



Universidad de Chile
Facultad de Filosofía y Humanidades

Seminario de grado:
Transformaciones socioculturales y su impacto en la religiosidad de los chilenos/as desde
1960 a la actualidad

**Neo-pentecostalismo: Politización en los Jóvenes Cristianos
Evangélicos en la última década en Santiago de Chile**
**El Caso de los estudiantes de la Escuela de Formación
Política Martín Luther King 2012-2017**

Informe para optar al Grado de Licenciado presentado por:

David Abraham Israel Jiménez Pino

Profesor guía: Luis Andrés Bahamondes González

Santiago de Chile
2018

Tabla de contenidos

Introducción	3
Red de objetivos	7
Hipótesis	7
Marco Teórico	8
Marco Metodológico	17
Justificación	20
I Formas y Medios del neo-pentecostalismo camino a la politización	22
Politización cristiana: El caso de la Escuela de Formación Política Martin Luther King.	
II Hacia una comprensión de la política desde la mirada cristiana: El caso de la Escuela de Formación Política Martin Luther King	30
La Escuela de Formación Política para Evangélicos: Construyendo un marco referencial para entender el actuar político evangélico	
III De lo teórico a la práctico: Sobre el actuar social y político de los ex estudiantes de la Escuela de Formación Política Martin Luther King	39
Conclusiones	47
Bibliografía	50
Anexos	53

INTRODUCCIÓN

En memoria de mi Fiel compañero, Jesús.
A mi Dios y al Espíritu Santo.
A mi familia, Mi madre Ximena, Mi tía titi y Mi padre Leonardo
A mis pastores y padres espirituales Ramón y Gloria
A mis amigos Vanessa, Alejandro, Daniel y Ana
A mi profesor Guía, amigas de tesis y a Diego alias “yipi you”.

“No os conforméis a este siglo, sino transformaos por medio de la renovación de vuestro entendimiento, para que comprobéis cual sea la buena voluntad de Dios, agradable y perfecta” Romanos 12:2

El neo-pentecostalismo es un fenómeno de transformación religiosa, que en Chile encuentra sus inicios alrededor de la década de los 90'. Según el investigador Miguel Mansilla, (2007) este suceso; *“Implica una manera distinta de abordar la propuesta religiosa tradicional”* (Mansilla, 2007: 87). Refiriéndose, a la re-lectura de las doctrinas de la iglesia tradicional pentecostal, que son resignificadas y van adquiriendo otro carácter dentro de estas comunidades neo-pentecostales. En palabras de Fediakova (2004): *“Las iglesias neo-pentecostales surgen como alternativa al estilo disciplinario, formal y apagado del protestantismo histórico”* (Fediakova, 2004: 269).

Las nuevas formas y manifestaciones que trae el neo-pentecostalismo, se materializan en la creación de discursos, prácticas y representaciones que se generan al interior de esta nueva forma de iglesia. Para graficar de mejor manera lo anterior, Mansilla, (2007) describe ciertos rasgos característicos de esta mutación, por ejemplo: El nuevo rol que la mujer ha adquirido dentro de las iglesias: *“El neo pentecostalismo hace un apología de la inserción pública de la mujer, reconstruyendo una trascendentalización del liderazgo femenino. Es decir, una forma epifánica y triunfante de darle la palabra a la mujer, recuperando su cuerpo del estigma de la impureza”* (Mansilla, 2007: 90). Otro cambio que se percibe dentro de estas comunidades, es el estilo moderno que adquieren los cultos litúrgicos, Siqueira, (2013) destaca este nuevo sesgo al interior de los templos: *“En el aspecto visual, llama la atención la modificación de usos y costumbres (Siqueira, 2005), liberalizando la forma de vestir, los estilos de música de los cultos, el acceso a las plataformas de comunicación masiva, etc.”* (Siqueira en Bahamondes y Marín, 2013: 186).

Sumado a lo anterior, hay un distanciamiento del discurso identitario que definía al evangélico como un sujeto que -exclusivamente- pertenecía a sectores populares empobrecidos. Esta nueva identidad, se debe a que existe un nuevo perfil del evangélico diferenciado de las generaciones anteriores, en palabras de Bahamondes y Marín (2013): *“Son individuos jóvenes, con nivel educacional alto y de una marcada clases media, que le otorgan gran importancia a la emotividad, cordialidad y al establecimiento de un espacio de encuentro comunitario que va más allá de la lectura bíblica”* (Bahamondes y Marín, 2013: 186). Son jóvenes que además, ven en la riqueza material un respaldo divino,

Mansilla describe: (2007): *“Así como el dinero es un instrumentopreciado de la sociedad occidental, así también se transforma en unpreciado instrumento para aumentar la gloria de Dios, a través de su inversión en el reino de Dios”* (Mansilla, 2007: 96). Junto con lo anterior, hay otro ámbito que es releído por el neo-pentecostalismo y esta es la nueva percepción que se tiene de la política. Según el autor: *“Ellos (refiriéndose a los neo-pentecostales) incentivan a la participación política (de sus miembros pero no de sus pastores), pero no sólo como votantes, sino también a integrarse en el trabajo de gobierno para liderar las ideas”* (Mansilla, 2007: 97). Ya no se tendrá una visión demonizada de la política como la percibía el pentecostalismo tradicional.

Respecto de esto último, las iglesias tradicionales pentecostales, históricamente han tenido un notorio carácter apolítico y subordinado. Oviedo (2006), nos describe al sujeto evangélico del siglo XX, como un individuo, que al sufrir la migración del campo a la ciudad, se ve en la necesidad de imitar y buscar una nueva forma de sociabilidad rural en medio de un contexto ciudadano. De este modo, terminó insertado en estas comunidades religiosas, así lo afirma el autor: *“Fue víctima de un nuevo proceso de alineación, marginando al individuo de la sociedad”* (Oviedo, 2006: 22). Esta adscripción al sistema, terminó por hacerse más fuerte durante la dictadura militar chilena (1973-1990), ya que según Oviedo (2006): *“Se Advierte la afinidad doctrinaria entre el apoliticismo del régimen y el espiritualismo evangélico”* (Oviedo, 2006: 25). Así el evangélico tradicional, terminó por subordinarse a toda estructura jerarquizante, tanto de la iglesia como del Estado.

No obstante, la dictadura militar chilena, también supuso la implementación del neoliberalismo en la década de 1980, según el autor: *“Significó cambios socioculturales, caracterizados por el individualismo y la sumisión al sistema económico-político”* (Oviedo, 2006: 25). En este proceso de transformación económica y transición social y política, varios historiadores (Oviedo 2006, Bahamondes y Marín 2013, Fediakova 2004) observan el surgimiento de un nuevo perfil del sujeto evangélico, una nueva generación que nacía a las faldas de estas comunidades neo-pentecostales. Oviedo describe a esta generación como: Jóvenes nacidos en la ciudad, que se han asociado *“voluntariamente”* en torno a las iglesias neo-pentecostales (Oviedo, 2006: 28). *“Individuos jóvenes, con nivel educacional alto y de una marcada clase media”* (Bahamondes y Marín, 2013: 186). *“Esta nueva generación de evangélicos, por ende, plantea mayores exigencias de racionalidad a sus organizaciones religiosas [...] debido a su vinculación más estrecha con la sociedad; “Son jóvenes universitarios en proceso de consolidación, que a través de la religión, pueden enfrentar con mayor eficiencia los retos de la modernidad.”* (Oviedo, 2006: 29). Fediakova, describe a estos jóvenes neo-pentecostales como: *“Una generación que creció en una sociedad despolitizada y desintegrada, en este sentido la iglesia captó la energía juvenil, presentándose como espacios para la socialización y en las primeras escuelas del nuevo comunitarismo y de participación social”* (Fediakova, 2004: 272). En virtud de ello, la Iglesia se erige como un espacio de socialización, donde la juventud no sólo se re-encontraba, si no también, se constituía en un nuevo espacio de politización para la juventud evangélica, de modo que se va perfilando -también- como un actor político, *“Como un nuevo protagonista de la sociedad civil”* (Fediakova, 2004: 253).

El interés por el acceso al poder político por parte de estos sujetos no ha pasado desapercibida. Desde la “llegada de la democracia”, tales aspiraciones se han concretado más de una vez: *“En 1995, el movimiento Alianza Nacional Cristiana, pasó a ser un partido político, que presionó al gobierno para aprobar la Ley de Igualdad Religiosa”* (Fediakova, 2004: 265). Al año siguiente, la misma agrupación presentó 12 candidaturas cristianas en las elecciones municipales, de las cuales, cuatro lograron ser electos concejales. Sumado a lo anterior, en 1999, la ANC, presentó su primer candidato presidencial, el pastor pentecostal Salvador Pino (Fediakova, 2004). Sin embargo, se le inhabilitan el 5% de las firmas, por lo que vio frenada su participación en las elecciones.

Desde 1990 la participación de los evangélicos en elecciones municipales ha sido constante, *“Para el año 2004, el mundo evangélico contaba con un alcalde y 10 concejales en varias comunas de la ciudad”* (Fediakova, 2004: 266). Sin embargo, en las elecciones municipales de ese mismo año, participaron alrededor de 100 candidaturas evangélicas por las diferentes listas de partidos políticos, que iban desde el PC y RN.

Según la encuesta del Instituto Nacional de la Juventud (2010): *“El 19% de los jóvenes declaraban identificarse con la religión evangélica, de los cuales el 10,1% pertenecen a la educación superior”*¹ (INJUV, 2010: 174). Sumado a lo anterior, y según los datos aportados por Fediakova en su estudio publicado el mismo año, nos aclara que, son justamente los jóvenes -con un mayor nivel educacional- los que están más interesados en participar en alguna actividad política, siendo los jóvenes entre 20 y 25 años, los que presentan un mayor grado de interés por la política, con un 23,1%² (Fediakova: 2010).

Ya para las elecciones municipales del año 2012, se presentaron 11 candidaturas evangélicas a alcaldía en distintas comunas a lo largo de Chile, y cerca de 50 candidatos a concejales³ (Reyes Juan, 2012). Ese mismo año, se fundó la Escuela de Formación Política para Evangélicos⁴ (actualmente Formación Política Martín Luther King). En una entrevista realizada ese mismo año, uno de sus fundadores, Edgardo Pizarro, declaraba el ideal que perseguía esta escuela: *“El sueño que yo te pudiera compartir es que en 10 a 20 años más, esta nueva generación de líderes que se están formando en la iglesia -y que son primera generación de profesionales, o la segunda- pudiéramos participar ya activamente en lo que son la toma de decisiones en cuanto a lo que es cambiar y darle rumbo a la sociedad de nuestro país”* (Protestantedigital.com, 2012). Cuatro años más tarde, en las elecciones municipales del 2016, los evangélicos pudieron conseguir 5 alcaldes y 24 concejales, (Bazán y Velásquez: 2016).

