

Dentro del evangelio cierto

Claro dentro de la iglesia

Lo que pasa que el hecho de aceptar a Jesús como Salvador y tomar la decisión de seguir el camino de Cristo. En este caso en mi persona a través de la iglesia evangélica pentecostal, sin desmerecer las otras denominaciones. Porque perfectamente pude haber sido llamada a la metodista, a la asambleísta. Pero fui llamada a la pentecostal.

Nosotros entendemos que el hecho de llegar a la iglesia nos da un conocimiento espiritual. Y al tener un conocimiento espiritual también entendemos que nuestras luchas son espirituales. Que tenemos luchas contra tres enemigos propios, en medio nuestro, que son la carne nuestro propio cuerpo con inclinaciones a tentaciones, el mundo que nos atare con sus luces con su moda con su música, son luchas y Satanás. Son nuestros tres grandes enemigos.

Pero aunque usted no lo crea para nosotros el peor de los tres es nuestra propia naturaleza carnal, entonces, pero el enemigo maneja todo eso. Porque también hay que entender también y reconocer que el Diablo es poderoso y nosotros con el conocimiento que le tenemos lo respetamos también. Porque. Porque él es poderoso no es cualquier cosa, no es cualquier persona, no es cualquier Diablo no es un pobre Diablo, me entiendes, es un Diablo poderoso.

Pero Dios es todopoderoso, o sea que a pesar del poder satánico en el mundo, aun así el está sujeto a Dios. Entonces dependiendo de la autoridad que Dios le dé. El tiene todo el derecho de hacernos de interferir en nuestra vida, si Dios lo permite. Ahora, puede también el enemigo entorpecer mi caminar si yo me separo de Dios. Si yo me separo de Dios y dejo de profesar la fe yo estoy como se dice expuesta a que el enemigo me destruya física y espiritualmente. Pero si yo mantengo mi comunión con Dios, lo que el enemigo me pudiera hacer, mediante la autorización que Dios le permite hacernos en contra de nosotros para provocarnos a probar nuestra fe. Porque nuestras palabras muchas veces nos comprometen y decimos sin que nadie nos diga nada yo Señor te voy a seguir hasta el fin del mundo Pero nadie nos hace decir esas cosas. Es como un deseo que nace de lo más profundo del corazón cuando el hombre tiene o conoce a Dios en espíritu y en verdad.

En ese momento de conexión de Dios con el Hombre como que nace a la vida del Espíritu y ves la grandeza de Dios, el amor de Dios, y haces promesas.

Entonces esas promesas a través del caminar nos prueba y a quien usa para probarnos, al enemigo de nuestra alma. Que a la vez tiene sus potestades más pequeñas

O sea que él no actúa solo.

No, no, porque él no es omnisciente.

A ya, él solo puede estar en un momento y en un lugar.

¡Exactamente! Pero en cambio el Espíritu Santo es omnisciente, omnipresente y omnipotente. En cambio el enemigo no, no es omnisciente, el está aquí y dentro de unos segundos tiene el poder de trasladarse, tiene el poder de teletransportarse de aquí y en cinco minutos estar en la China, pero no puede el estar él ni aquí y allá en el mismo momento como puede estar el Espíritu santo. Esta aquí el espíritu santo y a de la vez está en la China, en Francia, está en el Himalaya, porque es omnisciente.

Entonces el usa sus ayudantes, sus principados, como dice la biblia en efesios, principados, potestades del aire, para provocarnos a nosotros y a probar nuestra fé, conforme a las promesas como te explicaba anteriormente en una especie de gratitud y adoración a Dios. ¿No sé si me explico?

Sí, se entiende bien. Usted dijo que la mayoría tanto usted como los otros entrevistados, se refieren al Diablo como al enemigo, como que se mantiene en un combate constante con él.

Sí, y es así.

¿De qué manera se materializa ese combate? ¿Cuáles son los mecanismos que uno tiene para combatir al enemigo en el cotidiano?

Bueno mientras más cerca estamos de Dios, mas fácil se nos hace tener armas para luchar contra el enemigo. En qué sentido, en el sentido de que si estoy más cerca de Dios mi fe es más grande, me siento más segura, más confiada. Viene la tentación y yo tengo el poder, conforme a la gracia de Dios y de mi fe, de reprender esa tentación. ¿Entiendes?

Si.

Entonces esa tentación se va a ir y el espíritu santo me va a abrir otra puerta de gracia, por tanto entonces yo no voy a caer. Pero todo depende del contacto que tenga con Dios. ¿Qué pasa si mi contacto es pobre? va a venir la tentación y yo voy a caer. Por ejemplo, el ir al cine, un ejemplo sencillo. A nosotros no nos corresponde ir al cine, no está malo ir al cine, no, pero no me corresponde. Pero como mi fe es poca, entonces tiendo a caer en esa tentación y como mi fe es poca, ah no está malo ir al cine y voy.

Ya, ¿Y por qué no puede ir al cine?

Porque no puedo ir al cine. Una porque dependiendo del grado de películas que dan y lo otro por una cuestión de respeto a los antiguos predicadores, donde en los teatros recibieron burlas, recibieron escarnios, en los circos fueron avergonzados, en los mismos circos romanos. Entonces todo eso se relaciona con la humillación que los fieles recibieron en ese tiempo. Es como una forma de respetar la memoria de esos hombres que murieron en pro del evangelio en esos lugares. Pero no te niego, entes tiempo moderno, ahora se compran teatros para hacer iglesias, se arriendan cines para hacer grandes conferencias pentecostales. Pero yo te estoy hablando de la doctrina antigua. Ahora disculpamos todas esas cosas, las justificamos, la vemos de otro punto de vista, que no es tanto. Pero eso

ha hecho que el evangelio sea en este tiempo, por lo mismo, más liviano. Porque ahora aceptamos la radio, aceptamos la tele. Cosas que antes no las aceptábamos porque nos llevaban a la tentación nos llevaba a oír cosas que no convenían a la vida del Espíritu. Claro! porque una radio siempre te tiene una música, pero ahora no, ahora estamos abierto a eso. Pero ahora, ¿cómo lo estamos manejando? Depende de cada uno. No es malo que yo escuche radio, no es malo que vea tele, pero depende de cómo lo haga. Ahora si comparamos la tele, con la radio y con el nivel tecnológico del internet, puta la cuestión es ¡un pelo de la cola! Pa' que estamos con cosa. ¿Sí o no?

Si.

Pero como te digo, yo te estoy hablando del evangelio al que yo entré, te estoy hablando ya hace bastantes años atrás. Ahora el evangelio es más moderno.

O sea usted igual admite, que en cierta forma la iglesia se ha tenido que ir adecuando a los nuevos tiempos.

¡Exacto! Por lo mismo, porque las mentes son más abiertas, ¡qué le vamos a hacer! La misma ciencia, la misma tecnología, el mismo avance, te obliga a ti a tener tecnología en tu casa. Te obliga. Ahora ya no se puede estudiar si no te tiene computador, ¡te obliga! Automáticamente. Entonces que hay que hacer, abrirse po'. Pero por eso siempre se nos está en la iglesia inculcando, que usemos bien las cosas. O sea no nos dejemos llevar, volvemos a lo de antes, a la tentación que nos pone el enemigo para que nos inclinemos por otras cosas

¿Y cuáles son específicamente esas cosas modernas en las cuales el enemigo usa para combatir a los cristiano?

Por ejemplo el internet, es muy fácil entrar a la pornografía.

¿Y ese es un mecanismo por el que el Diablo para tentarlos?

¡Exacto! Puta bajai música, la que sea. Ahora vemos con qué mensaje viene cada música. Me entiende

Si.

Son instrumentos que usa el enemigo. El enemigo con mayor razón también va de acuerdo al tiempo.

Se va adecuando de acuerdo a las circunstancias.

Sí, pero no es que el sea antiguo, o que sea antiguo y que se de ahora. Lo que pasa es que siempre ha existido esta naturaleza que el hombre tiene a progresar. Pero también esa tendencia a progreso nos lleva, dependiendo de cómo usemos las cosas, a mirar el evangelio de manera más liberal. Cosa que la iglesia evangelice pentecostal, trata de no llegar a eso. Siempre trata de mantener un límite.

Se trata de mantener al margen de la tradición que es lo que dice la Biblia.

Claro. De la esencia del evangelio que nosotros conocemos.

En ese sentido, dentro de esa misma idea, de cierta forma la sociedad por medio de distintos organismos o la política de cierta forma han relegado la imagen del Diablo del acontecer cotidiano.

Si.

En cierta forma es difícil escuchar a un político de la concertación o de cualquier otro partido hablar de los males de la sociedad por medio de la acción del Diablo. Por

otra parte también han ingresado al país últimamente un montón de otras iglesias, por medio de la libertad de la ley de culto, que vienen de occidente, de Asia, de África. Entonces llegan un montón de cultos y se mezclan acá y terminan haciendo un millón de iglesias diferentes y no se entiende mucho lo que pasa con eso. Entre esos están los que los especialistas llaman los neopentecostales, que en cierta forma representan una vertiente mucho más carismática y eufórica que lo que sería el pentecostal tradicional chileno, más metodismo...

Eso es lo que te estoy diciendo, que nosotros no queremos llegar a eso. Por eso la iglesia trata de cuidarse, de mantener límites.

En cierta forma con respecto a esos mismos pentecostales, tenemos el caso de Pare de Sufrir que es esta iglesia brasileña, que está siendo enjuiciada por estafa. Esta también en internet una iglesia que se llama el impacto de Dios, que es el pastor que hace llover oro y que también tira un montón de litigios.

Si

En cierta forma, ¿qué opinión tiene usted como pentecostal tradicional para esas iglesias que han sido en cierta forma cuestionadas?

Que han hecho del evangelio un fin de lucro

Ya.

Y como la gente tiene hambre de Dios y es débil en es aparte, es ignorante, creo que esa es la palabra correcta, es ignorante en el conocimiento de Dios, entonces se deja llevar por esa, como podríamos decirlo, ¿falacia? ¿Está bien empleada la palabra?

Mentira.

Si po' mentira, por vanidades o por ilusiones. Que de alguna manera los hombres se encargan de hacer esas ilusiones reales por medio de la tecnología. Pero por lo mismo, por la ignorancia de la gente, por eso más que nada. Y como te digo al gente tiene hambre de Dios se deja llevar por esas cosas que al final de cuentas no reflejan lo que es el evangelio.

Usted cree que en esas circunstancias en estas iglesias que han sido cuestionadas ¿Tiene el Diabolo algo que ver en eso?

Obvio, porque... mira yo no te niego que el hombre que está al frente haya recibido algo de Dios. Yo no te niego eso. Pero sucede que mayor fue el amor al dinero. Y la palabra de Dios dice que el amor al dinero es la raíz de todos los males. Entonces como le empezaron a encontrar el gustito al dinero y ver que la gente era muy fácil de engañar, empezaron a hacer las cosas ya con fines de lucro. Pero yo no dudo, que en un principio, no era ese el deseo de esas personas. Y ahí está la otra parte, la tentación, el enemigo, provocando a los hombres a hacer del evangelio una mentira, con fraudes, con engaños y con fantasías. Porque eso de llover oro se certificó que no era oro.

Si era algo así como...

Era una cuestión dorada

Claro como una piedra... como fantasía.

Si po'. Ahorca como la esparció, no sé, obvio que él tiene sus ayudantes secretos que confabulan con todo y todos se llevan una buena parte de dinero, y por ganar dinero confabulan en todo lo que la persona encargada lo acredite. Pero yo pienso que la esencia de eso es que sus corazones conociendo la verdad se envanecieron con las ganancias deshonestas. Vieron que entraba mucho dinero, que podían hacer grandes cosas, sin que

nadie los controlara. Con decir algunas palabras, con decir algunas aleluyas, que al final a lo mejor no eran ni de corazón, todo era un teatro, para ganar a tantos hombres incautos, como dice la palabra del Señor. Esto lo habla la palabra así que esto no es extraño para nosotros.

Menciona estos tipos de engaños

En los postreros tiempos dice se levantarán hombres engañadores, que tratarán aún de engañar a los escogidos, o sea a los verdaderos hijos de Dios, con fábulas mentirosas, con doctrinas engañosas.

¿Y cuál es el rol que tiene la iglesia pentecostal tradicional con respecto a esas personas que se haya...?

Predicar a Cristo crucificado.

Darlo a conocer.

Claro. Nuestra esencia en el evangelio es predicar a Cristo crucificado, o sea Cristo murió para darnos salvación y la salvación es gratuita. Esa es la esencia del evangelio nuestro, predicar a Cristo, Cristo es la verdad Cristo es el camino, Cristo es la vida. Nosotros lo invitamos al templo por darle una dirección, por darle alguna cosa específica al oyente. Pero en ninguna forma lo estamos obligando a ir a nuestra iglesia, no, le damos la dirección por si es que el caballero se siente un poco perdido. Pero yo en mis predicaciones a la calle, yo en forma muy personal, yo digo si usted, incluso si usted tiene un templo cerca, vaya acérquese a un templo evangélico, pero preocúpese de que adoren a Dios en espíritu y en verdad, preocupase de que reconozcan a Cristo como el hijo de Dios y que se reconozca la sangre de Cristo como la que lava y limpia de todo pecado. ¿Me entiende?

Si, es el mecanismo que la iglesia tiene para aminorar esta situación de confusión que existe.

Claro y hablar la verdad po', si la palabra de Dios lo dice, lo dice bien claro.

Buenos saliendo un poco del tema, pero siguiendo la misma lógica...

Espérate déjame terminar la idea. Ahora la misma palabra de Dios dice que esos hombres habiendo conocido a Dios se vuelven contra Dios y esos son los famosos apóstatas de la fe.

Ah ya.