Hoy, ante los proyectos de ley que han entrado al parlamento para ser aprobados, como: La “Ley de matrimonio homosexual o matrimonio igualitario” y “La despenalización del aborto, tres causales”. Los evangélicos han dejado clara su posición, y se han mostrado contrarios a la promulgación de estas leyes. Por ejemplo, Antaris Varela, pastora y dirigente de la agrupación Somos Millones, *“Ha acusado al gobierno de imponer ideologías con aborto e identidad de género”* (Díaz, Catalina. 2017), en este sentido, menciona que

¹ Anexo 1 y 2

² Anexo 3

³ Anexo 4

⁴ Anexo 5 y 6

también otras agrupaciones, como JUCUM (Jóvenes con una misión) se han unido a esta protesta de principios y valores cristianos, en los diferentes espacios públicos donde se genera el debate. La participación y cercanía con la política por parte de la iglesia evangélica ha sido constante en esta última década, en el año 2017 se hablaba de 4 partidos políticos evangélicos en -formación, que apuntan a generar esta unidad y trabajo colectivo.

Podemos dar cuenta de cómo la resignificación del corpus doctrinal de las iglesias neo-pentecostales (Bahamondes y Marín, 2013) han repercutido, entre otras cosas, en la incorporación de las iglesias evangélicas al mundo político, con el fin de llevar los valores y modelos cristianos a distintos niveles de la esfera política, social, económica y cultural. Cabe preguntarse entonces: ¿Cómo el neo-pentecostalismo se ha constituido como un factor de politización para la juventud cristiana evangélica, en pos de la defensa de sus valores y principios, en la última década en Santiago de Chile?

Objetivo General:

Comprender de qué manera el neo-pentecostalismo se ha constituido como un factor de politización para la juventud evangélica en la última década en Santiago de Chile.

Objetivos específicos:

- 1- Identificar los medios por los cuales se lleva a cabo politización en la juventud cristiana neo-pentecostal a partir del estudio de la Escuela de Formación Política Martin Luther King.
- 2- Comprender las particularidades que adquiere la politización en la juventud cristiana evangélica miembro de la Escuela de Formación Política Martin Luther King.
- 3- Analizar los efectos de la politización en los ex estudiantes de las Escuela de Formación Política Martin Luther King, en función de su actuar social y político en la última década.

Hipótesis

El neo-pentecostalismo mediante la resignificación de los discursos, prácticas y representaciones disciplinantes de la Iglesia tradicional pentecostal, habría transformado la identidad de la juventud evangélica, permitiéndole transitar, desde ser sujetos apolíticos y subordinados a un disciplinamiento social, hacia sujetos empoderados que han permeado distintas esferas de la vida social en general, y del sistema político en particular. De este modo, esta resignificación y transformación identitaria, permitiría que la Iglesia Evangélica se constituya como un espacio de sociabilidad y politización para la juventud cristiana, para ir en defensa de sus principios y valores que su fe profesa, y que se ven amenazados por nuevas leyes que atentan contra su creencia y modo de hacer comunidad.

MARCO TEÓRICO

Mutación religiosa y neo-pentecostalismo

Para entender el fenómeno de politización, como deriva del desarrollo histórico de las comunidades evangélicas neo-pentecostales en nuestro país, debemos enmarcar este movimiento carismático, dentro una transformación a nivel continental que se ha estado generando en las últimas décadas en Latinoamérica. Este fenómeno de mutación religiosa, como lo ha llamado Bastian, (2003) explica el surgimiento de nuevos movimientos religiosos que estarían modificando el mapa confesional de América Latina en las últimas décadas, en palabras del autor: *“Los movimientos religiosos han conquistado poco a poco y de manera creciente, un espacio hasta entonces monopolio absoluto de la Iglesia católica romana [...] aun cuando la Iglesia católica romana parece gozar todavía de legitimidad histórica, todo parece indicar que la tendencia a la atomización religiosa va creciendo”* (Bastian, 2003: 10).

Según Bastian, (2003) centenares de movimientos religiosos se han creado a partir de 1980, producto del proceso de racionalización y de desencantamiento del mundo, que conllevaría a una continua tendencia hacia la fundamentación de nuevas religiones. Lo anterior, explicaría la proliferación de nuevas alternativas religiosas, que abren un nuevo panorama en el continente. Hablamos de una especie de competencia entre religiones *“donde las relaciones de fuerza entre instancias religiosas rivales”*, (Bastian, 2003: 13) son vistas como una verdadero mercado de la religión, en la cual, cada religión sale a ofrecer la mejor solución para los problemas y necesidades de la vida moderna. Parker, (2008) explica esta teoría del mercado de la religión: *“Estamos ante procesos de tome, escoja, y mezcle (pick and mix religion). La gente está usando la religión para darle sentido al aparente vacío de los modernos estilos de vida de la sociedad de consumo. Pero la gente latina está también empleando los simbolismos religiosos para expresar alegría y tristeza, o como terapia para subsanar la sofocante y estresante vida urbana y sus contradicciones socioculturales en el capitalismo latinoamericano reciente”* (Parker, 2008: 351).

El neo-pentecostalismo surge en este contexto, donde los nuevos movimientos religiosos o la reinención de religiones históricas, han dado cuenta que lo sacro, hoy en día, sigue siendo un factor importante para entender el comportamiento de la sociedad. Este fenómeno de *“Regreso de la religión”* (Hervieu-Léger, 1985) desestima las teorías de secularización, que daban por muerto lo religioso en las distintas áreas de la vida del ser humano, y muestra, que la religión, se hace aún más necesaria, a estas alturas de la modernidad. Hervieu-Léger, (1985) analizando este fenómeno de resacralización, nos explica lo siguiente: *“Los autores interpretan las manifestaciones religiosas, como la expresión de las incertidumbres que nacen en el cuerpo social por los fallos de la modernidad: es la crisis misma la que hace surgir esta nueva demanda religiosa. La gente busca en lo “espiritual” la seguridad, el sentimiento y las promesas que ayuden a sobreponerse ante la dureza del presente y la angustia del futuro”* (Hervieu-Léger, 1985: 3).

Algo similar, es lo que plantea Bastian, (2003) cuando afirma que: *“La proliferación de nuevos movimientos religiosos en medios suburbanos refleja la búsqueda de alternativas que conduzcan a la toma de su destino en sus propias manos o al intentar de mejorar su*

situación por su propio esfuerzo, recurriendo a medios culturales nuevos, accesibles en un mercado religioso en expansión” (Bastian, 2003: 88). El que las personas tengan que acudir a estos medios culturales alternativos, para cambiar su situación actual, habla de una crisis a nivel general, que se traduce hoy en la crisis de las instituciones. Dichas instituciones fueron, durante décadas, símbolos de la construcción de sentido y estabilidad social en un Chile secular, pero luego del régimen militar chileno, son reconfiguradas y ya no se presentan como garantes del bienestar social, sino son vistas con desconfianza, en otras palabras, el Estado es visto como un antagonista.

Ante tal vacío simbólico, la población queda a la deriva, a su suerte, presionada a construir el destino con sus propias manos. He aquí, los nuevos movimientos religiosos que se presentan como espacios para reconstruir una sociabilidad desmoronada, son espacios privilegiados dice Bastian (2003): *“Ante un clima coercitivo por parte del estado, que dejó sin poder de acción a todo actor político fuera del sistema, víctimas de presiones y represiones solapadas o manifiestas, inmediatas y sistemáticas”* (Bastian, 2003: 92). En tal contexto, es que las comunidades evangélicas gozan de dicho privilegio, de servir a la vez a la construcción de espacios de organización en medio de la anomia general que prevalece entre estos sectores empobrecidos y la ampliación del espacio de impugnación (Bastian, 2003: 93) ¿Pero qué es lo que ofrece el neo-pentecostalismo?

Para responder a tal pregunta, es necesario definir este fenómeno. Varios autores, (Benoit 2016, Córdova 2008, Mansilla, 2007) han definido el neo-pentecostalismo, y hay un consenso en describirlo como un nuevo movimiento carismático que deriva del pentecostalismo tradicional, que resignifica los discursos, prácticas y representaciones que se adecuan a la sociedad moderna. Benoit (2016), describe el neo-pentecostalismo afirmando que es: *“Una de las oleadas renovacioncitas que durante la década de 1980 ha inundado los sub-campos de la religión estadounidense, trayendo consigo una expansión de la renovación carismática evangélica”* (Benoit, 2016: 5). Es decir, es un nuevo movimiento, que como tal es, por naturaleza heterogéneo, en su interior hay diferentes corrientes y una diversidad de expresiones (Córdova, 2008: 5). El neo-pentecostalismo, se inserta como una nueva ola pentecostal de los continuos reavivamientos (revivals) de los movimientos religiosos que sacudieron el mundo anglosajón y que hoy entra en Hispanoamérica (Bastian, 2003: 77).

En el caso chileno, Mansilla, (2007) nos describe este fenómeno a nivel local: *“El neo-pentecostalismo es una nueva etapa del pentecostalismo el que después de casi un siglo de existencia en Chile, sufre una rutinización del carisma [...] luego se transforma en un movimiento transversal muy difícil de territorializar en determinadas congregaciones, es más bien un nuevo tipo de carisma”* (Mansilla, 2007: 89). ¿Qué quieren decir los autores con esta renovación del carisma? Quiere decir que este movimiento, trae consigo una resignificación de los discursos, prácticas y representaciones tradicionales, hay una transformación de su corpus doctrinal (Bahamondes y Marín, 2013). En este sentido, se advierten nuevas formas y manifestaciones dentro estas comunidades neo-pentecostales, por ejemplo: *“El nuevo rol que la mujer ha adquirido dentro de las iglesias... la mujer ya no es la que calla en la iglesia, sino, es la que se para frente a la congregación y predica con euforia”* (Mansilla, 2007: 90). Además, existe un nuevo estilo en los cultos litúrgicos, más expresivos e informales, con la incorporación de nuevas tecnologías, luces,

instrumentos electrónicos y proyectores, haciendo de los cultos una experiencia distinta a la de décadas anteriores. Sumado a lo anterior, hay un distanciamiento del discurso identitario que definía al evangélico como un sujeto que-exclusivamente- pertenecía a sectores populares empobrecidos. Debido a que hoy, existe un nuevo perfil del evangélico, sujetos de clase media que han alcanzado niveles de educación superior, y que ven en la riqueza material un respaldo divino, en palabras de Mansilla: *“Hay una re significación del dinero; lo material, el consumo y la riqueza, ahora son vistas como bendiciones divinas” porque “La gente entra en contacto con un Dios que da poder, abundancia material y buena salud permanente”* (Mansilla, 2007: 95). Junto con esto, hay otro ámbito resignificado por este fenómeno, este es la nueva percepción que se tiene de la política, según el autor: *“Los neo-pentecostales se autoperiben como reyes y sacerdotes, haciendo referencia a su interés por el acceso al poder político, económico y sociocultural”* (Mansilla, 2007: 93).

Estas nuevas formas que adopta el neo-pentecostalismo, son parte de la renovación del carisma, y varían según congregación, región o lugar donde se emplacen los centros religiosos, lo que corrobora lo dicho por Benoit, (2016) que estamos tratando con un movimiento muy heterogéneo. No obstante, nuestra investigación, se ha detenido a observar un rasgo en particular, mencionado por Mansilla, (2007) y que durante las últimas décadas, ha tenido diversas manifestaciones a nivel general, y es, el interés de estos sujetos por acceder al poder político. Cabe la pregunta ¿Por qué la política debe ser incorporada dentro de este capital material y simbólico? El anhelo de los evangélicos, por entrar al mundo político, se ha materializado en diversas ocasiones, tanto en elecciones políticas, debates públicos, creación de escuelas de gobierno, marchas, entre otras. Ante lo cual, podríamos hablar de una politización continua y permanente por parte del mundo evangélico, pero ¿Cómo entendemos este proceso de politización dentro de las comunidades neo-pentecostales?

Iglesias neo-pentecostales y politización

El fenómeno de politización en las iglesias cristianas evangélicas ha sido explicado por diversos historiadores, sociólogos y antropólogos. No obstante, la presente investigación, se realizará a partir de la Historia Social, en este sentido, la obra de Theissen (1988) *“Historia Social del Cristianismo Primitivo”*, nos da los lineamientos por donde encausar nuestra investigación. El autor plantea que: *“Si bien la sociología constata la íntima relación que existe entre religión y comportamiento social. Tanto la experiencia de lo sagrado como la respuesta a dicha experiencia se sitúan en el ámbito social”* (Theissen, 1988: 1). Es decir, el neo-pentecostalismo es un fenómeno religioso que repercute en el actuar de las personas, respecto a su rol social, político, económico, cultural e histórico. En los tiempos del cristianismo primitivo, la respuesta de estas comunidades, representó una "revolución de los valores", pues hizo posible que algunos valores y oportunidades de las clases superiores fueran accesibles a las clases populares;(como por ejemplo el estudio y exhortación de las escrituras) y por otro medio- supo reprimir -mediante el esfuerzo casi violento sobre sí mismo- las consecuencias sociales de los nuevos valores que suscitaba (ejemplo la idolatría del imperio romano) (Theissen, 1988).

En este sentido, la politización que se ha dado en las iglesias neo-pentecostales, por una parte, responden a la resignificación de los discursos y prácticas que estas iglesias han llevado a cabo, y por otro lado, nos llevan a entender que la política, ya no es un espacio solo para las clases superiores o dirigentes del país, sino también, es un espacio para la defensa y promoción de los valores cristianos que promueven estas comunidades. De esta manera, la politización dentro de las iglesias -y en particular- sobre los sujetos cristianos evangélicos neo-pentecostales, responden a la definición entregada por el PNUD (2015): *“La politización como el transformar o intentar transformar en político un asunto que antes no lo era”* (PNUD, 2015: 29). Es decir, cómo los evangélicos llevan el ámbito de la religión al espacio político, del cual se devela un trabajo social por parte de estas comunidades, donde empiezan a delimitar sus fronteras, definiendo, hasta qué punto la iglesia o comunidad evangélica puede irrumpir en el espacio público, por ende, y según el PNUD, (2015) politización también es: *“Un proceso en el cual se disputan los límites de lo que las sociedad pueden decidir; esto es, un proceso de disputa por la delimitación de lo político [...] la politización opera como un proceso de construcción de límites que puede ampliar o restringir el campo de autodeterminación de la sociedad”* (PNUD, 2015: 53).

De acuerdo a esta definición, nos parece pertinente estudiar nuestro caso desde la perspectiva de la Historia Social, ya que como lo afirma Pinto (1999): *“Una buena historia social, a nuestro entender, debe dar cuenta tanto de la estructura como de la transgresión; de lo que tiende a la permanencia como lo que promueve el cambio”* (Pinto, 1999: 8). En este sentido, podemos considerar que esta corriente entendería a nuestro sujeto como un actor social que, se encuentra en una constante mutación, condicionado por su situación socio-económica, pero que a su vez, reserva un margen de autonomía al pertenecer a este grupo intermedio, que son las comunidades evangélicas neo-pentecostales, en donde puede desenvolver su propio accionar y su propia historicidad.

Por lo tanto, la resignificación que el neo-pentecostalismo le otorga a lo político, se traduce: *“En esta nueva concepción política que incentiva a la feligresía, para que cambie su visión demonizada de la política, y que la juventud pueda ver en ella otro espacio de participación y evangelización”* (Mansilla, 2007: 98). Se devela que, lo político ya no es un espacio “mundano”, nocivo y contaminante que llamaba al creyente, a la “vieja manera de vivir”, sino, que lo político es, el espacio donde se pueden defender y promover los valores del cristianismo. En palabras de Fediakova (2004) es: *“La manera de vincular lo divino con lo mundano, así como sus actitudes políticas, podrían ofrecer nuevos paradigmas de evolución social, teológica y organizaciones para el movimiento evangélico chileno en general”* (Fediakova, 2004:269).

Este proceso de renovación que conduce hoy a una politización de los evangélicos, es a nuestro parecer, fiel reflejo del quehacer histórico que se ha llevado a cabo al interior de las comunidades cristianas. El repliegue del ejercicio privado de la religión, si bien, significó según Gauchet, (1998) la emancipación de lo político, no excluyó la prosecución del ejercicio histórico dentro de las comunidades religiosas, en este caso, de las iglesias evangélicas. De acuerdo a lo anterior, Díaz- Salazar (2007) afirma que: *“El cristianismo es político en su concepción interna- relación entre fe en Dios y práctica de transformación social ajustada a los valores del proclamado Reino de Dios”* (Díaz-Salazar, 2007: 21).

Algranti, (2010) nos describe el trabajo colectivo que han tenido estas comunidades evangélicas en Argentina durante los últimos catorce años, y analiza este proceso en tres periodos: *“El primero corresponde con un periodo de intensa evangelización en las calles, que culmina con el avivamiento espiritual de principios de los 90’. El segundo se refiere al trabajo activo de integración celular en pequeños grupos de pertenencia que redefinen la morfología del templo. Por último, el tercer momento que marca la actualidad de la iglesia, hace blanco justamente a un giro sobre problemas del mundo sobre sus necesidades y posibilidades de transformaciones”* (Algranti, 2010: 133). La evangelización en las calles por parte de los evangélicos, es un ejemplo concreto de cómo a lo largo de su historia, han intervenido en el espacio público. Sin embargo hoy, es un espacio de disputa, en el cual el cristiano sale a promover y defender valores y principios que fundamentan su estilo de vida, pero que son altamente cuestionados y se ponen en tensión con otros discursos contrarios a los que ellos creen. En este sentido, la Historia Social capta muy bien este combate, de acuerdo con lo que Pinto (1998) afirma: *“Pensamos que las personas que integran esos <<grupos intermedios>>, en tanto comparten experiencias, necesidades e intereses, van construyendo <<identidades colectivas>> que las cohesionan entre sí y las diferencian de otros actores que comparten su mismo espacio social. De esas identidades colectivas nacen formas de verse a sí mismas y al mundo que las rodea, de posicionarse en la sociedad, y de actuar en defensa de sus intereses y aspiraciones”* (Pinto, 1998: 8).

La construcción de identidades colectivas, devela un esfuerzo por parte de estos-ya no sujetos- sino, actores sociales, que encuentran en el cristianismo el eje central de su organización y actuar, en este sentido, Algranti, (2010) define este proceso como un trabajo subpolítico: *“El esfuerzo por construir redes subterráneas de auto organización por medio de reuniones, actividades, ámbitos de interacción y sociabilidad, que trabajan hacia adentro y hacia afuera de la grey ; los ministerios de evangelización y la fundación del templo apuntan en esta última dirección. Se trata de subpolítica desde abajo porque funciona a nivel de las prácticas cotidianas de los creyentes”* (Algranti, 2010: 250). El cristianismo, de esta manera, cumple un rol fundamental en todo este despliegue de tareas, debido a que dota de sentido el actuar y el trabajo colectivo de las comunidades neo-pentecostales. Como lo menciona Parker (2008): *“Este proceso implica una producción de significaciones religiosas a su manera, es decir, con los elementos y herramientas que les permiten sus ámbitos y posiciones de acción colectiva determinada (estructura social y cultural, estratificación, historia y tradición cultural y religiosa, escolarización, integración a cultura informática y audiovisual actual, en fin, capacidad creativa e imaginativa idiosincrásica). “Todos los hombres son intelectuales” había afirmado Gramsci (1977) refiriéndose al hecho de que, más allá de las hegemonías intelectuales y morales, los sujetos tienen capacidad crítica y creativa que posibilita –en coyunturas y condiciones favorables– que elaboren perspectivas contrahegemónicas”* (Parker, 2008: 350).

La producción de significaciones religiosas por parte de las iglesias cristianas evangélicas, quedan enmarcadas por lo tanto, en este proceso de construcción de proyectos colectivos y/o sociales que nos permiten ver el trabajo de las comunidades neo-pentecostales desde una perspectiva de la Historia Social, en este sentido Garcés agrega : *“El éxito, y por lo tanto la mantención de los movimientos sociales como agentes políticos activos, esta*

mediada por las capacidades de producir los cambios de manera independiente de las instituciones dominantes, ofreciendo de esta forma una vía alternativa en la búsqueda de soluciones” (Garcés en Bahamondes y Marín, 2015: 44).