Que habiendo conocido a Dios, después lo niegan con sus hechos. Después muchos de esos que habiendo conocido y recibido a Dios, del espíritu, de la salvación, se vuelven contra esa verdad y ahora niegan a Cristo, niegan que es el hijo de Dios, niegan que el sacrificio fue real, entonces ya son apóstatas de la fe. Ahora los apóstatas no están en el mundo, los apóstatas de la fe, los que hablan en contra de Dios salen de las mismas iglesias pentecostales.

Ah, como que se dan vuelta la chaqueta.

Podríamos decir que sí. ¿Ahora quien trabaja ahí?

El Diablo.

El Diablo, el enemigo de nuestras almas, ¿cómo? De diferentes formas. A veces la misma iglesia se encarga de que estos hombres se conviertan en apóstatas, porque lo empiezan a adorar a él. Porque es un predicador excelente, porque es una buena persona, porque conoce la palabra, porque cuando predica la iglesia se manifiesta. Entonces la

misma gente pierde la visión, la ingenuidad de los hermanos y empiezan a adorar al hermano y no a Dios. Ya no van al templo a escuchar la palabra, van al templo porque va a estar el hermano. Entonces es otro instrumento que usa el enemigo es al vanagloria. ¿Qué hace el hombre? ¡Yo puedo mover masas! ¿Y qué hace? Hace su propia iglesia, con su propia doctrina, pero ya no mantiene la verdad, entonces son los famosos apóstatas de la fe, los que niegan la verdad. Eso.

Como le estaba diciendo. Esos son los mecanismos, por medio de la difusión de la palabra, lo usa la iglesia para solucionar el problema de confusión en el mundo cristiano

Sí, predicar la palabra, esa es nuestra esencia predicar la palabra, tal como es.

Pero por otra parte las iglesias evangélicas a lo largo de todo Latinoamérica y aquí en Chile igual, en cierta forma, encuentran sus raíces o un mayor arraigo en los sectores populares de la sociedad. Si uno mirara un gráfico se puede ver que las iglesias católicas o las capillas se concentran más en el barrio alto y las iglesias evangélicas en sus distintas denominaciones abarcan el espectro popular que es la mayoría de la población, por eso están en creciente numeración siempre, siempre van en alza, van creciendo año a año ¿De qué forma la iglesia ayuda a esos mismos sectores a sortear o a llevar este tipo de carencias materiales que tiene al lado de las espirituales?

Nosotros como iglesia evangélica pentecostal, nos preocupamos de predicar el evangelio, un evangelio de fe. Y el mismo evangelio de fe que es recibido en el corazón del hombre, hace que la persona sea prosperada en forma automática. Yo no desmerezco las otras iglesias que tienen grandes ayudas sociales. Nosotros lamentablemente en esa parte no tenemos refuerzos, en esa parte somos pobres. Porque, porque la esencia del evangelio es la fe. Ahora no quiere decir que en un momento dado haya algún hermano miembro de la iglesia, pero ya sabiendo que está pasando una necesidad, nosotros hacemos algo por el hermano. Pero no hacemos nada por ir a predicar a una población y ofrecer pan, no eso no lo hacemos. Nosotros primero presentamos el evangelio y después, a posterior, damos la ayuda que la persona necesita. En esa parte nosotros nos hemos quedado como atrás. Pero eso mismo ha hecho que la iglesia críe hombres de fe, nosotros vemos como se dice que el evangelio es para los pobres, pero también es para los ricos. El problema es que el tiempo no tiene tiempo de oír la palabra de Dios. En cambio el pobre sí, el pobre como tiene necesidad física, hace que esa necesidad física tenga un escape en la necesidad espiritual. Que hace el evangelio, predica el evangelio, presentamos a Cristo y hacemos que las personas mediante la predicación, crean en las promesas que Dios tiene para todos los que creen en El. El dice, su promesa, mejora nuestra vida presente, nos llama a un evangelio de paz y de bendición y nos prepara otra mejor, la vida eterna. Ahora el hombre de fe que acepta al señor y cree en las promesas, es pero automáticamente prosperado. Dios empieza a prosperar su trabajo, su casa, su familia y todos sus medios sociales. ¿Cómo lo hace el Señor? Tiene distintas formas, trabajos, va prosperando en la vida terrenal, hace que las personas hagan un uso productivo del dinero, no hay vicios, ya no se gasta en cosas indebidas el dinero. Entonces el dinero va a una producción familiar. Entonces se ve que ya después esa familia vaya prosperando paulatinamente. Pero todo de acuerdo a la fe con que crean a las promesas de Dios.

Entonces usted cree que por esa razón, en cierta forma el pentecostalismo chileno, a diferencia de otras vertientes latinoamericanas, es un poco reticente a meterse en cosas de políticas.

¡Exacto!

Hay casos aislados de alcaldes que han sido evangélicos, y quizás por ahí han ido enganando Pero, por ejemplo, en lugares como Guatemala o en Brasil, prácticamente son el partido mayoritario, partido evangélico que es el que gobierna el país. Una cosa que por lo menos acá en Chile ha sido bastante reticente

Por eso por lo mismo, porque el evangelio es apolítico y como te digo la esencia del evangelio es a salvación del alma ¿Cómo prospera el hombre? A través de la bendición de Dios. Dios le empieza a dar sabiduría, prosperidad en el trabajo, empieza a darle sabiduría a la dueña de casa, a los hijos. Todo eso se proyecta en que de un pobre hogar se pasa a un nivel social mayor. Eso en la iglesia se ve mucho. Bueno caso puntuales, por ejemplo, dentro de la iglesia nuestra hay un hermano que es millonario, tiene harta plata, pero como empezó el, él empezó manejando un camión, era chofer de otra persona, era el chofer, en la fábrica de Carozzi, era un empleado. ¿Pero qué pasó? A posterior el Señor le dio un camioncito chico, empezó a ser su propio administrador y ahora es un empresario de transporte, ¿me entiendes?, es un ejemplo puntual que te puedo dar, pero hay muchos más. ¿Qué paso?, el Señor le empezó a dar sabiduría para los negocios y él con lo que tenía empezó también a ser agradecido con la obra, ¿me entiendes?, no sólo fue recibiendo sino que también fue aportando para la obra de Dios El fue también dadivoso, le daba a los necesitados, de acuerdo a sus necesidades, el tendía su mano y Dios lo fue prosperando. Ahora es un gran empresario, sin estudios, cosa que le mismo reconoce, sin mayores padres que estuvieran ahí. Entonces no sé si ese sería un claro ejemplo de lo que Dios significa para nosotros el evangelio. Dios a través de su bendición y de la confianza que depositemos en él y de las promesas que él tiene para nosotros de prosperidad. Si nosotros nos agarramos, el Señor nos tira pa' arriba solo.

Gracias

Entrevista 5

Nombre: Hermana Sandra.

Rol: Grupo de Dorcas.

Edad: 45 años aprox.

Duración: 18 minutos.

Entrevista realizada: 30 de agosto de 2009.

A manera de introducción, ¿desde cuándo es miembro de la iglesia y desde cuando es miembro activa de la iglesia evangélica pentecostal?

Bueno, desde chica, desde que como que tengo noción, como de los 5 años, bueno ella activaba antes po', antes de que nacióramos nosotros ella activaba. Yo fui a la iglesia desde chica y... hasta los quince años, y de ahí yo, desde los 15 años o 16 no comencé no ir más a la iglesia porque ahí me casé y no fui más a la iglesia. Ahora activa estoy desde el 97', y de ahí gracias a Dios no he parado de servir al Señor.

¿Porque motivo Ud. volvió a la iglesia después de que se había ido?

Ah, porque me enferme, me dio pancreatitis y estuve 2 meses en el hospital, y de ahí empecé a reconocer que era tiempo de volver a la casa del Señor. Así que a la buena no

volví, volví a la mala, por una enfermedad. Así que ahí po' volví a la casa del señor, como el 96' salí del hospital y el 97' empezamos a activar en la casa del Señor.

¿Qué cosa de especial cree Ud. que tiene la Iglesia Pentecostal?

Especial... es la fe de las personas, porque uno sin ver a Dios, no lo ha visto nunca, tampoco he tenido sueños así cosas, pero... eso es especial cuando uno va a la casa del Señor, aparte que uno siente al Señor cuando va a la casa del Señor, es una alegría, y la fe que es poquita pero uno tiene esa fe porque uno recomienda, tenga fe uno solo por venir a la casa del Señor, eso lo empecé a ver.

Una de las cosas como que caracteriza a la Iglesia Pentecostal, o por lo menos como yo lo he podido ver, es que se configura como una gran familia, a diferencia de otros cultos que son mucho más jerárquicos, con autoridades mucho más rígidas... en la Iglesia Pentecostal funciona mucho más como una familia grande...

Claro, como una familia grande, estamos todos como unidos, a veces nos veímos más en la iglesia con los mismos hermanos que con los hermanos de uno carnales. Porque uno está yendo los lunes, está yendo en la semana, en los locales, entonces esta viéndolos más, y a los hermanos a veces pueden pasar un mes, 2 meses, 3 meses y no veis a los hermanos po'. Entonces es como más unidos que estamos en la iglesia.

¿Y porque cree que se da ese compromiso entre los hermanos tan fuerte?

Debido a que tenemos la misma creencia hacia Dios, los mismos pensamientos, los mismos sentimientos, todo eso, entonces nos congregamos, nos sentimos bien ahí, y estamos todos congregados.

Bueno, pasando más al problema mismo que estoy tratando yo, si hay algo que ha caracterizado a las iglesias pentecostales es la afirmación de que la existencia de la imagen del Diablo, Satanás, es concreta, es real, no es una idea vaga, es algo que existe y tiene manifestaciones concretas en la realidad. ¿Dónde y de qué manera se manifiesta la acción de Satanás?

¿En la persona?

O en el mundo, o en la persona, en cualquier cosa... ¿cómo se manifiesta?

Claro, referente al mundo ahora esta manifestado en la droga, esta manifestado ahora en lo referente a la homosexualidad, todo eso es el Diablo, en la depresión que está atacando ahora a la gente porque la atacan y matan, y ahí ya está metida la acción del Diablo para que la persona se mate y actué mal y para obtener una alma él po'. Así que en eso actúa el Diablo, en las cosas grandes que están pasando ahora en la tierra, de que hay tanta maldad ya po', ya el Diablo está haciendo de las suyas en la tierra ya po'.

Ud. me decía recién que tenía como “chipe libre”.

Claro po', el Diablo hace de las suyas ya po'.

¿Y por qué cree que ahora tiene “chipe libre”, que está pasando en el mundo?

Estamos más liberales ahora, la gente ya no le tiene miedo a nada, ya la gente hace las cosas... a veces los mismos de la iglesia también como que ya no le tienen respeto a Dios y hacen las cosas que no tienen que hacer, entonces estamos todos como metidos ahí, por eso hay que estar luchando y orando pa' no caer en lo que el Diablo quiere que caigamos, porque el Diablo sabe mis debilidades y me ataca a mi por ese lado, a mi o a las otras personas según la debilidad de la persona ataca el Diablo. Si por eso hay que

estar ahí constantemente orando, se supone que caímos pero no tan fuerte así, porque igual pecamos, igual tenemos debilidad.

¿Y cuáles son las herramientas que tienen los pentecostales para combatir esta...?

La oración, la oración y la comunión, ir a la casa del Señor a escuchar la palabra de Dios, porque sin eso yo he notado yo que no oro, y si yo no voy a la iglesia, por ser si yo no voy 3 días, fui el miércoles, no fui el jueves, no fui el viernes y ya fui el domingo, y ya como que uno desea escuchar la palabra de Dios y la oración en que uno está constantemente llamándolo a uno a orar y orar. Y eso, y el ayuno, yo soy re mala pa ayunar pero uno tiene que hacer eso pero le cuesta a uno hacerlo, si no la nombran a uno pa ayunar uno no lo hace, pero eso es lo primordial, la oración y escuchar la palabra del Señor pa poder permanecer en la casa de Dios y no caer tanto en pecado.

Una de las cosas que tiene esta representación como del mal, por lo menos en el mundo pentecostal, es que se combaten por medio de 3 frentes, que uno es Satanás, el otro es la carne y el otro es el mundo. ¿En qué consisten según su visión estas 3 cosas?

El mundo, ahí está metido todo lo que es malo, lo que es para mí la diversión, lo que es la diversión que tiene ahora la gente. Y la debilidad de la carne, que es la debilidad.... Por ser la debilidad de uno sería bailar, esas cosas así es la debilidad de la carne porque yo era buena para bailar entonces la tentación de uno es grande. O tomar o esas cosas así, porque de por sí que cuando uno va a esos lados a uno le dicen: "sírvese un vasito", "no, no, no". Esa es la debilidad de la carne. ¿Y la otra?

La carne, el mundo y Satanás. Bueno, por otra parte, como le decía anteriormente, como que a la sociedad actual parece no importarles mucho la figura del Diablo, como que no se le echa mucha responsabilidad de las cosas que pasan, se estima que pasan por otras cosas que no tienen nada que ver con él. Sin embargo, en la actualidad con todo esto de las libertades de culto han ingresado al país un montón de iglesias que vienen de todas partes del mundo, de china, de Europa, de oriente próximo, etc. Entre esos están los llamados neo-pentecostales que se supone que son una vertiente más carismática y exaltada de lo que son los pentecostales tradicionales como Uds. Entre esos están grupos como "Pare de Sufrir", que han salido en las noticias, están otros que se llaman "Iglesia del impacto de Dios" que salió en las noticias porque ahí decían que llovía oro. ¿Qué opinión tienen Uds. con estos cultos neo-pentecostales?

Bueno, yo estoy en contra de eso, porque ellos hacen su religión y sus cosas, hacen mal, a todos nos meten en el mismo saco, porque ellos lo hicieron dicen que todos los evangélicos son iguales, entonces como que a nosotros nos perjudican lo que ellos hacen. Por eso es que a mí no me gustan religiones aparte, no me gustan, porque siempre caen en pecado de algo, algo hicieron, algo tienen escondido, que... bueno, todas las iglesias tienen algo escondido, pero ellos como que hacen cosas peores, porque he visto tantas cosas, violaciones, tantas cosas que han hecho los pastores y todos salimos perjudicados.