A partir de lo anterior surge la interrogante ¿Por qué se ha de reconsiderar el rol político-social en las iglesias evangélicas? Una de las explicaciones que se da de este fenómeno las tiene Fontaine y Beyer (1991), quienes sostienen lo siguiente: *“Si bien en política, los evangélicos, tienden a ser independientes y despolitizados, lo son en cuanto a asuntos públicos que no tengan carga religiosa, pero al momento de tratarse de debates en materias de cuestión moral, podría haber un involucramiento de un modo activo, por parte de las iglesias evangélicas, en la política” (Fontaine y Beyer, 1991: 52).*

En efecto, el avance de los proyectos progresistas, que defienden la autonomía y libre decisión del sujeto, y que se materializan al promulgarse leyes a favor del matrimonio homoparental, ley del aborto, ley de identidad de género, ha conllevado, que durante las últimas décadas se presencie un fenómeno que da cuenta de una notoriedad (cada vez mayor) del discurso evangélico en la esfera pública. En este sentido, Fediakova (2002) describe que: *“Varios sectores del movimiento evangélico que históricamente se caracterizaban por tener posturas apolíticas y separatismo social, hoy en día tratan de reconsiderar su rol en la sociedad latinoamericana y encontrar su propio espacio en el escenario político del continente” (Fediakova, 2002: 33).*

La politización, por ende, se daría en base a esta revolución de los valores (Theissen, 1988). En este sentido, la politización que se desarrolla en estas comunidades protestantes, son en función, de que se ponen en juego los intereses del grupo, los cuales son defendidos por esta comunidad, así, la participación de los creyentes, en palabras de Carbonelli (2011): *“Se inscribe en una lógica de protagonismo en la transformación mundana, y por una organización político- religiosa urgida por la necesidad de acumular capitales materiales y simbólicos que redunden en un apuntalamiento de su performance electoral” (Carbonelli, 2011: 110), describiendo lo que ocurrió en Argentina con la juventud evangélica, que ha dado muestras de politización, debido a su participación política en el partido “Valores para mi País” de la diputada cristiana Cynthia Hotton en 2009.*

Por tanto, el neo-pentecostalismo se enmarca dentro de este proceso de competencia y disputa, no solo entre los nuevos movimientos religiosos, sino también, con las nuevas ideologías que surgen en la modernidad, y que atentaría con los valores y principios cristianos que estas comunidades defienden (por ejemplo: La familia, estar a favor de la vida, el amor entre un hombre y una mujer, etc.). Esta renovación del carisma del pentecostalismo tradicional, se presentaría como una alternativa contundente para hacer frente al pensamiento progresista que ha copado la agenda de los últimos dos gobiernos en Chile. Podríamos entender este proceso, según el planteamiento que nos entrega Theissen, (1988) que dice: *“En las sociedades tradicionalistas, el carisma personal es la fuerza decisiva de la innovación social; y esto porque tan sólo un carismático puede legitimar un cambio del modo de vida que la costumbre y la religión habían sacralizado. La “conversión” no consiste en una renovada adhesión a las normas y valores tradicionales, sino que implica poner en cuestión estas mismas normas y valores porque han aparecido, dentro de una misma sociedad, varias formas de vida que compiten por la exclusividad” (Theissen G. 1988: 3).*

Jóvenes evangélicos y politización

Si bien, hemos graficado el fenómeno de politización que se produce en las comunidades neo-pentecostales, debemos ser más específicos, para entender cómo se genera este en nuestro sujeto investigado. Nos referimos a jóvenes evangélicos, que crecen y se forman dentro de las iglesias. Como sabemos, el neo-pentecostalismo en Chile, surge en la década de 1990, donde el país entra en un proceso de transición hacia la democracia. No obstante, los efectos sociales que surgen en esta década a causa de la dictadura militar, se manifiestan en un “apagón cultural” que tuvo por mucho tiempo reprimida toda manifestación social o cultural que se pensase contraria a la línea del régimen militar. En este sentido, según Fediakova, las iglesias neo-pentecostales incorporaron en su remanente por lo menos a dos generaciones: *“A los jóvenes de los años sesenta y a la generación de sus hijos. La primera fue desarraigada de la participación social tras el golpe de estado y la declaración del “receso político”. De esta forma, la presencia de ex militantes de los partidos de izquierda, bastante notoria en las Comunidades Cristianas, expresa, a nuestro modo de ver, el resentimiento y la desilusión de estas personas tras el fracaso de la utopía izquierdista”* (Fediakova, 2004 :274).

De acuerdo a lo anterior, Bastian (2004) afirma que: *“Desde el fracaso de las ideologías políticas ya no se ve qué instancias no religiosas podrían proponer a los jóvenes un cosmos sagrado alternativo y una respuesta a su búsqueda de sentido”* (Bastian, 2004: 216). Es decir, en la misma línea que Fediakova, podemos entender, a nuestro parecer, que las iglesias evangélicas neo-pentecostales se constituyen para las nuevas generaciones, en un nuevo espacio para la sociabilidad, debido a dos elementos que los autores describen, el primero, el vacío simbólico surgido de la crisis de las instituciones, y en segundo lugar, la crisis de sentido de una sociedad desmoronada. En palabras de Bastian (2004): *“Las iglesias, los partidos políticos y los sindicatos- atraviesan por una crisis de identidad y deserción”* (Bastian, 2004: 209). No obstante, si el autor dice que la iglesia también ha sido víctima de esta crisis de identidad, ¿Cómo se explicaría entonces que las iglesias neo-pentecostales se transformen en un espacio para la creación de identidades colectivas para los jóvenes?

Fediakova (2004) nos explica que la participación de los jóvenes en las iglesias neo-pentecostales, en sus primeros años, arrimó a una juventud despolitizada, así lo gráfica la autora: *“La formación apolítica de generaciones que crecieron en el ambiente de apagón político-cultural y autoritario. Esta generación no conoció la democracia y creció en una sociedad despolitizada y desintegrada, en la cual las iglesias podían captar la energía juvenil y prestarles ayuda psicológica o abrir espacios de participación y expresión”* (Fediakova, 2004: 274). En función de aquello, el trabajo que desplegaron los nuevos movimientos religiosos y en particular el neo-pentecostalismo, consistió, según lo expresado por Bastian (2004) en : *“Aprovechar esta situación de conocimiento parcial de los jóvenes, de los antiguos referentes identitarios religiosos [...] como en general no disponen de una larga tradición, improvisan más o menos hábilmente nuevas identidades a partir de antiguos relatos míticos retocados, utopías, visiones apocalípticas, técnicas del futuro y sistema de valores. Un mosaico que con frecuencia resulta especialmente atractivo a los jóvenes”* (Bastian, 2004: 212). Podríamos hablar (siguiendo lo dicho por el autor), no sólo del poco conocimiento que se tienen de los antiguos referentes religiosos, sino también

del trabajo social y comunitario, que fueron referentes en el gobierno de Salvador Allende, que proponían un nuevo orden social de tipo comunista, que en dictadura fue reprimido fuertemente, hasta el punto de ser eliminado de la práctica social.

Por ende como describe Fediakova (2004): *“El vacío dejado por los partidos, las organizaciones estudiantiles y los sindicatos fue en gran medida ocupado por las iglesias que se convertían así para los jóvenes en canales de socialización y en las primeras escuelas del nuevo comunitarismo y de la participación social”* (Fediakova, 2004 :274). El neo-pentecostalismo, responde a este vacío simbólico y de sentido, transformando la iglesia en un espacio para el reencuentro de una juventud desintegrada y diezmada. Este déficit identitario, como dice Bastian: *“Conduce a un grupo obstinado de jóvenes a restablecer los ritos tradicionales, los antiguos dogmas y artículos de fe. Hervieu-Léger señala igualmente que la pertenencia a este tipo de comunidad es cada vez más cuestión de elección y no de herencia”* (Hervieu-Léger en Bastian, 2004: 212-213). La decisión voluntaria por parte de los jóvenes de pertenecer a esta comunidad, nos abre nuevas interrogantes, acerca el poder de integración que presentan estas iglesias neo-pentecostales para los jóvenes.

Siguiendo la línea de la Historia Social, Theissen (1988), nos habla acerca de la fuerza de difusión e integración del cristianismo primitivo. En uno de sus enunciados dice: *“El cristianismo esperaba un mundo nuevo, pero muy pronto se asimiló la entrada al mundo nuevo con el incorporarse a la comunidad. Por el bautismo, la fe, el amor fraternal se nace de nuevo por ende son acogidos en este mundo nuevo, así si perteneces hoy a la comunidad en el presente, perteneces ya a un mundo nuevo”* (Theissen, 1998: 4). Podemos entender, que los jóvenes al participar en estas comunidades evangélicas crean un sentido de pertenencia a un grupo, que conlleva a trabajar por el bien de la comunidad, en palabras de Hervieu-Léger (1993): *“Ser religioso en la modernidad, no significa tanto saber que es parte de la creación, sino desear ser parte de la creación”* (Hervieu-Léger, 1993: 245). De este modo, Bastian, (2004) también relaciona la capacidad que hoy en día tiene la religión sobre las personas, que carecen de sentido e identidad, diciendo que: *“La religión se abre al cosmos y hace posible la construcción de un universo de sentido. Permite aportar una respuesta a la búsqueda de sentido. Dotando a cada individuo de un estatuto cósmico que le permite situarse y orientarse en el universo. Esta función sigue siendo, en gran medida, atributo de la religión”* (Bastian, 2004: 216). Pero ¿Cómo se relaciona este fenómeno de integración con la politización en la juventud evangélica?

Según lo observado, el acercamiento que está experimentando la juventud chilena hacia qué es lo político, no es por medio de las instituciones tradicionales, como son la política partidista o la participación sufragista en elecciones, etc. Pero estos no quiere decir que tengan un desinterés total por lo político, según las conclusiones de la Octava Encuesta Nacional de Juventud (2015): *“La participación política de las juventudes incluye otras formas de participación como el trabajo comunitario o la asociación civil para satisfacer intereses diversos como pueden ser los culturales, deportivos, educativos e inclusive religiosos. De esta manera, la arena pública se amplía y no queda restringida solo a su faceta estrictamente política, sino a todos aquellos procesos que permiten al individuo influir en las decisiones colectivas de acuerdo a sus intereses y proyectos de vida”* (Aduris y Ava en Octava Encuesta de la Juventud, 2015: 93). Los nuevos medios, por los cuales, la

juventud se estaría acercando al ejercicio político, habla de la diversidad de necesidades que surge en la población a causa de la crisis de la modernidad, la gente busca en los movimientos sociales o religiosos, satisfacer aquellas carencias y deseos y nutrir sus aspiraciones a conseguirlo. Respecto de aquello, la religión vuelve a tener la capacidad de generar ese vínculo social, en una juventud, carente de sentido, y que ve en estas comunidades evangélicas el espacio para desenvolverse personal y colectivamente.