¿Ud. cree que detrás de toda esta confusión tiene que ver algo la figura del Diablo?

Si po', también tiene que ver el Diablo ahí, si en todo lo malo esta el Diablo metido po', en todo lo malo, porque él quiere la destrucción de la iglesia la destrucción de la personas para que no se acerquen a Dios, entonces el toma todos sus medios para ver la manera de perjudicarnos a nosotros, sobre todo los que están más cerca de Dios más los ataca,

más los quiere atacar. Es que destruye él po', destruye a la persona cuando esta débil, la destruye cuando no está bien firme, la destruye no más.

Bueno, la última pregunta tiene relación con otra cosa. Una de las características del mundo pentecostal, a diferencia por ejemplo del mundo católico que es la iglesia más tradicional, es que tiene su fuerte en los barrios populares de Santiago en general. Por ejemplo, si uno pudiera ver una grafica, vería que la mayor cantidad de iglesias pentecostales se encuentran en San Bernardo, en Puente Alto, en La Pintana, Maipú, y las mayores cantidades de parroquias católicas se encuentran en Vitacura, Las Condes, La Dehesa. Entonces la fuerza más grande que tiene el mundo pentecostal es la gente popular, sin embargo eso, la iglesia es más proclive a manifestarse en temas de pobreza que afectan a la gente popular. ¿Cómo se manifiesta el mundo pentecostal a esas materias relacionadas con la gente pobre, tienen alguna forma de ayudarlos... por qué no se involucran con ese tema?

Es que nosotros nos vamos más a confiar en Dios, por ser, yo he visto personas que van a la iglesia pero que a la vez andan recogiendo cartones, entonces ahí a ellos les está fallando la fe porque nosotros creemos que si no tenemos para comer el Señor tiene que proveernos, pero tiene que ser grande la fe porque si no es grande la fe acudimos al vecino a conseguirmos, la manera de buscar, pero... esa es la parte de nosotros porque nosotros oramos a la vez por la persona y a la vez también se hace cooperación pero no así como los católicos que juntan y ayudan a las personas. Igual los mormones también ayudan a la gente, pero a la vez la ayudan para tenerlas con ellos, y nosotros no po, nosotros nos basamos en que Dios nos tiene que proveer, a mi me tiene que proveer el sustento de mi familia si mi esposo está sin trabajo, él me tiene que proveer, bueno y si Dios le da a otra persona para que me ayude es porque Dios quiere que esa persona me ayude. Entonces nosotros esperamos más por fe que por cualquier persona que nos dé allá afuera, nosotros esperamos del Señor la provisión. Y yo lo veo por ese lado, porque a veces entre más se ayuda a veces, la persona menos se acerca a Dios porque esta atendida a que le ayude la otra persona. Entonces nosotros no acá en la iglesia, porque acá en la iglesia si esta alguien necesitado oramos para que él señor le de trabajo, para que el señor le provea el alimento, si uno tiene la posibilidad de ayudar uno le ayuda, pero que nadie sepa, pero nosotros no hacemos esas cosas de caridad, nosotros nos vamos más a la parte de la fe de la persona. La fe de uno debería ser tan grande que no deberíamos acudir a préstamos, a sacar cosas con las tarjetas, a todo eso tendríamos que tener nosotros fe, pero la fe es tan pobre que uno llega a confiar en esa tarjeta, un banco, o en una persona que me preste, tenemos que tener más fe en él, por eso no hacemos nosotros eso, porque a veces hay personas se confían en lo que le den y no confían en Dios y en eso se basa la iglesia de nosotros, que tenemos que tener más fe en Dios que en las personas y si necesitamos algo recurrir a Dios y él nos da. A veces yo he pensado... una vez pensé: “tengo ganas de comer ese quesillo blanco que viene con juguito arriba, como tengo ganas de comer” y sabe Ud. que en la tarde llega mi esposo que una de adonde el esta le regalo un quesillo pa' que me lo trajera. No ve que entonces uno piensa y Dios se lo da, a veces Dios se la da al tiro y otras veces demora el Señor en darlo, pero en eso tenemos nosotros que estar en la iglesia confiados y esperando, en el Señor y no tanto en lo que nos traigan o lo que nos den, si no que más pedirle a Dios.

¿Y eso mismo explicaría de porque en Chile, a diferencia de otros países, los pentecostales son muy reacios a meterse en cosas de política?

Claro, no podimos nosotros salir en nada, tenimos que tratar si tenemos una dificultad o un problema ir a pedirle al Señor. Claro, se supone que están si hay problemas de violencia

intrafamiliar o todo eso, también uno tiene que acudir a los jueces y a todo eso, pero a la vez ir orando para que el señor lo vaya ayudando referente a eso, porque para eso están ellos también aquí en la tierra, para ayudarnos a nosotros, pero nosotros tenemos que estar orando a la vez para que nos vaya bien en lo que hagamos, si vamos con los jueces, si vamos a... a lo que hagamos tenemos que estar primero Dios. Igual los médicos, hay que orar primero, ungir al niño, después si uno ya no ve ir a los médicos, por eso están los médicos. Todo tenemos que basarlo primero en el Señor, confiar en él primero.

Bueno, eso es todo, salió cortita pero buena.

Bueno, algo le converse, porque soy media reacia a hablar yo... (Risas)

Muchas gracias.

Entrevista 6

Nombre: Hermano David.

Rol: Cuerpo de Jóvenes.

Edad: 26 años.

Duración: 20 minutos.

Fecha de entrevista: 1 de noviembre de 2009.

Para introducirnos en el tema vamos a empezar preguntando, ¿desde cuándo usted milita o es un miembro de la iglesia?

Yo desde que tengo uso de razón asisto y soy bien activo.

¿Por herencia de sus papás?

Por herencia solo de mi papá

¿Su papá era de la iglesia?

Mi papá es de la iglesia, cuando se casaron tenía casi 30 años, de ese matrimonio nació un hijo que es mi hermano mayor, se llama Pedro, ese niño a los 7 días se empezó a ahogar y el hecho de no encontrar ninguna solución médica, recurrieron a la iglesia, mi papa en su desesperación, a todo esto ninguno de los dos eran cristiano o tenían raíces cristianas, ni mi papa ni mi papá. En su desesperación mi papá dijo "Si Dios sana a mi hijo yo voy a ser evangélico", cuando él se levantó de la oración, a todo esto mi hermano estaba en el hospital, y Dios lo sanó. Dios le mostró en sueño a la iglesia que tenía que asistir. Porque a todo esto antes de que Dios le mostrara la iglesia él fue a otra iglesia, a otra denominación, pero no le gustaban. Entonces Dios lo que hizo le mostró el cuadro del templo de ese entonces y al pastor de ese entonces. Y preguntando y indagando se encontró con el templo y con la persona que era el pastor que el Señor le había mostrado. Entonces de niño me fui criando dentro de ese ambiente de la iglesia. Bueno por eso soy cristiano, bueno no por eso, esa es como la raíz.

¿Desde cuándo tú puedes decir que eres un miembro comprometido por voluntad propia con la iglesia? porque llega un punto en que uno decide seguir en la iglesia o no.

Claro, por cierto uno siente el deseo. Bueno yo tenía los 2 ambientes, por decirte así el ambiente mundano y el ambiente cristiano. Bueno de lo poquito que participé en las cosas del mundo, en realidad no tengo mayor conocimiento de las cosas del mundo, llámese fiestas y joteo, nunca he fumado, nunca he bebido, no sé lo que es estar curado, no sé el gusto que tiene la cerveza, nunca he tomado nada. A pesar de que nunca lo he probado no me atraen esas cosas, me atajo bastante el camino de mi papá que era el camino cristiano

Bueno pasando un poco a la investigación que estoy haciendo yo, que es una investigación que promete mucho. Una de las características que tiene el mundo pentecostal en general es que reafirma la existencia en un mundo moderno del Diablo o de Satanás. Eso parece que bastante novedoso, porque si existe una tendencia en el mundo es como a creer que esa figura ya no existe, a creer que ya no tiene inherencia en la realidad, como las cosas malas no pasa por el Diablo y eso es algo que se rectifica o se contradice en el mundo pentecostal, donde se dice que el Diablo es una figura que si existe. ¿De qué forma tú crees que el Diablo se manifiesta en el mundo y porqué lo hace?

Lo que tú dices es una gran verdad. Generalmente cuando pasan cosas malas de repente son consecuencias de malas acciones de uno, como un accidente son dificultades o consecuencias de uno mismo. No es que el Diablo esté metido en eso. Sino que son consecuencias de nuestro mal proceder, de nuestras malas actitudes, de nuestras malas decisiones. Pero de que existe el mal y que existe el bien. Con respecto a la existencia del Diablo es algo real, algo super real, y como se manifiesta en el mundo es de cientos de formas a través de la guerra, donde tiene mucha influencia encuentro yo es en las personas que se suicidan, yo creo que hay una influencia bastante enorme de parte del Diablo, y bueno en tantas cosas que se mete en ese mundo, la droga, la prostitución, aunque la prostitución es de años, pero en nuestra era yo encuentro que se ha metido bastante en la depresión misma, la droga, el alcoholismo, el mismo ocultismo.

¿A qué te refieres con ocultismo?

Me refiero a ocultismo a sectas satánicas, a sectas que practican ciertos rituales que no son muy hermosos en imagen.

Uno de los fundamentos teológicos que tiene la iglesia pentecostal, en relación a la figura del mal en general es que está compuesto de tres ejes principales que son el mundo, la carne y Satanás ¿Tú me podrías explicar con tus palabras a que se refieren estos tres ejes?

Mira yo no soy tan experto, así un erudito en la palabra.

No pero lo que tú crees o por lo menos lo que tu alcanzas a relacionar.

La palabra dice que tenemos tres grandes enemigos y como tu mencionabas nuestro peor enemigo es la carne. Como es nuestro propio cuerpo está debilitado en muchas cosas. Nuestro cuerpo quiere descansar, quiere estar bien, relajado, pasarlo bien, quiere estar en fiestas, este cuerpo quiere estar en placeres. No es que Dios no le gusten estas cosas, pero le desagradan algunas de ellas. Por ejemplo que nuestro cuerpo lo llevemos a al lascivia, yo creo que eso es algo desagradable ante Dios. Porque nosotros como cristianos tenemos que presentarnos... bueno la palabra dice que nuestro cuerpo es templo del espíritu santo y como templo no se puede presentar en mala forma. En cuanto al mundo ofrece muchas cosas bonitas, muchas luces, muchos pasatiempos buenos entretenidos. Pero a la larga nos pasa la cuenta, mucha fiesta nos pasa la cuenta, mucho alcohol nos pasa la cuenta, mucha fiesta nos pasa la cuenta, eso es lo que nos ofrece el mundo. Entonces a la larga el mundo es un enemigo nuestro, así se podría ver. Bueno y el Diablo lo único que quiere para los

cristianos es que se olvide de la fé que tiene. El Diablo lo que quiere lograr con el cristiano, es que el cristiano no confíe en Dios, ese es el objetivo del Diablo, que uno desvíe la mirada de Dios. Eso básicamente.

Pasando a otro punto. Es la relación con lo que se denomina los neopentecostales, por lo menos así los llaman los especialistas, que responden a una variedad de cultos mucho más carismáticos y estafalarios que los cultos tradicionales. Se supone que con esta apertura de la ley de igualdad de culto, han entrado cientos y quizás miles de cultos distintos provenientes de distintos lugares del mundo, cultos que viene de oriente, cultos que vienen de la China y de muchos otros lugares, y entre esos están los neopentecostales. Una de las vertientes que se conoce son los cristianos pare de sufrir, que es esta iglesia brasileña que ha sido cuestionada por estafa y ha salido en las noticias algunas veces, también está la iglesia del pastor Cid que la otra vez salió en TVN que hacía llover oro ¿Qué opinas tú como pentecostal del ingreso de estas religiones al país?

Mira esa respuesta está muy clara en la palabra de Dios, no recuerdo bien la cita, que dice en los postreros tiempos se levantarán falsos profetas, tratando de engañar aún a los escogidos, refiero a falsos profetas a personas que se dicen ser cristianos y dicen ser evangélico, pero detrás de ellos hay algo oscuro.

¿Tú crees que ocultan algo detrás?

No sé, en sí que ocultan, pero lo que sí se puede ver es que trabajan mucho con el lucro, eso se ve mucho, por ejemplo que depende de la cantidad de dinero para recibir algo de ellos y de la palabra de Dios.

¿Tú crees que detrás de esto está involucrada la figura de Satanás?

Sí.

¿En qué sentido?

Está involucrado Satanás en este sentido, porque la palabra de Dios sale así, en los últimos tiempos se levantarán falsos profetas. Dios nos vino a hacer el bien a nosotros no nos vino a cobrar nada, nunca nos ha cobrado por la salvación de nuestra alma, nunca nos ha cobrado por una sanidad, nunca nos ha cobrado por darnos salud o vida y si uno se enferma, recurre a Dios el nos sana. Como en ciertas religiones se cobra por esto yo creo que en eso influye bastante.

¿Cómo tú como cristiano que profesa una fe verdadera se da cuenta de cuales cultos son de Dios y cuáles no lo son? Existe algún indicador para decir si este culto represente una fe verdadera que se rige por la palabra u otra que no. Como se hace la diferencia o cómo tú te das cuenta.

En la vida nos encontramos con hartos dones que Dios nos entrega y entre ellos está el don de discernimiento de espíritu. Entonces con ese don que Dios nos entrega a los hombres, el discernimiento nos ayuda a discernir qué cosas son de Dios y cuáles no. Porque hay algunas cosas que titilan y son idénticas a las cosas que hace Dios, porque el Diablo también tiene autoridad, también tiene poder y dice la palabra de Dios que el Diablo también se transforma en ángel de luz. Entonces para saber cuándo es de Dios y cuando no, ahí entra el discernimiento.

Pasando a la última pregunta, que es un poco alejada de lo que hemos estado hablando, está relacionada con una afirmación, de acuerdo a al estadísticas que existen, censos y ese tipo de cosas, se ve que el fuerte de la iglesia pentecostal, se

encuentra en los estratos populares de la sociedad, si uno pudiera ver una gráfica se daría cuenta que la mayoría de los templos evangélicos se ubican en comunas como San Bernardo, La Pintana, Puente Alto. A diferencia del culto católico que concentra sus capillas en el barrio alto. Son datos estadísticos. Sin embargo, el mundo pentecostal es reacio a enfrentarse al tema de la pobreza a diferencia de la iglesia católica que tiene una postura más clara con respecto a ese tema Como hace el mundo pentecostal y de que maneras se manifiesta con esos mismos fieles que son pobres ¿Tiene una postura la iglesia o tienen una postura los pentecostales frente a la realidad de esa persona pobre que es la que asiste al culto? Una postura frente a las personas pobres que son un porcentaje importante de la iglesia, donde la iglesia católica sí tiene una postura clara, como la caridad, lo hogares, mientras que en el mundo pentecostal que es donde está inserta esa gente, no pasa nada.

Es que hay que ir a la palabra que Dios vino a los pobres. Es que no entiendo mucho la comparación.

Lo que quiero saber yo es que si la iglesia pentecostal se hace responsable de esa realidad, de que tiene gente pobre.

Sí por supuesto en nuestra iglesia hay mucha gente de escasos recursos y también hay mucha gente que tiene harta palta también, pero hay gente más pobre que adinerada.

¿Y qué hace la iglesia para ayudarlos a ellos?

La iglesia en si es poco lo que hace, lo que si hace es Dios, el actúa. Mira por parte mía mi familia es pobre pero Dios nos ha estado bendiciendo, Dios bendice a quien quiere, tanto al que tiene como al que no tiene estudios. Nuestra iglesia no tiene algún centro de ayuda a personas a mejorar su vida, Dios es el que se encarga de eso

Pero por ejemplo, ¿la iglesia ayuda a algún hermano que al está pasando mal?

Si por supuesto, al igual que los que están pasando por una dificultad o un problema difícil, se hace una ofrenda especial para ellos, o se junta mercadería y se le lleva.

En ese sentido, ¿tú crees que hay una prioridad más espiritual que material y que por eso se da esta situación, en el sentido que no tiene centro o un organismo para ayudar a ese tipo de personas?

Sipo porque la iglesia es algo más espiritual. Si uno va a la iglesia a buscar algo material no lo va a encontrar, pero cosas espirituales sí. Y la riqueza más grande que uno puede obtener es que Dios nos promete la vida eterna y eso no tiene precio, la misma salvación de nuestra alma. La biblia dice que un alma salvada vale más que todos los tesoros de este mundo, mira uno aquí en la vida puede ser muy pobre como cristiano, puede ser el hombre más pobre, la puede haber pasado todas, pero al llegar a la reino de Dios se va a encontrar con que valió la pena, porque Dios nos promete una vida maravillosa

En ese sentido, ¿esa situación explicaría por qué el pentecostal chileno, a diferencia de otros pentecostales de otros países, es reacio a participar de la política como lo hacen otras religiones?

En ese sentido la iglesia es bien reservada, tiene poca participación en cuanto a los partidos, de hecho la iglesia aquí en Chile es apolítica, si uno tiene algún pensamiento ese pensamiento es personal.

Gracias.

Entrevista 7

Nombre: Hermana Anónima.

Rol: Señorita.

Edad: 23 años.

Duración: 19 minutos.

Fecha: 30 de agosto de 2009.

¿Desde cuándo Ud. es miembro activa y consciente de la Iglesia Evangélica Pentecostal de San Bernardo?

La verdad es que nunca he sido muy activa (risas), pero voy a las señoritas más o menos de los 11 años, y yo creo que desde ahí soy consciente evangélica pentecostal.

Como que desde los 11 años tomaste responsabilidad propia ir a las señoritas ...

Si.

¿Antes?

No.

¿T e llevaban tus papas?

Si, y ahí iba más (risas)

¿Y por qué motivo empezaste a ir menos ahora que lo decidiste que antes?

Primero, porque voy por una decisión propia, voy como cuando quiero, y después, porque comencé a hacer más cosas, a meterme más en el estudio y también por tiempo.

¿Por tiempo, ese es el principal motivo?

Y a veces porque igual no quiero.

¿Y por qué no te gusta ir?

O sea, no es que no me guste ir pero a veces como que decido... es que como que a veces prefiero ir el domingo entero y los otros días hacer otras cosas. Y es más que nada eso.

Una de las características que tiene la IEP es que funciona como una gran familia. ¿A qué crees tú que se deba eso?

Bueno, en parte creo que porque en la iglesia se inculca mucho eso de que tú te tienes que preocupar por los otros hermanos, que siempre debes orar por los otros hermanos, y creo que hace que el trato no sea como tan impersonal como en otros casos, yo creo que en parte es eso. Y lo otro, es que también el mismo medio de la iglesia hace que se hagan como amistades y por lo mismo también suma que se haga como una gran familia. Igual como a nivel más espiritual, se supone que como todos somos hijos de Dios entonces como que no debería haber rivalidades y como que todos no tenemos que querer y preocupar los unos por los otros, así que es eso lo principal de porque funciona como familia.

Y de eso, por lo menos en tu caso, ¿Qué es lo que te falta para poder integrarte de forma completa a esa gran familia?

Ah, es que como muchas cosas. Por ejemplo, es que a veces yo no pienso tan parecido a cómo piensan ellos, como... es que yo considero que no son así mi familia, mi familia,

pero igual los considero parte de los hermanos de la iglesia, igual les tengo como afecto y respeto por lo que considero que no estoy tan alejados de ellos.

Pero por ejemplo, amigos o cosas así... ¿tienes en la iglesia?

Si, es que igual en ese sentido igual tengo súper pocos amigos pero no creo que sea porque no soy parte de la familia, siento que tal vez yo soy así no más.

Igual tú me dijiste recién que en algunas cosas eras como disidente de la opinión de la iglesia, ¿en qué cosas tú crees que no compartes que te hacen estar más alejada?

O sea no sé si que hacen, pero si las cosas que dicen. Por ejemplo, a veces igual se pegan sus predicadas de que la mujer debe someterse al hombre, igual eso como que te choca, o como que por lo menos que no tenís que ni o no puedes tener otra visión, que estas mal tú. Entonces igual esas cosas como que me chocan. Igual eso ya te lo he dicho, pero algo que yo he escuchado aunque nunca oficialmente de que, por ejemplo, que la donación de órganos está prohibida, entonces para mí esa cuestión no va. Pero aún así, a pesar de que tengo mis diferencias con eso no me siento tan rechazada por ellos, porque yo siento que ellos igual me integran, yo siento que yo soy la pesada, yo encuentro que ellos son bien amables conmigo, como que yo siento que me quieren mucho.

¿A qué crees tú que se debe la diferencia entre las mujeres que aceptan prácticamente sin cuestionamiento los preceptos de la iglesia y personas como tú?

Eh, no se (risas), o sea no he tengo una...

¿Tienes algo diferente a esas mujeres...?

Eh, yo creo que no, yo creo que no lo piensan mucho no más, como que no piensan mucho las cosas, como que las absorben así vienen no más po'. Así como Piñera le promete el mundo y ciertas personas que lo creen completamente, yo creo que es como el caso de ellas.

Pasando como otro tema, el tema directo de la investigación, una de las cosas que ha caracterizado al mundo pentecostal es que ellos reafirman en el mundo moderno la existencia del Diablo, un objeto que parecía obsoleto y fuera de lugar en las conversaciones políticas y sociales, ellos lo reafirman como algo real y concreto, con una participación real y continua y con el que se tiene un estado de lucha permanente. ¿En qué cosas se manifiesta esa acción del Diablo según tu opinión?

Se manifiesta de distintas maneras, se manifiesta principalmente cuando tú haces las cosas malas, y hacer las cosas malas se podría dar desde mentir y robar, hasta matar y violar una persona. Entonces esa es la principal en donde se ve la acción del Diablo, y a un nivel que es como de la biblia, se supone que hay como 3 enemigos que entre esos está el Diablo, desde ahí nace la lucha pero se puede reflejar en distintas formas, se puede reflejar, por ejemplo, en meterse en un matrimonio y hace que se destruya ese matrimonio, y ahí no es tan evidente la lucha pero a veces si es porque el Diablo está ahí.

Y en esos 3 campos donde se manifiesta el Diablo: la carne, el mundo y el Diablo. ¿Me podrías explicar un poquito en qué consisten cada uno?

Se supone que el mundo está lejos no sé si de la iglesia pero si del mundo que está entre los hermanos. Aparte, porque uno en la iglesia uno no toma como que uno es evangélico o que uno es cristiano, si no que es que uno tiene una forma de vida distinta al resto del mundo. Entonces, se supone que el mundo es todo lo que está alejado de ello y ahí tu puedes como nombrar, podrían ser las vanidades, no se po'... podrían ser estos

como antros de perdición y todo eso sería como el mundo, y todas las cosas del mundo están esas que te quieren hacer mal, están esas como grupos juveniles que tienen sus fundamentos bien raros también es mundo, todo lo que te puede llevar a ti al mal. Igual en la iglesia a veces son cuáticos, el mundo es la tele, la radio, no se po'... todo lo que te puede... no sé, la tele tú ves algo muy feo, la tele para un hombre y hace desear a una mujer, eso también es pecado, todo eso es el mundo. La carne, nuestro mismo cuerpo, significa todas las tendencias carnales que uno tiene, ahí empieza como la fornicación, el adulterio, todo eso sería como el pecado de la carne. Pero también cosas más superficiales, como mirar a una niña, también sería como cosas de la carne, o tus malos pensamientos, todo lo como propio de uno. Y el Diablo, se supone que eso es como algo más... yo considero que es algo como a otro nivel, como a un nivel ya de potestades de cosas que uno ya no puede ver pero si te pueden afectar y el caso más como evidente son como estas posesiones, ese es como el caso más evidente, ese es como el otro lado, ese es como el tercer integrante que te puede hacer daño.

Bueno pasando a otro punto, el penúltimo punto, los pentecostales no son el único grupo que reafirma la existencia del Diablo en la sociedad. Si bien, no son mayoritarias, hay otro tipo de iglesias que en los últimos años han entrado al país nuevas costumbres y nuevos cultos: cultos de Asia, cultos de Europa, entre otros. Entre ellos están los llamados neo-pentecostales que responden a una variación mucho más carismática y estafalaria de lo que vendría siendo el pentecostalismo tradicional que Ud. representan. Iglesias como esa son Pare de Sufrir, esta iglesia brasileña, esta la iglesia del Impacto de Dios, con el Pastor Cid que hace llover oro y que ha salido en las noticias un par de veces. ¿Qué opinión tienes tú de ese tipo de culto de acuerdo a tu postura como mujer pentecostal?

Yo creo tajantemente que esas son personas que tienen como adentro al Diablo y que quieren desde antes hacer el mal. Yo no les veo en verdad nada bueno, aunque a veces se dice que empezaron con buenas intenciones, de verdad yo no lo veo tan así. Yo creo que ellos ven la ignorancia de la gente, ven la inocencia y ven que pueden hacer creer cosas en las demás personas con puras mentiras, porque yo en parte veo que son milagrosos a veces, no les veo la... o sea yo se que son mulas, son mentirosos, pero yo creo que igual pueden hacer cosas, pero esas cosas son porque está el Diablo metido y más que el Diablo son sus potestades. O sea, yo creo que ellos si han sanado gente, pero... no me refiero a estas iglesias específicas, me refiero como a otras iglesias porque yo no sé cómo son estas iglesias, pero en general a los jefes de estas como sectas. Por eso, o sea, yo les guardo como bastante respeto por lo mismo, porque yo creo que son como el Diablo disfrazados de esas personas como buenas y que simplemente quieren como confundir a la gente, tratan de aprovecharse de la gente y simplemente es eso porque esas personas que están ahí... lo siento, mira, en mi iglesia te dicen: "mira, si tu a Dios lo sientes", yo creo que esas personas para que estén tan apegados sienten cosas también, entonces yo creo que si tienen sus espíritus raros por ahí. Por ejemplo, en la iglesia acá te dicen: "no, mira, cuando tú conoces a Dios tú sientes una paz infinita", y yo creo que ellos... así me lo explico, para que ellos sientan tanto apego a ellos y les crean fervientemente es porque realmente han sentido algo, no creo que estén ahí porque lo encuentran entretenido si no tenis algo como más, yo creo que ellos si han pedido cosas y si se las han cumplido, solamente que yo creo que son como otros espíritus que hacen cosas que también son poderosas, esa es mi visión.

Entonces como haces en el caso tuyo... porque se supone que Dios no solamente es exclusivo de la IEP, se supone que está en otros lados y se puede

encontrar mediante otros mecanismos, mediante otras iglesias, ¿Cómo haces tú para reconocer entre una iglesia “mula” con respecto a otra que es verdadera?

Ya, es que eso es lo fundamental, significa que una iglesia que es buena a mi criterio, tampoco puedo generalizar, sería la que primero te proclama y te llama a buscar tu salvación, la salvación del alma de forma personal con Dios, y lo otro que proclame a Cristo como tu salvador, y que sepa que Dios se divide en Dios padre, Dios hijo y Dios Espíritu Santo, porque hay otras vertientes que te reconocen a Dios padre, Dios hijo pero no a Dios Espíritu Santo, otros que solo al Dios pero no al hijo, yo creo que eso es lo fundamental, pero lo ¡fundamental, fundamental! es la salvación del alma, de que Dios no te está llamando a bendecirte con grandes posesiones, que Dios no te está llamando para hacerte súper guapo ni súper popular, que Dios tampoco te llama incluso a sanarte tus enfermedades que es lo que hacen otras iglesias, Dios no te llama a... es que a eso voy, porque nosotros también te decimos que Dios te puede sanar, eso no te lo voy a negar, pero el fin no es eso, el fin es que tú encuentres la salvación de tu alma, ese es el fin. Es igual, en mi iglesia te pueden decir: “Dios te puede sacar de la pobreza”, está bien, y te va a bendecir pero ese no es el fin, el fin es que tú tengas la salvación del alma y mientras ese sea el fundamento de la iglesia, esa es una iglesia verdadera.