Como mencionan Gallardo y Figueroa (2012): *“Las nuevas generaciones de evangélicos protestantes en Chile, entregan una mirada renovada de sus roles como cristianos más ligados a la integración social, esperan reconocimiento de su entorno no solo eclesial y presentan un sentido de ciudadanía más bien comunitario”*. (Gallardo y Figueroa, 2012: 107). Hablamos de jóvenes que han conseguido mayores niveles de estudios y que interactúan frecuentemente con el “mundo” fuera de sus comunidades, por ende, como sostiene Oviedo (2006): *“Plantean mayores exigencias de racionalidad a sus organizaciones religiosas [...] debido a su vinculación más estrecha con la sociedad”* (Oviedo, 2006: 29).

Como afirma Parker, se están constituyendo las primeras generaciones de evangélicos profesionales, lo cual podría implicar algunas influencias modernizantes en los discursos de diversas denominaciones menos conservadoras de la rama de los evangélicos. Como se mencionó antes, las universidades entregan herramientas a sus alumnos que pueden integrar en todos los ámbitos de sus vidas, el conocimiento de otras realidades fuera de sus comunidades religiosas les da a estos universitarios, y futuros profesionales, visiones más amplias de lo que es la sociedad chilena, los temas de debate a los que se ven expuestos en las universidades pueden llevarlos a buscar respuestas que combinen sus creencias religiosas y las reflexiones teóricas adquiridas en la universidad (Parker en Gallardo y Figueroa, 2012: 108).

MARCO METODOLÓGICO

El siguiente estudio tiene un enfoque de investigación cualitativo, debido a pretendemos sumergirnos en la subjetividad de la juventud cristiana evangélica neo-pentecostal de las últimas décadas. El caso particular que estudiamos fue, la Escuela de Formación Política Martin Luther King, específicamente a los jóvenes evangélicos que se asociaron voluntariamente a esta, y que participaron constantemente de las clases y actividades que esta organización llevó a cabo.

De este modo, la metodología cualitativa constituye una herramienta fundamental para nosotros ya que, como señala Mora (2005): *“El enfoque cualitativo trata de comprender los motivos que generan las reacciones humanas, en su propio contexto”* (Mora, 2005: 73). En este sentido, un primer acercamiento a nuestro sujeto investigado, fue adentrarnos a conocer los motivos de por qué se creó dicha escuela, enmarcando su fundación, dentro del fenómeno del neo-pentecostalismo, que transformaría los intereses de la iglesia evangélica. Además, en la metodología cualitativa: Se buscan más los significados atribuidos por los actores particulares en situaciones concretas a los hechos, más que la realidad de estos mismos hechos. A nuestro parecer, esta escuela posee atributos que la hacen un lugar particular para la explicación del fenómeno en cuestión, este es un proyecto concreto, por parte de los evangélicos, para crear espacios para el debate y aprendizaje de lo político. *“En suma, esta metodología nos permite estudiar los significados intersubjetivos, situados y construidos, así como nos lleva a elegir la descripción espesa y los conceptos comprensivos del lenguaje simbólico”* (Ruíz O. 1996: 24). En otras palabras, la politización de la juventud neo-pentecostal, se materializa en este tipo de proyectos como son la escuela de formación política, que en sí misma, es símbolo del fenómeno que estamos tratando.

El método a utilizar fue el etnográfico, porque como lo describe Martínez (2005) *“El enfoque etnográfico se apoya en la convicción de que las tradiciones, roles, valores y normas del ambiente en que se vive se van internalizando poco a poco y generan regularidades que pueden explicar la conducta individual y de grupo en forma adecuada”* (Martínez, 2005: 1). De esta manera, pretendemos conocer como se ha ido internalizando en estos jóvenes los valores y principios cristianos, en la forma de pensar y actuar de estos sujetos. A su vez, como las manifestaciones del neo-pentecostalismo, ayudan a este proceso de internalización, en el cual los jóvenes terminan percibiendo la política desde una perspectiva cristiana. En este sentido, la escuela se vuelve un medio significativo para entender este proceso de politización cristiana en los jóvenes evangélicos.

No obstante, como menciona el autor: *“Lo esencial de una estructura o sistema, así entendidos, es que pueden crecer, diferenciarse de manera progresiva, autorregularse y reproducirse, y que conservan su red de relaciones aun cuando se alteren, se sustituyan e, incluso, en algunos casos, se eliminan partes”*, (Martínez, 2005: 7) de modo que, indagamos en la manera como lo jóvenes neo-pentecostales perciben este fenómeno de transformación en el corpus doctrinal de sus iglesias, y qué tan conscientes son de este proceso de renovación de los discursos y prácticas de las comunidades evangélicas neo-pentecostales, que se traducen hoy en una politización en la juventud cristiana. Tratamos con cristianos evangélicos que son conscientes de este proceso de politización y de renovación que se está viviendo al interior de sus comunidades.

Como dijimos anteriormente, el lugar escogido para hacer nuestras entrevistas, fue la Escuela de Formación Política Martin Luther King, este espacio, posee rasgos significativos que nos permiten decir que es un lugar propicio para lo que nuestra investigación persigue. En primer lugar, esta escuela tiene un claro sesgo de politización, ya que se constituye en un espacio concreto que refleja la intención de los cristianos de acercarse, explorar y conocer qué es la política. Otra característica que posee dicha escuela, es la gente que participó en este lugar, gente de diversas edades, participación tanto hombres como mujeres, de distintas denominaciones evangélicas, que lo hace un lugar óptimo para encontrar el perfil de entrevistados que estamos buscando. Si bien la escuela se funda el 2012 y estuvo operando durante dos años, tuvo buenos resultados y una significativa participación, ya que de este lugar salieron electos dos concejales. En el año actual y debido a la demanda, se ha reconsiderado abrir esta escuela para estar operando en octubre de este año.

Para llevar a cabo nuestra investigación, entrevistamos a ex alumnos de la escuela, que participaron en la versión 2012 de este proyecto. Nuestros entrevistados fueron hombres y mujeres entre 25 a 40 años. En total fueron 4 entrevistas, a 3 alumnos (2 mujeres y un hombre) sumado a quien formó parte de la coordinación de esta instancia Israel Vilches. En este último caso, el criterio que utilizamos para escogerlo fue el grado de autoridad que tenía en esta escuela, que nos permitió conocer los intereses y motivaciones que perseguía este organismo. Dentro de nuestros entrevistados, se encuentra, Raúl Valladares, quien se presentó como candidato a alcalde por la comuna de Quilicura el año 2012, resultaba interesante entrevistarle, ya que nos permitía visualizar de mejor manera el fenómeno de politización en el mundo evangélico. Junto con él, entrevistamos a dos alumnas más, Noemí y Elizabeth, servidores públicos, que actualmente participan en la creación de fundaciones y corporaciones para iglesias evangélicas. Sumado a lo anterior, otro principio que utilizamos, fue la denominación evangélica de nuestros entrevistados, ya que tener una perspectiva interdenominacional, de lo que está ocurriendo actualmente con el mundo evangélico en política, nos ayuda a tener una mirada más general de la politización que ocurre dentro de las iglesias. Para dichas entrevistas, se diseñaron consentimientos informados que se pusieron a disposición de los entrevistados, los cuales, se mostraron accesibles a dar sus opiniones para este estudio.

Las entrevistas que realizamos tuvieron como fin adentrarnos en la vida del otro, como lo dice Robles (2011): *“Es poder penetrar y detallar en lo trascendente, descifrar y comprender los gustos, los miedos, las satisfacciones, las angustias, zozobras y alegrías, significativas y relevantes del entrevistado; consiste en construir paso a paso y minuciosamente la experiencia del otro”* (Robles, 2011: 40). Así, poder conocer cómo las aspiraciones de estos jóvenes se entrelazan a un objetivo más macro como son las proyecciones que inspira el cristianismo, es decir, como las metas y objetivos de dicha escuela de formación política se van enlazando a los intereses más personales del sujeto entrevistado. Las preguntas de la entrevista fueron abiertas, ya que buscábamos adentrarnos en aquellas percepciones que tienen estos sujetos respecto del fenómeno de renovación de las iglesias y también de la politización que se produce en estas comunidades.

Sumado a lo anterior, aplicamos la técnica de “análisis de contenido” para el tratamiento adecuado de los canales de comunicación (sean videos de las clases de la escuela, predicaciones, afiches, actas, etc.). De modo que nos ayudó a contraponer lo enseñado por la escuela, con las acciones sociales y políticas de nuestros entrevistados en la actualidad, con el fin de analizar cómo ciertos valores, estrategias, principios, enseñanzas, etc. se materializaban en el actuar de estos sujetos. De estas acciones concretas, desarrollamos el trabajo de caracterizar la politización de los cristianos evangélicos, a partir de las proyecciones que estos manifiesten en la sociedad.

Para complementar lo anterior, realizamos un análisis de fuente escrita, en este caso de la Biblia, como dice Algranti, (2010): *“La Escritura Sagrada constituye para los neopentecostales, uno de los medios simbólicos más importantes que posee, al tratarse como un mito historificado”* (Algranti J. 2010: 267). De ella se extraen interpretaciones que explicarán, a nuestro parecer, el actuar de estos sujetos, tanto de manera individual como colectivamente. Este análisis es interesante, ya que captamos, como es usada la escritura para la explicación de diversos conceptos y enseñanzas impartidas en esta escuela de formación política.

JUSTIFICACIÓN

En los últimos años hemos presenciado una aparición cada vez más notoria del discurso evangélico en la esfera pública. El sermón que se proclama dentro de estas comunidades neo-pentecostales, ha salido fuera de las iglesias, a disputar su postura en el debate público frente a otros discursos, que se muestran contrarios a los valores y principios cristianos que los evangélicos promueven y defienden. A raíz de este suceso, creemos que nuestra investigación se vuelve pertinente, debido a que, esta manifestación pública, es sólo un indicio de todo el acontecer histórico, sociológico e incluso antropológico, que se ha desarrollado al interior de estas comunidades.