Por ese mismo punto que tú tocaste recién, nos lleva a la última pregunta. De acuerdo a lo que hemos podido ver en el panorama religioso actual chileno, uno se da cuenta que las iglesias pentecostales encuentran su mayor respaldo entre las capas más populares de la sociedad, en las comunas más periféricas como San Bernardo, La Pintana, Puente Alto, Maipú, en desmedro de otros cultos que se concentran en el sector alto, como el católico. Sin embargo todo eso, la iglesia católica es la que se manifiesta en torno a temáticas sociales que afectan a esos grupos socioeconómicos más reprimidos. ¿Qué opinión tiene la iglesia en general, y tú en particular, con respecto a esa situación?, ¿tienen algún tipo de postura frente a sus propios fieles?

Yo considero que no se hace cargo como institución, así como que se yo: “vamos a... acuérdense de que esta ofrenda va para los hermanos más pobres”, no. Porque yo creo que van a otra base, va a que si tus estas pasando por ciertas necesidades, tú tienes que tener la fe suficiente para saber que Dios te va a ayudar en eso. Ese es como la primera base, el primer fundamento, de que se supone que es por algo, es por algo que Dios te está pasando por la pobreza, porque quiere no se... que seas más humilde. Pero por otro lado, la iglesia igual se preocupa de los hermanos más pobres, pero como te digo no se preocupan todos los meses, pero si se preocupan de las viudas pobres, de los hermanos más pobres como dándoles su cajita de mercadería, pero lo principal van a eso, a que si tu eres pobre o estas pasando necesidades, Dios te puede ayudar en eso y un poco se desligan en ese sentido. Pero por otra parte, en el sentido de porque hay más adherentes pobres, yo creo que es porque la gente pobre tiene una necesidad a todo nivel, porque no tienen cosas, no es como la gente con más dinero que suplen casi todas sus necesidades. Entonces yo creo que en esa carencia que tienen como que empiezan a buscar cosas y en esa búsqueda encuentran a Dios, y ahí se dan cuenta que la felicidad que buscan no es solo por dinero también es como espiritual, yo creo que por eso se concentra en los estratos más pobres porque hay una mayor búsqueda, yo en verdad no encuentro a mucha gente con plata en esta búsqueda como a la gente pobre, yo creo que por eso se concentra tanto.

Y bajo esta circunstancia ¿Tú crees que por eso los pentecostales chilenos, a diferencia de otros países, han rehusado a meterse en temas políticos o en la política misma?

Es que yo creo que el de inmiscuirse en la política misma es a otro nivel, se supone que como nuestra vida es como espiritual la política no nos debería interesar porque la política solo debería ser Dios, y que el presidente que este o las leyes que sean, Dios te va a ayudar en todo. Entonces en teoría, igual tengo mi cierta contradicción, porque si la iglesia se define como apolítica ninguno debería votar, o sea es eso lo que yo creo, pero igual varios votan. Pero es por eso que yo creo que no se inmiscuyen, por una cuestión de fundamentos.

Bueno, eso es todo, muchas gracias.

De nada.

Entrevista 8

Nombre: Hermano Jonatán.

Rol: Grupo de jóvenes.

Edad: 21 años.

Duración: 41 minutos.

Fecha de elaboración: 2 de noviembre de 2009.

¿Desde cuándo eres miembro activo de la iglesia?

Desde que nací pertenezco a la iglesia, desde un principio con los niños, es típico en la iglesia que los papás te llevan. Bueno a mí siempre me gustó, hay varios niños que dicen que los llevan obligado, a mi no, a mí siempre me atrajo el tema. También cuando era chico era muy apegado a mi papá, mi papá siempre estuvo metido en todas las cuestiones de la iglesia, entonces yo tenía que estar metido ahí. Como miembro activo de la iglesia, a los 14 años pasé a ser miembro probando, que significa que vas a pasar a ser miembro oficial de la iglesia, o sea te pasan por los libros de la iglesia. Eso es un proceso de un año. Donde prueba si tú vas a los servicios, vas a las predicaciones, sin necesidad que haya una obra en ti, en el sentido de lo que nosotros entendemos como obra que es cuando Dios cambia la vida del hombre. Probando, es como dice la palabra, te prueban, te están mirando, te están observando cómo te desarrollas en la iglesia. En general te prueban un año, a mi me dejaron probando dos años. Después me pasaron a miembro en plena comunión, que significa que pasas a ser un miembro activo de la iglesia y puedes hacer muchas cosas como por ejemplo tomar servicios en el púlpito. Como te observaron todo este tiempo, ellos te encontraron capaz de subirte al púlpito y predicar la palabra. Porqué enfatizo tanto en esto de la palabra, es porque para nuestra iglesia tomar la palabra es como lo más importante de todo servicio. Entonces si alguien no puede desarrollar la palabra, no sirve po', o por lo menos no sirve para predicarla, como la va a predicar si no la entiende. Entonces bajo esos conceptos a ti te evalúan y te desarrollas en la iglesia. Entonces miembro activo de la iglesia soy desde los 16.

Cuando uno es miembro activo aparte de pasar por estas barreras que pone la misma iglesia. Existe un proceso de autoconvencimiento donde tú te haces por responsabilidad propia miembro de la comunidad.

¡A claro!, correcto.

Por qué motivos específicos tú decidiste involucrarte de esa manera en esa comunidad ¿Qué tiene de especial la comunidad pentecostal que te hace involucrarte de esa manera?

Mira no tanto en el tema pentecostal, sino que personalmente fue la iglesia que a mí se me inculcó desde chico. A que voy, a que yo dentro de la iglesia viendo que mis papás tenían una obra de Dios en ellos, a que voy con obra de Dios a que antes hacían cosas que ahora no hacían, como que yo sentía que Dios les había cambiado la vida, entonces estando en esa situación yo vi al bendición de Dios sobre ese matrimonio. Como hijo, no por la iglesia, o más bien siendo cercano a ella, entonces personalmente yo quise tener esa vida, no una vida bendecida materialmente, sino que una vida en que Dios sea el centro de todo. Yo siempre desde chico, se me ha inculcado en la iglesia que el joven debe buscar su salvación, eso se habla en la iglesia, que es buscar la salvación, es cuando tú sientes que Dios hizo un cambio en ti, pero cuando realmente estas totalmente convencido de que Dios tomó dominio de tu ser, una cosa tan mínima como que antes la persona decía garabatos, entonces es un cambio de vida y ya no los dice, el evangelio en sí es un cambio de vida. Entonces yo me interesé por eso y a los 14 años yo estaba muy mal muy mal, porque mi hermano mayor, que era mi hermanos ejemplar yo lo adoraba él era todo, el ejemplo a seguir, era el hijo más correcto, no lo digo en un tono envidioso, si no que yo estaba orgulloso de él, era como te digo el ejemplo a seguir. Bueno el se mandó el condóro dejó embarazada a la niña, bueno siendo tan ejemplar en la iglesia eso es absolutamente reprobable, porque se supone que si hay una obra de Dios en ti, Dios tiene que tomar dominio de tu ser, tus miembros ya le pertenecen a él y estas consagrado a él, no quiere decir que no peque, incluso hay pecados mucho peores pero que no se notan. Bueno pasó ese problema y mi hermano se fue de la iglesia. Entonces en esa aflicción yo estaba muy mal, porque él era el que me llevaba a la iglesia, me movía, me llevaba a los jóvenes. Entonces estando en esa situación, yo estaba muy triste y la casa estaba mal, mi mama estaba mal. Entonces estando triste como que le eche mano a la fe, entonces oré al Señor, sabiendo que el Señor nos escucha cuando oramos, yo le dije que necesitaba un compañero nuevo. Necesitaba un compañero nuevo porque mi compañero que era mi hermano se había ido, lo había perdido, ya no iba a la iglesia, entonces me sentía solo. En ese tiempo no había una obra de Dios en mí, entonces yo me sentía más solo todavía, entonces en mi oración yo le decía que necesitaba un compañero, pero un compañero que me acompañe a los servicios. Yo estaba en esa petición sin darme cuenta de que mi solución era que Dios me demostrara que iba a ser una obra en mi vida, iba a cambiar mi manera de pensar y todo el tema. Yo le dije “mira Señor yo quiero que en una semana tú me hables por tu palabra y me confirmes que yo soy tu hijo, en el sentido de que tú me vas a salvar o me quieres salvar o me salvas”. Bueno hay una palabra en la Biblia que dice desde que creíste fuiste salvo, entonces bueno yo desde chico siempre creí ciegamente en Dios y le creí a Dios po’. Porque una cosa es creer en Dios y otra cosa es creerle a él, porque por ejemplo casi toda la gente dice que cree en Dios, pero creerle a Dios es distinto, por ejemplo creerle a Dios es decir que él puede levantar a los muertos y ahí no toda la gente te va a creer po’, ahí es distinto. Entonces creerle a Dios es como creer en todo lo que es de Dios.

Y estando en esa situación yo oré al Señor una semana “Señor por favor yo voy a abrir tu palabra el domingo y necesito que tú me confirmes que yo soy salvo” y cuando llega ese día yo oré, me levanté y tomé la Biblia, porque yo como un joven de la iglesia sabía que la Biblia es la palabra inspirada por Dios, entonces eso quiere decir que cuando la lees es como si Dios mismo te estuviera hablando por medio de ella. Entonces yo dije “Señor la primera palabra que yo lea tiene que ser de salvación para mi vida y yo voy a entender que tú me salvas en ese momento. Entonces qué paso, yo abrí la palabra y me

dio en Hechos 13:48 donde dice “Sabed pues varones hermanos que por indio de él se os anuncia perdón de pecados” esa fue la palabra. Entonces como la salvación del hombre es por medio del perdón de pecados yo dije “ya, desde este minuto yo soy salvo”, entonces lo que yo hacía antes ya no lo voy a hacer, por ejemplo si era desordenado en la escuela ya no lo voy a hacer. Hay gente en que la obra de Dios es extrema, en el sentido de que gente muy drogadicta Dios se le presenta y le dice que lo salva y al otro día son otra persona entonces antes pelaban ahora ya no pelean, si antes decían groserías ahora ya no, pero no es porque ellos se midan si no es que no les sale no mas, es como una cuestión milagrosa. Lo mío no fue así, no cambié de un día para otro, pero si fue un proceso en que yo me fui arreglando, arreglando, y en un año yo fui un joven totalmente distinto, responsable, de ser el último en el curso era, no era el primero, pero era el tercero por ejemplo, entonces se veía una diferencia notoria y ahí me metí más en la iglesia creyendo que Dios había hecho una obra en mí.

Pasando al tema de la investigación, yo parto de un supuesto o una premisa y es de que en el mundo moderno la imagen del Diablo ha ido retrocediendo. Por ejemplo si uno prende la televisión o mira los medios de comunicación la cosas que pasan el mundo, las cosas terribles que pasan en ninguna parte se le echa la culpa al Diablo.

Claro.

Prácticamente el mal ha sido desligado de esa figura. En contraposición a ese proceso que se ha ido dando también está otro proceso que se levanta que son los pentecostales e iglesias afines que reafirman en el mundo moderno la existencia del Diablo y su poder. De acuerdo a tu conocimiento y a tu postura como pentecostal, ¿Cómo se manifiesta esa figura en el mundo moderno?

Así lo veo yo, resulta que todas las cosas malas que pasan es por medio del pecado del hombre. Bíblicamente el hombre desde un principio fue hecho a imagen de Dios, eso dice la Biblia, qué quiere decir a imagen, que lo hizo como él es, eso quiere decir que Dios tiene cabeza, hombros, porque lo hizo a imagen, así dice la Biblia. Lo otro es que al hacerlo a imagen y semejanza lo hizo con los mismos sentidos de él, no con el mismo poder, pero con los mismos sentidos. Y como Dios no comete pecado, el hombre tampoco tenía pecado, dice la Biblia que la paga del pecado es la muerte, o sea nosotros por medio del pecado morimos, que me refiero, a que si Adán en el huerto del Edén no hubiese pecado, el hombre hasta el día de hoy no conocería la muerte. Porqué, porque por ejemplo desde un principio bíblicamente el hombre no moría, imagínate que Adán vivió, dice la Biblia, no sé si 600 o 900 años y se fue acortando la vida del hombre, después los nietos vivieron menos, menos, menos. Por ejemplo Matusalém que es el hombre que más vivió, vivió 969 años, entonces se va acortando después en la Biblia sale que vivieron 600, 500, 400 años, hasta el día de hoy que vamos en 75 años promedio de vida. Entonces personalmente pienso que la muerte de la persona se debe al pecado de Adán. Entonces el Diablo en sí, porqué uno lo liga siempre al pecado, porque donde hay una obra de Dios no debería haber pecado, pero como el hombre nace en pecado, porque desde que Adán pecó en un principio toda la tierra se corrompió, entonces uno ya nace en pecado, dice la Biblia. Entonces a causa del pecado que hay en la vida del hombre pasan cosas malas los asaltos, los robos, los accidentes por borrachera, coas así po’. Bueno me enredé un poco la pregunta es ¿cómo veo yo a Satanás en el mundo?, ¿cómo lo veo representado?

En qué cosas se manifiesta, de qué maneras.

Mira el Diablo se representa en el pecado y en la tentación a pecar. Satanás en la biblia es llevado el príncipe de las tinieblas, entonces el siempre te va a llevar a pecar,

siempre va a tratar de poner algo para que tu peques. Personalmente creo que Satanás ha agarrado cualquier fuerza, por ejemplo una cosa tan básica, el internet hace diez años era una cosa tan lejana para cualquiera, ahora es súper cercano y tení una manga de cosas en internet, un ejemplo básico Satanás es el que lleva a los hombres a los vicios como la droga, el alcohol, todo lo que es la prostitución y eso para el hombre es pérdida, es como que quiere destruir al hombre, al género humano. Entonces Satanás en sí trata de hacer pecar al hombre porque así lo tiene bajo su dominio, porque si el hombre no pecara estaría más cercano a Dios que a Satanás. Porque Dios dice que el ama al pecador, en realidad el nos ama a todos yo soy pecador tú eres pecador, pero aborrece pecado y pecado es todo lo que desagrada a Dios, por ejemplo pensar en una mujer carnalmente ya es pecado, incluso dice que si uno desea una mujer en su mente ya es considerado adúltero. Satanás yo lo veo representado en el pecado del hombre y en que lo que él te lleva a pecar.

Pasando a otro tema de la investigación, también se parte de una premisa que es que en el mundo moderno las iglesias pentecostales tienden a rectificar la figura de Satanás en el mundo como una figura real y activa, que tiene poder. Sin embargo tampoco es la única, desde 1999 con la ley de libertad de culto han ingresado al país distintos cultos que ya superan las mil, que han venido de distintas partes del mundo como de China, de Europa, de África, de distintas partes, de los lugares más recónditos que te puedas imaginar ha llegado un culto que representa una corriente religiosa, filosófica o ideológica. Entre esos están los que los especialistas de la ciencia de la religión están los llamados neopentecostales. Que resultan ser una corriente mucho más moderna, mucho más carismática y de repente mucho excitada y liberal que las corrientes más tradicionales. Entre ellas están los más representativos o los iconos como por ejemplo, que ha sido muy cuestionada, la iglesia pare de sufrir que es la iglesia brasileña y que ha tenido algunos problemas de litigio por platas, esta la iglesia del impacto de Dios que es la iglesia del pastor Cid, que también es una iglesia chilena y que también fue introducida por misioneros y la otra vez salió en TVN que es la iglesia que hace llover oro y también tuvo problemas con la justicia por algunos litigios.

¿Es ese que se hace llamar obispo?

Claro y es un tipo que anda con mucho oro encima y viaja en un 4x4 y es un poco extraño ¿Qué opinión tienes tú como pentecostal acerca de estos cultos? Que se suponen que representan un estilo renovado del pentecostalismo.

Personalmente, pucha es que yo conozco las dos que tú me dijiste, si tal vez conociera más tal vez tendría otra opinión. De las nuevas, como pare de sufrir y el impacto de Dios, personalmente creo que es un negocio, definitivamente un negocio, por ejemplo yo una vez vi que el pastor Cid reúne a como 5000 personas po' fácil o 10000 personas y le calculaban que si todos diezmaran una parte de su sueldo el gallo recogía no sé si 60 o 120 millones mensuales, entonces eso es mucha plata. Yo no sé en qué grado serán dirigidos pro dios, pero bíblicamente no están de acuerdo con la palabra, por ejemplo Dios nunca aprueba que tú seas como muy lujoso. No digo que los pentecostales estemos llamados a ser pobres, pero por un tema de valores o cómo representas tú el evangelio a las otras personas. En cambio si ven a un gallo lleno de oro andando en los medios autos, entonces prácticamente eso no demuestra una obra. Yo supe por ahí que se había agarrao a cuchillazos adentro de esa iglesia

Si po' hubo un problema que había posesión ilegal de armas, encontraron un par de escopetas hechizas y unos sables.

Entonces todos esos escándalos demuestran que nos es dirigido por Dios. De partida Dios cuando envió a Jesucristo fue crucificado, resucitó y ascendió a los cielos y Jesús dijo “voy pues a preparar lugar y rogaré al Padre que os envíe un consolador” que para nosotros es el Espíritu Santo aquí en la tierra y el es nuestro consolador y dice también “y el os guiará a toda verdad y a toda justicia”, entonces si nosotros como pentecostales somos dirigidos por el espíritu de Dios no podemos estar ligados a estas cosas. Ahora el Pare de Sufrir considero que es un negocio más grande todavía por ejemplo yo sabía que habían investigaciones sobre ellos, por ejemplo vendían 3 ml de aceite a como 10 lucas y decían de que era aceite de no sé dónde y después investigaron y prácticamente era aceite “acuenta” entonces imagínate de un litro sacaban 300 botellitas a 10 lucas son tres millones de pesos po’, o sea es un negocio redondo, redondo, redondo, que no tiene ningún fin cristiano y aunque fuera un fin por ejemplo pa’ dárselo a los pobres o pa’ darle comida a los mendigos o para hacer hogares de ancianos, aun así delante de Dios no es justificable, porque lo hacen mediante mentiras o literalmente mediante estafas. Entonces teniendo esta imagen de ellos yo pienso que ellos tomaron la palabra pentecostalismo en Chile para camuflarse en la sociedad, porque personalmente pienso que el movimiento pentecostal en Chile es demasiado bien visto, tiene una crítica buena de todos los ámbitos desde el político hasta el último personaje de Chile, por ejemplo el pastor de nuestra iglesia dijo que una comisión de senadores y diputados fue a hablar con la autoridad máxima de nuestra iglesia para rogarle que no dejemos de predicar en las calles , porque ellos ven el cambio de la persona, un ejemplo tan básico hace 10 años todas las cárceles chilenas tenían capellanes católicos, que conociendo gente que estuvo metida en la cárcel en ese tiempo decían que prácticamente era una pérdida de tiempo. Después empezaron a ingresar capellanes evangélicos, no te estoy diciendo pentecostales te estoy diciendo evangélicos y ahora hay sus 600 canutos a dentro de las cárceles fáciles. Y ahora ellos salen, no todos, pero ellos salen y llevas una vida cristiana afuera, o sea como que Dios les cambia la vida, cosa que jamás percibieron con la iglesia católica, no estoy diciendo que la iglesia católica sea mala, no la estoy atacando en ninguna manera, pero esto que se ve ahora es más visible. Entonces viendo todo ese prestigio que tiene el pentecostalismo en Chile yo creo que esas iglesias se camuflan bajo ese nombre, porque ni en doctrina ni en orden están ligados a nuestra doctrina pentecostal, son casi autodenominados neopentecostales, pero no creo para nada que estén regidos por la palabra.

Tu como harías a simple vista como ejercicio para identificar, porque el universo de denominaciones se ha expandido, a pesar de que la iglesia metodista pentecostal y evangélica pentecostal son casi el 80%, pero ese 20 % restante cada vez se va fragmentando más ¿Cómo haces tú para determinar si esa iglesia va con Dios o no va con Dios?

En la Biblia dice “por sus frutos los conoceréis”, entonces el cristiano verdadero debe dar buenos frutos, a qué se refiere con buenos frutos a que la persona se tiene que ver como una persona distinta, personalmente yo no puedo ser igual a las demás personas, una cosa básica alguien que me escuche hablar y diga esta persona que es distinta, porque hablo veinte horas con él y yo no le escucho ni medio garabato. En una sociedad tan llena de insultos por ejemplo no decir garabatos es una cuestión que marca una diferencia tan grande dentro de otras personas, no digo que no existan gente que no tenga una obra de Dios y que no los diga, pero es una cosa básica, por ejemplo también como te comportas en la sociedad, sin tratar de hacer mal a nadie. Porque la vida del cristiano no es tratar de no hacer cosas malas sino alejarte de las cosas malas que es el pecado y hacer cosas buenas. Entones por ejemplo el pastor de esa iglesia el impacto de Dios y veo que el gallo tiene la cache de problemas judiciales, que siempre anda con polémica, que decía que

hacia llover oro y después lo analizaron y vieron que era totalmente fantasía, entonces de que estamos hablando, esos no son frutos verdaderos de un cristiano, prácticamente es como una estafa, entonces así personalmente yo los diferencio. No digo que toda esa fragmentación de Iglesias sean todas chantas, porque por ejemplo hay muchas personas que lo ven como negocio, onda yo conozco mucho de la Biblia y me siento capaz de hacer una iglesia evangélica y en el patio de su casa pone una iglesia y se pone a predicar y llega gente y vive de las ofrendas, hay mucha gente que lo ve como un negocio. Pero yo nos los veo a todos así, hay mucha gente que está muy allegada a la palabra de Dios. Personalmente veo que la iglesia que está totalmente acorde con lo que dice la Biblia va por un buen rumbo, la iglesia que se aleja de lo que dice la Biblia que no hace las obras conforme a la Biblia no representa, porque Dios dice que la Biblia es la palabra profética aquí en la tierra, es como la palabra de Dios en la tierra, entonces ahí Dios te enseña a comportarte, te enseña a como vivir con la gente y Dios te enseña cómo ser un cristiano, entonces si tú no respetas esas cosas, ¿qué está leyendo? ¿estás leyendo libros? no sirve po'. Entonces dependiendo de los frutos que den la iglesia o la persona así se reconoce a un cristiano.

Tu por ejemplo, dentro del mismo ejercicio, todas esas iglesias que no se apegan a los frutos de la palabra, nos e apegan a la doctrina o a los pilares básicos que establece la Biblia, ¿en esas iglesias tiene que ver la figura de Satanás detrás?

A ver no veo a Satanás representado en ellos, no veo que Satanás haya puesto a ese varón ahí para turbar a la gente, pero lo que sí puedo ver es que Satanás puede turbar a la persona, a qué se refiere turbar, turbar se refiere a que Satanás mete en tu mente cosas erradas, entonces como formó una mala imagen en ti, una mala doctrina, una enseñanza mala y tú le estas enseñando a la gente y toda la gente está aprendiendo mal, entonces claro que yo puedo ver a Satanás ahí po', porque la gente como está mal enseñada va a ser llevada al pecado y como te decía antes Satanás eso es lo que busca.

El último punto es un poco diferente se relaciona también con un ejercicio, si uno mira una gráfica se podría ver que hay una mayor concentración de iglesias evangélicas, en sus distintas denominaciones y pentecostales en particular, se encuentran en las comunas periféricas de la capital. Si pudiéramos mirar la última encuesta Adimark del año 2007 veríamos que la mayoría se concentra en La Pintana, Puente Alto, San Bernardo, Maipú y comunas como esas, a diferencia de las parroquias católicas que se concentran ahora en las comunas de Vitacura, La Dehesa, Providencia, en Las Condes. Se supone que la mayor cantidad de fieles que tiene el mundo pentecostal se encuentra en los estratos populares de la sociedad, no obstante, ante esa situación, en general la iglesia católica es mucho más proclive a manifestarse sobre temas sociales que inmiscuyen a este tipo de personas, a diferencia del mundo pentecostal que al parecer no tiene un discurso claro frente a ese tipo de situaciones, no tiene una manifestación política clara ¿Por qué crees que se da esa situación?

Haber lo primero la gran razón de que porque se concentran las iglesias evangélicas en la periferia, en realidad es muy común que en las partes de escasos recursos hayan muchas iglesias evangélicas. Entonces personalmente lo veo así, cuando el hombre se aflige o está pasando problemas busca Dios o cuando la persona se enferma se acuerda de Dios o no tiene trabajo y se acuerda de Dios, pero cuando están bien es muy difícil que la gente que no sirve a Dios se acuerde de él. Entonces si tú comparas la vida de una comuna como La Pintana, una comuna que debe tener un alto porcentaje de pobreza, toda la gente debe vivir llena de problemas, onda una mamá tiene a sus cuatro hijos metidos

en las drogas. Entonces esa desesperación los lleva a buscar a Dios y a servir a Dios, entonces hay una mayor cantidad de fieles, entonces es más fácil poner una iglesia porque tu sabías que tus fieles se te van a congregar po, no así en las comunas de alto ingreso como La Reina o Providencia que son gente que no presentan problemas, por ejemplo si se enfermaran tienen los mejores médicos o los mejores colegios, entonces como que ellos no sienten una necesidad de buscar algo más allá.

Ahora la diferencia de religiones, no se po', la iglesia católica yo la veo en estos barrios como que al gente va por congregarse o por tener una religión, onda va a misa, escucha al cura y se va para la casa y después tu les preguntai que religión soy y te dicen no yo soy evangélico, claro porque ellos profesan esa religión y van a esa iglesia, personalmente creo que al diferencia se debe a esas cosas, a la diferencia prácticamente de mentalidad, porque una persona de La Pintana o de un barrio muy pobre no va a pensar como un gallo de La Dehesa, lo encuentro imposible, por ejemplo una persona de La Dehesa yo creo que jamás ha pasado hambre y tal vez una persona de un barrio pobre pasa hambre todo el día.

¿Cuál es la postura que tiene la iglesia con respecto a la pobreza de la misma gente que pertenece a estos estratos?

No te entendí la pregunta

¿Tienen algún tipo de postura frente a estas personas, una intención de querer ayudarlos?

¿A cualquier gente?

No, a la gente que va a la iglesia y es gente popular que es la mayoría.

Mira el evangelio en sí no es una iglesia, el evangelio no te exige ir a una iglesia o el evangelio no te exige ir a la iglesia evangélica pentecostal, sino que el evangelio es un cambio de vida, entonces lo que la iglesia busca a sus fieles es que vayan por una buena senda, por ejemplo tu vas a escuchar a gente conocedora de la palabra, por ejemplo tú aprendes que no se debe mentir o que no se debe robar. Entonces la iglesia el bien que quiere hacerle a sus fieles es como que caminen por un buen camino para llegar un día al cielo, eso es lo que busca todo cristiano, por algo profesan esa fe, si no cree que va a llegar al cielo entonces no tiene que estar ahí.