La relevancia de estudiar a estos sujetos que nacen al interior de las iglesias evangélicas neo-pentecostales, radica-dentro de otros elementos- en que la iglesia evangélica como institución, concentra una gran historicidad en nuestro país. El año 2010, estas comunidades cumplieron 100 años de existencia en Chile, y no cabe duda, que como toda sociedad, estas presentan cambios y transformaciones, que según nuestro punto de vista, deben ser captadas por los estudios académicos. Si bien, se han hecho investigaciones a partir de distintas disciplinas, tanto de la historia, de la sociología e incluso desde la antropología, el dinamismo histórico que se ha desarrollado en la iglesias neo-pentecostales, en la última década- requiere, a nuestro parecer, de una actualización constante de los estudios, por medio de los aportes teóricos y/o metodológicos que una investigación interdisciplinaria puede ofrecer para llevar a cabo un estudio más completo y acabado de estos sujetos y de los fenómenos que van manifestando.

En este sentido, el estudio del fenómeno del neo-pentecostalismo, nos puede ofrecer aportes teóricos y metodológicos para comprender el comportamiento de la sociedad en general y de estas comunidades evangélicas en particular, ya que este fenómeno devela, la transformación que ocurre dentro las comunidades religiosas, que dan muestra de su activo quehacer histórico, que no solo formula nuevas ideas, sino que va adquiriendo capitales materiales y simbólicos donde logra manifestarse. En este sentido, resulta interesante percatarnos de aquellos trabajos colectivos que se materializan en distintos proyectos y actividades, por ejemplo: conversatorios, seminarios, asambleas y en nuestro caso, la creación de la Escuela de Formación Política Martin Luther King.

Sumado a la aparición pública de la iglesia evangélica en el último tiempo, también debemos preguntarnos sobre el impacto que esta genera en el espacio público, es por ello que no podemos pasar por alto, que la religión evangélica es la segunda opción religiosa en el país, según la Encuesta Bicentenario en el presente año, el 16% de la población chilena profesa la religión evangélica⁵ (Encuesta Bicentenario, 2018: 3). Por ende, estamos hablando de un sujeto de estudio considerable, tanto en lo cuantitativo como en lo cualitativo. Si sumamos a esto, el fenómeno del neo-pentecostalismo y la politización que esta generaría en las comunidades evangélicas, se abre un nuevo panorama de investigación para interiorizarnos en el estudio de este sujeto, visto ahora como un posible actor político de relevancia, abriendo nuevas perspectivas de cómo lo sagrado, la fe, lo divino; sigue siendo un factor relevante como señal de identidad y movimiento social, que le entrega dinamismo histórico a las masas.

⁵ Anexo 7

En este sentido, nuestra investigación al hacer un acercamiento entre lo religioso y lo político, lo hace con la intención, de otorgarle nuevas perspectivas a las investigaciones futuras, en cuanto a cómo abordar a este actor político. ¿Quiénes lo componen?, ¿Cuáles son sus motivaciones? y ¿Qué nuevas lógicas de orden social proponen?

CAPÍTULO I

Formas y medios del Neo-pentecostalismo, camino a la politización

Los mecanismos por los cuales el neo-pentecostalismo se manifiesta, son resultado de un proceso de renovación y transformación que se vive al interior de estas comunidades religiosas. Por medio de este fenómeno regenerativo, las iglesias logran atraer para sí, nuevos capitales materiales y simbólicos que le han permitido tener un mayor despliegue en su performance social, esto ha traído un crecimiento continuo a sus filas. Incremento que según Rocha, (2012) se debe a que: *“Las iglesias, han adaptado sus cultos, sus vestuarios y su arquitectura para complacer las preferencias de los consumidores”* (Rocha, 2012: 2) No obstante, este proceso de reconfiguración interna, no se limitaría solo al tema visual y material, sino que es un fenómeno más profundo, que en palabras de Mansilla (2007): *“Flexibiliza, massmediatiza y desterritorializa la fe religiosa”* (Mansilla, 2007: 89).

En concreto, hablamos de nuevas prácticas, discursos y representaciones que van surgiendo dentro de las iglesias neo-pentecostales, que derivan en una transformación de su corpus doctrinal, conduciendo a la feligresía, a un estado de renovación de su entendimiento, que se traduce hoy, a nuestro parecer, en la emersión de un nuevo tipo de creyente, ya no pasivo y despolitizado, sino, como un actor social y político activo. Cabe la pregunta entonces, ¿Por qué medios ocurre este proceso de politización en los cristianos neo-pentecostales? Para responder a lo anterior, Mansilla (2007) nos describe las nuevas representaciones que tiene el discurso neo-pentecostal acerca del creyente, aclarando que: *“Son pocas las investigaciones que insertan temas como las representaciones que el neo-pentecostalismo genera con el cuerpo; concepción acerca del liderazgo femenino, la importancia de la música como recurso cultico y como industria musical; la aparición del músico como nuevo líder carismático”* (Mansilla, 2007: 89)⁶.

En este sentido, la descripción del autor nos ayuda a vislumbrar los diversos medios y formas que el neo-pentecostalismo acoge. Sin embargo, nosotros vemos en esos mecanismos, posibles dispositivos de politización para la juventud cristiana evangélica. Por lo tanto, en este capítulo, comenzaremos a identificar las nuevas formas de politización que derivan de este proceso de resignificación neo-pentecostal.

En primer lugar, debemos considerar que este proceso de renovación encuentra su fuente de inspiración en la sagrada escritura, este es el referente discursivo que legitima todo nuevo mensaje y/o representación que surge de estas comunidades. La Biblia, representa la palabra fidedigna de Dios, de esta, se extraen las enseñanzas, doctrinas y nuevos lineamientos por los cuales la iglesia despliega todo su actuar. A partir de lo anterior, Mansilla (2007) nos aclara que: *“El discurso neo-pentecostal insta a construir una “identidad restaurada”. Para construir esta identidad, es necesario preguntarse ¿Cómo hacerlo? Por lo cual se vuelve la mirada, una vez más a la Biblia, pero no para identificarse con los héroes trágicos como Lázaro, María, el Samaritano y el publicano; sino con héroes conquistadores, como Abraham a Canaán, José en Egipto, David en Israel, Daniel en Babilonia, Pablo en Roma, etc.”* (Mansilla, 2007: 94). La escritura sigue siendo

⁶ El autor menciona otras características que el neo-pentecostalismo acoge dentro de las iglesias, como son: La liturgia expresiva, informal y personalizada, organización flexible, desburocratizada y horizontal, iglesias celulares y feligresía joven y profesional. (Mansilla, 2007: 89).

la misma, lo que cambia es la interpretación que se extrae de ella y los efectos que produce en la comunidad. Hablamos de una transformación de la identidad del sujeto, a partir de la relectura de la Biblia, que se presenta como un recurso psicológico y espiritual para hacer responsable al cristiano de su propio destino, llenándolo de confianza, para- en palabras del autor- : *“Pelear la vida como un David enfrenta a Goliat; conquistando el derrotismo, teniendo control de la precariedad y la incertidumbre, luchando hasta que haya obtenido la victoria”* (Mansilla, 2007: 93).

Algranti, (2010) en la misma línea argumentativa, describe la Biblia como el soporte simbólico más relevante para los evangélicos. No obstante, el profundiza más sobre este tema, describiendo, la intencionalidad, que muchas veces adquieren estos mensajes neo-pentecostales, así lo describe el autor: *“La lectura de los textos sagrados ofrece numerosas y variadas estrategias de representación simbólica que permiten expresar la conciencia política del grupo religioso en un momento determinado”* (Algranti, 2010: 267). La descripción del autor, es explícita en decir, que muchas veces, estas nuevas interpretaciones de la palabra, tienen un interés político detrás. Y esto nos recuerda, que la iglesia, aunque vive su propia historicidad interna, no queda ajena a todo lo que ocurre fuera de ella, muchas veces los mensajes o predicas que se exhortan en la congregación, aluden a los problemas sociales o nuevas tendencias ideológicas que irrumpen en el contexto nacional. En este sentido, a nuestro modo de ver, ocurre politización, cuando estas prédicas hacen una clara referencia a lo que está ocurriendo fuera de las iglesias, con el fin de reafirmar la postura interna de la feligresía, para así empoderar la identidad cristiana de los creyentes, para un mayor despliegue personal, social y político. De esta manera, el autor nos describe la historia de José, como ejemplo concreto de la influencia del discurso resignificado por el neo-pentecostalismo: *“De acuerdo a nuestro trabajo de campo, uno de los principales relatos míticos que condensan la postura de las mega-iglesias frente a la política y las autoridades humanas es la historia de José. Este aparece como un ejemplo de que la recompensa que trae la fidelidad a Jehová, más allá de las adversidades; y el lugar de liderazgo, al que se encuentran llamados todos los creyentes”* (Algranti, 2010: 268).

Algo similar ocurre con la resignificación de liderazgo femenino, el reconocimiento y realce del papel que juega la mujer dentro de las iglesias, corresponden -según Mansilla (2007) - más que a una neo discursividad, a un reciclaje de la tradición bíblica. En este sentido, dice el autor: *“Se puede entender más bien como una renovación de una vieja revelación bíblica, históricamente abandonada [...] pero que hoy se revitaliza”* (Mansilla, 2007: 91). Este nuevo rol de la mujer en la congregación, es una de las manifestaciones más notorias que el neo-pentecostalismo adopta y que las diferencia de sus antecesoras. En este sentido, las iglesias tradicionales pentecostales eran un lugar donde las mujeres, según Mansilla (2007): *“Estaban engorradadas a las bancas y pasillo del templo, mientras que hoy (refiriéndose a los púlpitos neo-pentecostales) son espacios móviles, flexibles y oscilantes”* (Mansilla, 2007: 90). De esta manera, podemos dar cuenta como la resignificación de la palabra de Dios, hoy crea dentro de estas comunidades, discursos que flexibilizan la identidad cristiana del sujeto, sin importar su sexo, edad, origen, etc. Con el fin, de empoderar a toda la congregación, dándoles a todos la oportunidad de crecer en su performance religioso y espiritual, sin excepción de persona, para un mejor despliegue de la iglesia frente al mundo no cristiano.

Junto con la Biblia, como principal fuente de inspiración, también existe otro ejemplo de gran relevancia, estos son los mismos líderes de las congregaciones. Mansilla dice que estos sujetos son hombres y mujeres que han roto su destino y se perfilan como referentes de vida, como un ejemplo de superación y éxito (Mansilla, 2007). Lo anterior es considerable, sobre todo considerando que son personas de la misma comunidad, y que por ende, representan una realidad alcanzable y cercana. Este ideal, habitualmente va acompañado de versículos bíblicos que afirman este sentir en la iglesia, por ejemplo: La vida del Apóstol Pablo, se presenta como una historia, legitimadora de esta aseveración. En 1º de Corintios capítulo 11 versículo 1 dice así: *“Ser imitadores de mí, así como yo de Cristo”* (1 Corintios 11:1 Versión Reina Valera 1960). De esta manera, pastores o líderes de las iglesias, hacen suya esta palabra, para representar esa autoridad carismática que le otorga orden y dirección a la iglesia. La irreprochable vida de esfuerzo y sacrificio por la obra de Dios, son vistas como ejemplo, aunque muchas veces cuestionadas, siempre logran superponerse como un modelo a seguir para la congregación, porque incluso, los cuestionamientos hacia su persona, son vistos como legitimadores de esta realidad.

La actuación de los líderes, es relevante para la transmisión de un mensaje renovado al resto de la iglesia, los nuevos discursos que van surgiendo de esta metamorfosis religiosa, conllevan a la construcción de nuevos proyectos y a la ampliación del entendimiento del creyente, en palabras de Mansilla (2007) : *“Se construyen sueños con referencia a una comunidad que los anida, los moldea y los conduce, y les presenta como imaginario un futuro abierto, en donde adquieren insumos y recursos psicológicos como la confianza, la victoria, la satisfacción y la libertad; aún la angustia es vista recurso simbólico”* (Mansilla, 2007: 94). Al igual que los líderes, existen otras personalidades que sirven de referentes para la congregación, y en particular a los jóvenes, estos son los músicos cristianos que van emergiendo en la industria musical góspel, es relevante poner atención a estos sujetos, ya que constituyen una especie de celebridad cristiana, que por medio de sus canciones y vida pública, tienen una vasta capacidad de influencia en los jóvenes evangélicos de hoy en día.

Un ejemplo que podemos mencionar, es el rapero Willy Gonzales Cruz⁷, más conocido como Redimi2, este cantante ha logrado posicionarse como uno de los artistas más reconocidos en el mundo cristiano, ubicando sus videos en YouTube dentro de los más vistos en el mundo, con su tema *“En el nombre de Jesús”* con más de cien millones de reproducciones. No obstante, nuestra atención se centra en una canción que creemos que es útil para el análisis del fenómeno que investigamos. El sencillo al que nos referimos se titula: *“Ofensivo y Escandaloso”*, la letra de esta canción, a nuestro parecer, es propositiva además de ser confrontacional. Viene a reafirmar la postura que debe tomar un cristiano frente a temas ideológicos, compartiendo un mensaje a la juventud, de mantenerse firme a los principios e identidad cristiana, enfrentando estas ideas contrarias a los valores que los cristianos promueven. Aquí un extracto de la canción:

⁷ Willy Gonzales Cruz más conocido como Redimi2, es un cantante dominicano de rap cristiano que el año 2014 lanza su álbum titulado “Operación Mundial” que por una semana estuvo entre los primeros 5 lugares de los discos latinos más vendidos en iTunes. Con esta producción catapultó su reconocimiento mundial, con más de 400.000 copias vendidas. El año 2017 lanza su noveno álbum titulado “Pura Sal” del cual se desprende el sencillo “Ofensivo y escandaloso”.

Seré la diferencia aunque digan que es ignorancia,	Perspectiva nociva y sin sentido
Radical, aunque digan que es arrogancia	No le llames mundo libre,
La resistencia, que llaman falta de tolerancia,	A un mundo corrompido
Valga la redundancia, yo escogí hacer el bien	Simplemente no estoy a favor
Y eso no me incluye caerte bien	Se llama lealtad, no lo llames falta de amor
Sería cobardía de mi parte, no decir nada	Amor amor, quieres hablar de amor en serio
Para agradarte, tendré que molestarte	El amor no es pintar un arcoíris sin criterio
	Es la luz de la cruz traspasando el hemisferio
	Para libertar al mundo de su cautiverio ⁸ .

(Redimi2, 2017)

Al observar este tipo de canciones como medios por los cuales se difunde el mensaje cristiano, podemos corroborar lo dicho por Mansilla (2007), respecto a que la música y la industria musical evangélica- en el neo-pentecostalismo- logra massmediatizar la fe cristiana, en el sentido que, el mensaje bíblico y la transmisión de valores cristianos, no solo se difunden por medio de predicaciones o exhortaciones tradicionales como sermones o misas, sino, que encuentran otras vías, como la música y las nuevas tecnologías, para conseguir una difusión mucho más amplia, diversa y accesible al mensaje cristiano. Si a lo anterior, le sumamos a estas canciones un discurso desafiante como el que acabamos de observar, podemos hablar de un proceso de politización, ya que se delimitan los valores cristianos y se tensionan con otras ideologías, por ejemplo, cuando la canción dice: *“El amor no es pintar un arcoíris sin criterio”*, creemos que el autor hace evidente su rechazo al símbolo de lucha LGTB, la cual, es contrastada con los valores cristianos que el promueve, así lo muestra la siguiente estrofa: *“(refiriéndose al amor) Es la luz de la cruz traspasando el hemisferio”*. De esta observación, podemos dar cuenta como el discurso cristiano, sale a disputar su posición, frente a otras tendencias, en los diversos medios y formas posibles.

A partir de lo anterior, hemos identificado en la música, un elemento importante para determinar este proceso de politización. No obstante, identificamos otras aristas que se generan a partir de este fenómeno. Tanto las letras de las canciones, como la forma en que se proyectan a la iglesia, son relevantes para entender cómo se internalizan los discursos neo-pentecostales en estas comunidades religiosas. En relación a esto, Hervieu-Léger (1993), nos describe que: *“Esas grandes reuniones, bastante concurridas por los jóvenes, cumplen especialmente la función de autocertificación social, que anteriormente Durkheim atribuyo a la religión. El grupo social se reconoce y celebra su unidad en este tipo de rituales. La emoción de lo profundo permite la comunión y simboliza la pertenencia al grupo”* (Hervieu-Léger, en Bastian, 1993: 214). Es interesante el punto de vista que ofrece la autora, porque observamos que estos cultos litúrgicos, no solo constituyen una experiencia con lo sagrado o divino, sino que a partir de esta vivencia, se generan

⁸ Canción extraída de: <https://www.musica.com/letras.asp?letra=2251650>

respuestas por parte de la comunidad, que son más sociales que religiosas, como el sentido de identidad y unidad cristiana y el empoderamiento del sujeto, para constituirse como un actor social de influencia en su entorno. Tales efectos, nos permiten decir, que facilitan el proceso de politización en las iglesias neo-pentecostales.

En este tipo de iglesias renovadas, es común ver el uso de proyectores, luces, instrumentos electrónicos, grandes infraestructuras, que hacen de estas ceremonias, verdaderos mega espectáculos, así lo describe Rocha (2010): *"Lakewood Church tiene tres enormes pantallas donde se transmite lo que está ocurriendo en el escenario. La tecnología es más espectacular ahora que su sede es el antiguo estadio de los Houston Rockets. "Nosotros realmente queremos sentirnos como en un concierto"* (Rocha, 2012: 3). Creemos que estas instancias, constituyen un momento importante para el desarrollo del proceso de politización, ya que son el momento adecuado, donde se vive toda la efervescencia del "revival espiritual", así los cultos, a nuestro parecer, forman en el creyente una experiencia más pujante y propositiva, que tiene efectos a la larga, como ver a cristianos más empoderados de su identidad al punto de inmiscuirse en la esfera pública y política defendiendo valores y causas sociales que tengan que ver con sus principios cristianos.

Para complementar estas experiencias sagradas de euforia y efervescencia social, es importante develar el contenido discursivo que emana de estas instancias, una vez más nuestra atención se vuelca en las canciones. Para efectos de este estudio, vamos a contrastar dos canciones que son reconocidas por la comunidad cristiana evangélica, con el fin de advertir la diferencia que hay en el carácter de las letras de estos dos sencillos, que sugieren también- a nuestro modo de ver- un cambio de actitud en los creyentes al correr del tiempo. La primera canción data del año 1996, los primeros años de la llegada del neo-pentecostalismo a Chile, la canción titula: Sumérgeme y fue escrita por Jesús Adrián Romero⁹. Por otro lado, la segunda canción data del año 2012, periodo en el cual el neo-pentecostalismo ha logrado desarrollarse y establecerse en variadas iglesias de Santiago; la canción titula: No callaré, del grupo Miel San Marcos¹⁰, aquí ambas canciones:

Cansado del camino,	Por amor a tu nombre,
Sediento de ti,	No callaré,
Un desierto he cruzado	Por amor a tu palabra,
Sin fuerzas he quedado,	No callaré...
Vengo a ti.	Tu fuego, arde en mí
Luché como un soldado,	Nadie lo apagará.

⁹ Jesús Adrián Romero, es un cantante y compositor mexicano de música cristiana, que en el año 1996 graba su segunda producción musical, álbum que fue grabado en vivo durante el congreso "De hombre a hombre". De esta producción se desprenden temas muy exitosos que aún son cantados en las iglesias de América Latina, como en el caso de "Sumérgeme".

¹⁰ Miel San Marcos es una de las bandas más trascendentes en el mover de la alabanza y adoración contemporánea del género musical cristiano. Fundada en el año 2000 en Guatemala, ha cosechado éxitos alrededor de todo el mundo, el año 2012 lanzan su álbum noveno titulado Proezas, de la cual se desprende el sencillo "No callaré".