¿Entonces tú crees que existe o no existe un tipo de responsabilidad de la iglesia con ese hermano que es pobre o que pasa necesidad? ¿Existe un compromiso o una postura frente a esta situación?

A por ejemplo, ¿qué vamos a hacer con el que está pasando hambre?

Claro porque en la iglesia católica es una situación paradójica porque ellos no teniendo fieles pobres si se manifiesta frente a la pobreza

Ya ¿pero en pensamiento o en obra?

Yo creo que en ambas cosas.

El principal objetivo de la iglesia es enseñarnos a caminar bien para llegar a los cielos eso es como la parte espiritual. En la parte material, en la parte visible de la persona, eso va a depender de cada iglesia, por ejemplo nosotros profesamos que Dios es nuestro sustentador, no quiere que uno no vaya a pasar hambre, no tiene nada que ver, la Biblia dice que todo lo permite Dios y hay veces donde dice la Biblia que nosotros somos probados, somos probados por Dios como el oro en el crisol, por ejemplo el oro en el crisol es para que salga mejor oro, así compara la Biblia la vida del hombre, por ejemplo tu como cristiano eres orgulloso y al señor no le gusta el orgullo, tienes buen trabajo nunca le falta nada y de

repente de un día pa' otro te quedai sin trabajo y te empieza a faltar las cosas, entonces tu orgullo en sí se va muriendo, por ejemplo yo nunca iría a hablar con mi hermano a pedirle plata prestá y ahora estas en la obligación de hacerlo porque estas pasando necesidad, entonces tu el orgullo en sí lo estás perdiendo. Hay muchas veces que el cristiano pasa necesidad para aprender cosas o porque realmente lo permite Dios. Ahora la postura que tiene la iglesia frente a eso es que la iglesia te predica que tú tienes que ver por tu hermano, de partida te dice que tienes que amarlo y tienes que velar por el, por ejemplo si yo tengo un amigo que está pasando necesidad mi deber como cristiano es ayudarlo. Pero en sí las cosas materiales la iglesia no se pronuncia frente a esas cosas porque el principal objetivo como iglesia es salvar el alma de la persona, dice la palabra que nosotros como hijos de Dios somos peregrinos en esta tierra, entonces no es comparada 75 años que vivirás en esta tierra a una eternidad que se supone estamos esperando con Cristo. El principal objetivo de la iglesia es rescatar almas del infierno, almas que van totalmente perdidas en vicios y tratar de hacerlas cambiar y que miren a Cristo por sobre todas las cosas. Ahora la parte de tener poca plata pasa a un segundo plano, pero sin dejar de ser importante, onda el pastor de nuestra iglesia hace cajitas familiares para las viudas porque las viudas pasan harta necesidad, entonces es a su obra, es la obra de él, pero tú también podía hacer eso si tienes los medio, el lo hace como para enseñarte, pucha yo lo hago hoy día tú hazlo mañana

En ese sentido existiría una respuesta más entre hermanos, más que de la iglesia para con los hermanos, en cierta forma la obra va entre las personas, por ejemplo en este caso nace de cada quien poder ayudar a un hermano, pero no es una postura tan abierta de la iglesia.

Claro, como te digo no es como la finalidad de la iglesia, el principal objetivo de la iglesia no es ese, no digo que no nos ayudemos, como te digo la iglesia te enseña a vivir bien a hacer el bien a los demás, eso es lo que te enseña.

Y más o menos esa misma situación explicaría por ejemplo que el pentecostal chileno a diferencia del pentecostal por ejemplo de Guatemala en cierta forma es reacio o todavía muy reticente a involucrarse en partidos políticos. Porque por ejemplo en Guatemala prácticamente el partido de gobierno es un partido pentecostal y en Brasil igual la iglesia pare de sufrir por lo menos es un partido político.

Yo, mira no sé si saldrá en la Biblia, pero a nosotros siempre se nos ha enseñado que nosotros somos apolíticos, no quiere decir que uno no bote, si usted quiere botar bote por el que más le parezca. Pero nosotros no tenemos ninguna postura política, absolutamente ninguna, bíblicamente no se habla de la política, o sea si se habla no es muy ligado al cristianismo, lo que si dice la palabra es que tú debes velar y orar por las autoridades que rigen tu país, mi deber como cristiano no es empezar a ver oye mira este conduce bien o no mira este se ve mejor o este me ofrece menos cosas o este me ofrece más cosas, el deber del cristiano en si es en la autoridad que ya hay orar por él para que Dios lo dirija, para que Dios le ponga inteligencia, para que pueda ser un país bendecido, porque si ellos hacen bien las cosas Chile va a estar bien y si la hacen mal va a estar mal po'.

Entrevista 8

Nombre: Hermano Daniel.

Rol: Cuerpo de Jóvenes.

Edad: 16 años.

Duración: 40 minutos.

Fecha de entrevista: 17 de octubre de 2009.

¿Cómo y desde cuando eres miembro activo de la iglesia? ¿Desde cuándo tienes conciencia de que eres activamente parte de la iglesia?

¿En tiempo o en etapas?

En tiempo y etapas

¿Cómo activo?

Activo

Bueno como miembro activo supongo que cuando empecé a participar con el cuerpo de jóvenes, así como empezar a participar como un grupo y no ser un adherente solamente. Porque en un comienzo uno va porque van los papas no mas po'. Mira no tengo la fecha exacta pero creo que debe haber sido hace 2 años y algo

Desde hace 2 años a la fecha tú eres un miembro activo de la iglesia

Si

Teniendo responsabilidades y convencimientos

Si. De hecho creo que soy desde hace 3 años miembro en plena

¿Eso en plena que significa?

Bueno significa que en responsabilidad te pueden dar reuniones. Estas apto para dirigir un sermón. Pero evidentemente son los más bajos, por ejemplo los lunes, cuando uno empieza, a los jóvenes les dan reuniones los lunes. Y los que son mas entendidos les dan reuniones los miércoles, los jueves, o en la central. Pero como en labor, estrictamente significa que se me puede asignar un día, los lunes que se yo Daniel Hidalgo Santa Marta.

Entonces tú diriges el culto en Sta. Marta

Exactamente. Y evidentemente hay una ceremonia en que tú pasas, que te marca se supone que desde ahora eres miembro en plena. Se hace el 31 de diciembre.

¿Cuándo termina el año se hace?

Exactamente. Creo que los guías designan y otra persona dice sí. Y lo pasan, a fin de año, tiene que estar presente eso sí, llaman a 15 o 20 personas, las hacen pasar adelante, las hacen repetir una cosas, orar, algo así como una pequeña ceremonia.

Bueno, yo antes no iba a los jóvenes. Desde el día que fui la primera vez a los jóvenes, es un poco complicado porque da un poco de vergüenza por el hecho de que te metí a un grupo que no conocí eris el más chico de todos. Pero en una concentración me invitaron y empecé a ir, empecé a ir periódicamente, no digo que voy todos los domingos sin falta

Pero eres activo por lo menos

Claro activo

Una de las cosas que te quiero preguntar es ¿Porqué en cierta forma habiendo tantas opciones religiosas en la actualidad, tienes las opciones más tradicionales como la iglesia católica o las iglesias de corte misionero que son más antiguas u otro tipo de cultos que no son cristianos, tu eliges o por lo menos cuando te toca

determinarte tu eliges la iglesia pentecostal? ¿Qué garantías o beneficios te da la iglesia pentecostal que no te dan las otras iglesias?

Bueno, primeramente no puedo negar la influencia que pueda tener mi familia en esto, lo primero, mis padres van a la iglesia, mis hermanos grandes en un comienzo empezaron yendo a esta iglesia. Y por una cuestión de afinidad que es mucho más difícil que yo me vaya para a fuera o que vaya para la iglesia... fui pa' la iglesia po'.

Y en un comienzo uno va como por cumplir, pero después igual uno va encontrando cosas que te agradan. Lo primero yo encuentro que te puede atraer es el tipo de personas que puedas encontrar en la iglesia y el hecho de que ellos se te hayan acercado y no otros ¿entendís o no? Evidentemente yo lo atribuyo es porque están más cerca de mí, el hecho de que yo estoy yendo evidentemente que se van a acercar. Pero... fueron los primero y no se me ha acercado nadie más, en el sentido de que por ejemplo no vino una persona no me dijo vamos a la iglesia católica, yo te voy a buscar a la casa, no veo el interés de ellos o de otro tipo de personas porque vaya.

Distinto es en los otros, por ejemplo en un principio yo iba y me decían oye podrías ir a los jóvenes, si querís te paso a buscar a tu casa...

Entonces de alguna manera, ese tipo de personas como que están interesadas en ti, bueno tu igual ves virtudes en ellos po', o sea, son buena gente. Entonces de alguna forma tu, no se po se acercan a las cosas que uno cree que son buenas o que uno encuentra más agradables. Estas con gente agradable y todo eso lleva a un centro a porque ellos son así, que es lo que los diferencia de los otros, que factores influyen en que ellos tengan esa...

¿Tú, por qué crees que ellos sean tan comprometidos con la causa de la iglesia y con la gente de la iglesia?

Bueno cuando tú has empezado a entender un poco más y mejor las cosas tu puedes ver que puede haber una obra de Dios en ellos, un agente común entre ellos. Como un agente común que tu igual te gustaría experimentar, porque te gusta como son ellos, porque son como un modelos entre comillas a seguir, entonces tú te acercas a ellos, te mimetizas de alguna manera para ver que tienen, cual es la receta

¿Por eso tú crees que son comprometidos, porque tienen un modelo entre ellos en común que de alguna manera tratan de imitarse?

Eh, no, no, no.

Porque hay alguna razón de por la que ellos son tan preocupados por su comunidad que no se da en otras iglesias, en el que lo de generar lazos con las otras personas en general no es tan importante.

Eh, no entiendo muy bien la pregunta.

Bueno una de las características que tienen en general las iglesias evangélicas y más que nada las iglesias pentecostales, es esta capacidad de generar comunidad, de reunir mucha gente, de generar lazos entre la gente, de que son como todos una gran familia. Y eso es algo que no se da en las otras iglesias. Siempre existe una estructura jerarquizada que si bien existe en la iglesia evangélica en las otras iglesias es mucho más diferenciada. No se po', vai al culto una vez a la semana, prácticamente no te relacionas con los otros miembros, no hay muchas actividades en común, los problemas de uno no se entienden entre los otros. En cambio en la iglesia evangélica como que todo es interrelacionado.

Si.

Por lo menos es como yo lo entiendo.

Si, si, si.

¿Tú crees que eso tiene un motivo o algo de porque es así?

Un motivo de porque hay...

Porque son tan unidos

Eh, porque son tan unidos. No sé yo encuentro que ese es como una de las principales razones de su existencia, la unión de ellos atrae más gente y esa gente se les va uniendo y evidentemente por lo que les atrajo sigue haciendo también lo mismo. Pero no es como que haya un modelo a seguir, de que yo hago esto porque él lo hizo. En un principio te atrae la persona que quizás fue amable contigo, pero después tú ves porque esa persona fue así. Entonces en un fin de buscar lo que esa persona encontró. Bueno en una conversación con esa persona, tú le dices porque eres así, porque eres tan amable. Entonces ella te va a decir, bueno lo que normalmente te dicen, es que ella antes no era así y que Dios la cambió, que Dios la transformó. Entonces uno dice, pucha a mí también me gustaría estar tan seguro como lo que tú dices, a mí también me gustaría guardar una experiencia como la que tú tuviste. Entonces eso es lo que me hace estar más con esa persona, afirmarse unos a otros. Que no sea como una rutina aburría, como de ir a los cultos, escuchar... Si no ver el lado más práctico de la cosa. O sea va al culto a escuchar, pero no a escuchar un sermón aburrido. Si no, se supone que tú vas a escucharlo para aprender, para ver las experiencias que tuvieron los otros, que quizás tú también puedes tener y puedes imitar lo que hicieron los otros. O sea acercarse más unos a otros para ayudarse entre sí, dándose consejos unos a otros o motivándose.

Pasando a otro punto. Si hay algo que en los discursos en las distintas iglesias ha caracterizado a las iglesias en general y a la iglesia pentecostal en lo particular es la existencia o por lo menos la afirmación de la existencia de la figura del Diablo o de Satanás. Muchas otras iglesias u otros cultos, o la misma opinión pública o la opinión política de cierta forma a esa figura o se ha olvidado y apelan a hablar sobre otras cosas pero no sobre el problema del mal en si ni del problema del Diablo. Entonces en cuanto a lo pentecostal, de qué forma y en que maneras se manifiesta la acción o la figura del Diablo. ¿Dónde está? ¿Cómo es? ¿Cómo actúa?

El Diablo.

Claro.

Bueno en nuestra iglesia... no, no, solo en nuestra iglesia. Nuestra iglesia se basa en la Biblia. En la Biblia dice que nosotros como humanos tenemos tres enemigos: el demonio, el Diablo, el mundo y la carne. Bueno se supone que la carne son todas las tentaciones que uno podría tener, como no se po', practicar, no se po' veis una chiquilla, como que, no es que el Diablo te diga mira esa chiquilla, sino que la carne esta tendida al mal

El otro es el mundo, el mundo se refiere a que unas personas pueden actuar de mala manera, por ejemplo tu tenes un amigo alcohólico o un amigo que tiene malas costumbre y por ejemplo dice muchos garabatos y si tú te juntai mucho con él es probable que terminis diciendo también garabato ese es otro enemigo que te puede hacer caer en el pecado.

Pero hay otro que es el Diablo, se supone que el actúa, bueno se supone que uno está peleando siempre con los tres. El Diablo, por ejemplo, te puede incitar a que caigai mas en la carne, entendis, por ejemplo el Diablo puede ponerte en situaciones que tu estís mas

propenso a caer en una de las otras po', me entendis o no, por ejemplo, no se po', puede incitarte a ver páginas porno por ejemplo.

Ya, en internet.

Claro. Entonces evidentemente cuando te veis la página porno puede actuar la carne y puede hacerte pecar, de esa manera yo encuentro que puede actuar el Diablo. Pero se supone que nosotros tenemos una protección. Bueno la Biblia dice resistid al Diablo y el huirá de ti. Es decir que el Diablo puede hablarte al oído, o hablarte a tu mente y puede incitarte como yo te decía, pero la Biblia dice que tu tenis que resistirlo en el sentido de que no tenis que pescarlo, autocontrol y este se va a alejar po'.

¿Ese es el principal mecanismo con el cual ustedes lo combaten? ¿En cierta forma como de alejarlo de la experiencia personal?

Claro.

¿O existen más medidas así para combatirlo como grupo?

Bueno se supone que uno a lo largo del día tiene una lucha constante, en que a cada rato uno puede caer, en que a cada rato el enemigo te intenta tentarte, a cada rato po, te hace enojar para que tú respondas mal, en ese sentido. Entonces, bueno las armas que Dios nos da, bueno nosotros somos guerreros y hay armaduras en la fe, que sale en efesios no estoy seguro y sale por ejemplo el escudo de la fe y por ejemplo yo lo entiendo como que si uno tiene harta fe digan lo que le digan uno no va a tambalear. Entonces uno más grande tenga el escudo menos daño te pueden hacer los enemigos, ¿entendis o no?, esta la espada que es la Biblia, con ella tu podís atacar al enemigo y que se puede representar en distintas formas. Yo he oído experiencias que hay personas que han peleado con el Diablo o con demonios y los demonios le pelean con la misma Biblia, onda oye en tu Biblia sale esto y ellos si dominan la espada, en el sentido que uno la domina cuando la lee harto. Entonces te dicen tu tenis la espada de la fé, claro po' porque la leo siempre entonces la domino, entonces si me dicen algo probablemente yo sepa otra referencia y la voy a poder utilizar.

Bueno, no te la voy a decir todas, creo que el apresto del evangelio, bueno son cinco armaduras, bueno se supone que esas son armas que Dios nos da para combatir al enemigo y cada una se logra de distinta manera, oración y ayuno y leer la palabra. Esas son una de las tres cosas, que uno puede hacer como para aumentar la gracia que uno puede tener y así disminuir la posibilidad de pecar y de caer y de perder una batalla, como la gran batalla que uno tiene todos los días.

¿Y la iglesia como ayuda para que tu venzas en la batalla día a día?

Se supone que uno tiene la batalla y es personal, la batalla que uno tiene es personal. O sea uno tiene que velar por lo que uno hace, yo no puedo orar y decir ayuda al Jony por favor que no peque, no porque la salvación es personal y uno vela por la salvación de uno.

¿Entonces cuál es el rol de la iglesia que juega ahí?

Es que hay un mandamiento en la Biblia que dice que hay que congregarse, a modo de qué, de que se congrega para que los más grandes te vayan enseñando a ti distintas formas de que tú puedas... bueno te hacen entender la Biblia, entonces es necesario congregarse.

Bueno creo que en la Biblia se refiere a esto, el tiempo ocioso da mucha cabida para que uno peque, ¿entendis o no?, se supone que en la iglesia el tiempo ocioso que tengái se supone que lo tenis que tener ocupao en escudriñar más la palabra, en entenderla mejor, para que te enseñe otra gente que sabe más, entonces tú puedes usar mejor las armas. En el método práctico es más fácil yo encuentro con la iglesia, por ejemplo si yo no fuera

a la iglesia se me haría más difícil orar, cantar o leer mas la Biblia. Por ejemplo yo soy profesor, tengo que estar leyendo la Biblia mínimo un poco antes de hacer la clase, mínimo. Entonces por medio de responsabilidades, o por medio de eventos igual yo encuentro que es más fácil para un cristiano leer la Biblia y... eso.

La sociedad tradicional en cierta forma no le da importancia a la figura del Diablo, ahora nadie se refiere a eso, ahora nadie habla de los problemas y de los males de la sociedad echándole la culpa al Diablo. Aun así con la libertad de culto han entrado muchas iglesias de oriente, de Centroamérica, de Europa, de muchos lugares. Entre ellas están los neopentecostales, que en apariencia son parecidos a los pentecostales, pero son una vertiente más carismática y eufórica, además hacen mayor uso de cosas tecnológicas. Entre ellos está pare de sufrir que es esta iglesia brasileña condenada por fraude y es bastante cuestionada y la otra es el impacto de Dios que es del pastor Cid que hace llover oro y también ha salido en las noticias últimamente. En relación a esto ¿Qué opinión tienes tú de esas iglesias que se están entrometiendo cada vez más en la sociedad chilena?

Yo creo que ensucian a los evangélicos porque se hacen llamara así y actúan de mala manera, no honestamente y se denigra el movimiento total. Igual la gente a veces no tiene muy claro estos son los evangelices tanto, ellos dicen estos son los canutos no más. Entonces a veces por culpa de ellos nos pueden meter a todos en un saco, entonces desde ese punto de visto son pésimo. Porque restan trabajo de lo que ha ido logrando la iglesias pentecostales, en el sentido de que pueden ir a hospitales y cárceles. Entonces por culpa de ellos tal vez se han ido cerrando puertas. Por otro lado las noticias por sacar audiencia hacen pedazos a las instituciones.

Por el lado de la figura del Diablo, ¿tú crees que tiene que ver el Diablo en esta situación?

Sí, bueno el Diablo va a hacer todo lo posible para que el evangelio no se esparza, no se predique y que todo sea más difícil. Por él todas las autoridades que estén en contra, no habría libertad de culto. Entonces de alguna manera los dirigentes de esas iglesias están dirigidos por el Diablo. Porque el carisma que puedan tener, se nota que es notable, hay algo ahí que es sobrehumano, que el Diablo también puede dar. Entonces él los dota de mucho más carisma, de mucho poder de convencimiento. Entonces de esa manera pueden atraer adherentes y pueden tergiversar la palabra y el motivo en sí del evangelio, que se supone es la salvación del alma y seguir predicando para que otros sean salvos. Ahí la venta de amuleto, supersticiones, ofrendas extravagantes, dejan casi pobres a los adherentes. Entonces se pierde el sentido, se cambia el sentido de todo el movimiento. Entonces viendo que ellos hacen el mal y les funciona, uno le atribuye que son ayudados por el Diablo en el sentido que decía anteriormente como dándoles carisma, eso.

¿Ustedes de qué forma actúan frente a ese contexto? Por un lado tienes un montón de gente que está siendo tentada por una falsa verdad, donde supongo que el mundo pentecostal no queda indiferente a eso.

Claro

¿Cuál es la labor del pentecostal específicamente en ese caso?

Bueno la iglesia no es agresiva en el sentido de imponer y decirle a todo el mundo o meterte la biblia por donde te caiga. La labor del cristiano es que todos tengan acceso a una predicación, en el sentido de predicar en la calle, tampoco la idea es visitar las casas. De alguna manera uno deriva la responsabilidad del evangelio, en el sentido de que al predicarle a una persona ella ya no puede decir no yo nunca oí nada de esto. La mejor

actitud que puede tener el cristiano es orar por esas iglesias, que ojalá esas personas tengan acceso a la verdad a un evangelio más limpio o más acorde a la doctrina que presenta la Biblia y no el que presentan ellos. Entonces orara, bueno la iglesia nunca va a ir a predicar afuera de su iglesia diciendo que es mentira, no es agresiva. Pero si va a ir advirtiendo a sus adherentes en que existen otras doctrinas que parecen ser buenas y no lo son y además va a instar a predicar más en la calle, a predicar más en donde uno este. Pero esa es la posición que va a tomar la iglesia, nunca va a ser más al choque, no va a ir a pelear, jajaja.

Jajaja. En ese sentido, hay iglesias que se reconocen como pares.

Claro.

¿Y cómo se hace ese discernimiento, como tú dices esa iglesia tiene una buena doctrina y cual no?

Ya. En la biblia dice que por los frutos uno conoce a la persona y como frutos se refiere a las virtudes tenga la persona como humildad, bondadoso. Yo no creo que esa iglesia pare de sufrir anden en las noches repartiendo panes a los más pobres. Por ejemplo algunos jóvenes de nuestra iglesia salen todos los viernes en la noche a repartir pan con té, pero no es una forma caritativa para ayudar a los pobres, bueno es como para llegar a ellos y acercarse, también se dedican a conversar con ellos y a predicar y así varios se han ido sumando. Deben haber sus cinco iglesias y hacen lo mismo y no es que se peleen unas con otras, o sea no van a andar peleando los adherentes, sino que todas tiran pa un mismo sentido que es predicar el evangelio. Entonces yo nunca he visto yo un tipo de actitud de esas iglesias que tienen mucho dinero hacia la comunidad, no se les ve predicando, no se les ve haciendo buenas obras, sino que puras malas obras que hablan mal de ellos. Entonces si uno no ve ese tipo de actitudes en la iglesia entonces uno no al puede catalogar como de nosotros. Esa es la forma de ver que iglesia es “amiga” o está tirando pa’ otro lado.

Mencionaste recién la caridad y la acción social que en cierta forma es una manifestación del espíritu que está llevando la institución.

Cierto.

En ese sentido el principal fuerte que tiene la iglesia pentecostal y las iglesias evangélicas en general son los estratos populares de la sociedad. Con un dato objetivo tú puedes percibir que la mayor cantidad de iglesia se concentra en comunas como Maipú, San Bernardo, La Pintana, El bosque, Puente Alto, que en cierta forma son más mermada económicamente que comunas como La Dehesa, Vitacura, Las condes, en las cuales el culta católico tiene su principal adherencia, como que se ha ido trasladando, como que ha habido una especie de relevo, la iglesia católica quizás era muy presente en estos barrios y se ha ido desplazando a estos otros sectores.

Hacia los más altos.

Sí, eso es lo que explica por lo menos los indicadores. En ese sentido y frente a esa situación la que se hace presente en torno a los problemas sociales es la iglesia católica imponiendo temática, por loe medios de comunicación como el sueldo ético, como ciertos emplazamientos de los empresarios y ese tipo de cosas, además de su constante participación en la política. En este sentido la iglesia pentecostal se ha mantenido al margen y, ¿qué es lo que realmente hace ella por los estratos que es donde mayoritariamente pertenecen sus adherentes?

Bueno con respecto al primer punto que tú tocaste de que la iglesia evangélica se dé en las zonas más bajas socialmente es debido a que la necesidad de la gente que puede

tener es el principal motivo que tiene para acercarse a la iglesia. Los pentecostales como la forma que tienen de llegar, los que están mal, le ven a Dios como la solución a sus problemas, en el sentido que Dios los puede prosperar normalmente económicamente. En cambio la gente de más arriba es más difícil que lleguen a la iglesia porque más que por una necesidad lo ven como un ritual, ellos ya están bien po'. Entonces la visión que da la iglesia católica es que la caridad y asistir mucho a la iglesia te asegura el cielo, distinto de lo que plantea la iglesia evangélica pentecostal que no importa cuantas veces lleguís a la iglesia, no importa cuanta plata le des a los pobres, sino la salvación es por misericordia. Entonces la gente con más dinero está más propensa a ir a una iglesia católica porque el hecho de que tengan palta los beneficia en el sentido de que pueden hacer obras caritativas, entonces es más fácil, yo encuentro que es más atrayente con alguien con dinero la iglesia católica que una iglesia evangélica. Porque la iglesia evangélica está llena de problemas, con gente de escasos recursos que está enferma y por el otro lado, en la iglesia católica, hay gente que ya está bien y está haciendo el broche de oro no más o está haciendo lo último que les falta.

Con respecto al segundo punto que la iglesia católica se mueve más políticamente en el sentido de ayudar más a la comunidad. Bueno en la iglesia evangélica la misión en sí de ella es predicar, es ese el principal objetivo. Todo lo demás que se se puede hacer es de segundo plano. No va a estar haciendo obras caritativas, bueno Dios igual nos dice que nos ayudemos unos por otros, pero primero nos ayudamos entre nosotros, dentro de los que estamos se hacen ofrenda unos por otros, se visitan si estás enfermo, te llevan mercadería. Nos sirve nada si reparten mucha caritativas pa' afuera si dentro de la iglesia hay muchos problemas que aún no son solucionados. Bueno la posición que puede tomar la iglesia es orar para que las autoridades de arriba sean dirigidas. Pero el cristiano tampoco está llamado a meterse en la política y a cambiar las reformas que quizás puedan beneficiar a los estratos sociales más bajos presentarle a Dios, sino que la idea es ver a Dios como la solución en todo sentido a sus problemas, más que lo material que pudiesen tener. Entonces al entregarle tu como al salvación y presentarle a Dios, Dios puede suplir tus necesidades en todo sentido. No es necesario recurrir a la política o a obras más tangibles, esa no es la solución a sus problemas.

O sea que en ese sentido esta la oración universal que beneficia a todo el mundo, pero cuando se hace esta ayuda material eso es dentro de del grupo de la iglesia y eso es dentro de cada iglesia o hay una red gigante donde se ayudan entre todos.

Es que todos se ayudan entre todos, por ejemplo las obras que están fuera del país normalmente son las que están más necesitadas. Las que están por ejemplo en San Bernardo o dentro de la capital son las que están mejor constituidas económicamente, más estables, por lo mismo tiene más adherentes y por eso tienen más ingresos. Distintos es en África o Bolivia donde se mandan a los misioneros hay congregaciones pequeñas de hasta solo 10 hermanos y el pastor vive de las ofrendas normalmente, en ese sentido esa iglesia es súper dependiente de las iglesias más grandes. Como te decía anteriormente nosotros nos ayudamos entre todos, pero a esas iglesias mas desposeídas se les hace ofrendas y se les manda. Entonces igual hay una gran red donde se autoabastecen, pero si puede abastecer a la de al lado se hace, se supone que todos somos hermanos y todos se ayudan entre todos.

Gracias