Y a veces sufrí,
Y aunque la lucha he ganado,
Mi armadura he desgastado,
Vengo a ti.
Sumérgeme,
En el río de tu espíritu,
Necesito refrescar este seco corazón,
Sediento de ti
Sumérgeme¹¹

(Jesús Adrián Romero. 1996)

Por amor a tu nombre
No callaré...
No, no callaré
Proclamare tu nombre
Poderoso, salvador
No, no callaré
Gritaré tu nombre
Majestuoso
Gran yo soy
No puedo callar¹²

(Miel San Marcos, 2012)

Al comparar ambas canciones, podemos inferir el carácter que estas contienen, en el primer caso, podemos visualizar la imagen de un hombre cansado y fatigado, con necesidad de beber agua de lo sediento que se encuentra, así lo describe la estrofa: *“Cansado del camino, sediento de ti, sin fuerzas he quedado, vengo a ti”*. No obstante, en la segunda canción, podemos reflejar a una persona empoderada, decidida a no callar, con una actitud triunfante y aguerrida, como si estuviera en una manifestación social, así lo grafica la canción: *“Por amor a tu nombre, no callaré, por amor a tu palabra, no callaré, tu fuego arde en mí”*. Con lo anterior, queremos graficar de mejor manera los efectos que tiene este proceso de renovación en las iglesias neo-pentecostales a lo largo del tiempo. A nuestro parecer, la iglesia ha pasado de una actitud pasiva, decaída y “sin fuerzas”; a una actitud más empoderada y a la defensiva. Y esto se debe (dentro de otras causas) a un trabajo social regenerativo de estas comunidades: A través de la relectura de la palabra, de los nuevos discursos que emanan de esta resignificación, de la influencia del liderazgo, del realce del papel del creyente sin importar su sexo, edad, origen; junto con los recursos cultivos como las canciones y la forma cómo se proyectan, etc.

Politización Cristiana: El Caso de la Escuela de Formación Política Martin Luther King

Sin embargo, hay otros mecanismos por los cuales podemos identificar el fenómeno de politización en las iglesias neo-pentecostales. Dispositivos que se encuentran entre los límites de la comunidad cristiana y la sociedad civil. Un ejemplo concreto, fue la creación de la Escuela de Formación Política Martin Luther King en el año 2012. Esta fue una instancia que no se desarrolló al interior de las iglesias, sino que fuera de ellas,

¹¹ Canción extraída de: https://acordes.lacuerda.net/jesus_adrian_romero/sumergeme.shtml

¹² Canción extraída de: https://acordes.lacuerda.net/miel_san_marcos/no_callare-2.shtml

específicamente en las aulas de la Universidad Internacional SEK, en su sede ubicada en Fernando Manterola, comuna de Providencia, Santiago.

Dicha escuela se fundó el 30 de junio del año 2012. Edgardo Pizarro Carreño e Israel Vilches Orellana, en ese entonces jóvenes egresados de la universidad, impulsaron este proyecto siendo los coordinadores de esta instancia educativa para cristianos. Esta escuela, representó una oportunidad para evangélicos de acercarse a la política, informarse y así proyectar su rol social- político en el escenario público. En una de las entrevistas hechas a unos de los participantes, afirmaba lo siguiente: *“La verdad lo que a mí me motiva de estar acá, es hacer algo por mi ciudad. Estamos un poco cansados de ver el abuso y la ineptitud, el aprovechamiento de los políticos chilenos, y creo que es tiempo de que nuestros jóvenes- de nuestras iglesias- y nosotros mismos como pastores aportemos políticamente a la nación”*¹³ (Protestantedigital.com, 2012). En este sentido uno de los objetivos que perseguía la escuela era: *“Tener un movimiento que en mediano plazo represente la nueva generación de líderes políticos interesados en aportar en el desarrollo social y político del país y canalizar los intereses y necesidades de la iglesia evangélica en Chile”*. (Protestantedigital.com, 2012). Fue tanto el interés por participar en esta escuela, que según lo relatado por el periódico online Protestante digital dice: *“La idea original era crear una escuela 100% presencial, pero el interés fue tan grande que tuvieron que crear una plataforma e-learning”* (Protestantedigital.com, 2012). Para así transmitir las clases por internet a diferentes regiones del país. La participación presencial de cristianos en dicha escuela fue de 30 alumnos tanto en el año 2012 como el siguiente, de los cuales el 60% eran jóvenes.

A nuestro parecer, la creación de la Escuela de Formación Política, representa tanto un medio de politización, como un lugar donde ocurre concretamente este fenómeno, la fundación de este proyecto, se enmarca dentro del proceso de acumulación de bienes y capitales simbólicos, por parte de los evangélicos, para desplegar su actuar político en la sociedad. Pero también es muestra de la irrupción de los cristianos en la esfera pública. De este modo el espacio secular, es resignificado por los evangélicos, entrando a disputar el ámbito público para la promoción de valores y principios cristianos.

Pese a nuestro juicio, debemos entender que esta escuela como tal, es un lugar formativo y no un espacio de propaganda política, así lo aclaró Juan Serla (2012), quien fue uno de los profesores de la escuela, además de ser parte de la ONAR (Oficina Nacional de Asuntos Religiosos): *“Una escuela formativa entrega antecedentes. Es como cuando uno hace acopio de materiales previo a una construcción. Entrega materiales y elementos de construcción y cada uno, de acuerdo a su juicio privado y libertad de conciencia verá como construye, como edifica. Lo que hace la Escuela es entregar información”*¹⁴ (Protestantedigital.com, 2012). Para ello, la escuela contó con un grupo de expositores de alto nivel, sociólogos, teólogos, historiadores, políticos, entre otros, con el fin de entregar

¹³ Torres, Ricardo. (2012, octubre). Entrevista de Protestante digital. Recuperado de: http://protestantedigital.com/internacional/28131/Jovenes_evangelicos_chilenos_se_preparan_en_politica [consultado 05 de septiembre 2018].

¹⁴ Serla, J. (Octubre, 2012). Torres, R. (2012, octubre). Entrevista de Protestante digital. Recuperado de: http://protestantedigital.com/internacional/28131/Jovenes_evangelicos_chilenos_se_preparan_en_politica [consultado 05 de septiembre 2018].

herramientas y compartir experiencias a los alumnos que participaban todos los sábados en esta escuela.

Las declaraciones del pastor luterano, se enmarcan dentro del interés político que despertó la escuela para los diferentes partidos, recordemos que este proyecto se fundó en año (2012) de elecciones municipales, por ende, esta instancia educativa es, a nuestro parecer, significativa para comprender el fenómeno de politización para los cristianos, ya que se presenta como una de las primeras plataformas netamente cristianas para la proyección política de los evangélicos. De acuerdo a lo anterior, uno de sus coordinadores, afirmaba lo siguiente: *“El mundo político está expectante, y los políticos están muy atentos a ver que se genera desde aquí. Me han llamado de distintos partidos políticos para preguntarme si tenemos algún candidato que quiera tomar un cupo en las municipales, pero nosotros actualmente estamos desarrollando una formación. Y creemos que por ahí es nuestro primer paso”*¹⁵ (Protestantedigital.com, 2012).

La escuela solo duró dos años, no obstante, dio sus frutos, de esta instancia salieron electos dos concejales y pese al término de sus actividades, siguió operando por medio de las redes sociales como Facebook¹⁶. Actualmente, debido a la demanda que existe, se llevará a cabo la tercera versión de dicha escuela. Lo relevante de este proyecto, para nuestro estudio, es que la escuela fue un espacio de preparación para los jóvenes cristianos, presentándose como una de las primeras instancias para la juventud evangélica para entender la política, en este sentido, las clases que se cursaron, junto con los afiches o material escrito que haya emanado de esta instancia, nos será útil para nuestra investigación, ya que debemos comprender las particularidades que adquiere la política, vista desde una mirada cristiana, específicamente de lo enseñado por esta escuela de formación.

¹⁵ Pizarro, Edgardo. (Octubre, 2012) Entrevista de Protestante digital. Recuperado de: <http://protestantedigital.com/internacional/28131/Jovenes-evangelicos-chilenos-se-preparan-en-politica> [consultado 05 de septiembre 2018].

¹⁶ La escuela de formación política cuenta con dos perfiles en Facebook, en las cuales se publican constantemente noticias, artículos, invitaciones a charlas, conversatorios, entre otros. Uno de estos perfiles se llama Observatorio de política Martin Luther King y el otro Formación Política M Luther King. Ver: <https://www.facebook.com/observatoriomlk>
<https://www.facebook.com/Observatorio-de-Pol%C3%ADtica-Martin-Luther-King-165999933554397/>

CAPÍTULO II

Hacia una comprensión de la política desde la mirada cristiana: El caso de la Escuela de Formación Política Martin Luther King

Para comprender el papel que los evangélicos han jugado en política estos últimos años, López nos entrega el siguiente análisis (2009): *“La experiencia reciente de estos nuevos actores sociales y políticos (refiriéndose a los evangélicos) dan cuenta de que su gestión no ha sido distinta ni mejor, es decir, no ha logrado percibirse una diferencia de la forma de hacer política desde la vereda cristiana en comparación con la política tradicional”* (López, 2009:13). Lo anterior se debe, dice el autor, a que: *“Estos sujetos cristianos inmiscuidos en política, siguieron la misma ruta que la de los políticos tradicionales, dejados llevar por la corrupción, nepotismo, clientelismo, ambición entre otras”* (López, 2009: 9).

En relación a aquella deficiencia que tendrían los evangélicos en temas políticos, al no tener una base teórica cristiana que les permita ver la política desde otra perspectiva; la escuela se presentó como un espacio propicio para la entrega de información y conocimientos para estas personas cristianas, interesadas en política, pero que carecían de una formación en esta área. De acuerdo con esto, Elizabeth, quien fue alumna de la escuela el año 2012, recuerda lo siguiente: *“En ese tiempo estaba con la inquietud de ser concejal, ósea hacer una campaña para ser concejal, no se me pasó la inquietud, pero también como que dije, si lo voy hacer me gustaría saber en qué voy estar metida”* (Elizabeth, 5 de Noviembre de 2018). Las declaraciones de nuestra entrevistada, representaron la realidad de muchos evangélicos que participaron en esta escuela de formación.

Respecto a lo anterior, Israel Vilches, coordinador de dicha escuela el año 2012, nos precisa el objetivo que perseguía esta instancia educativa: *“Lo teníamos bien definido, era proveer a aquellos que estaban interesados en la política, de un marco teórico. Eso era una caja de herramientas que le pudieran servir, una caja de herramientas con una orientación cristiana para la gestión política”* (Israel Vilches, 5 de noviembre de 2018). Al preguntarle acerca de las motivaciones que lo inspiraron a llevar a cabo este proyecto, él nos aclara lo siguiente: *“La motivación yo creo que surge al mirar muchos proyectos políticos individuales que estaban incursionando hace tiempo en la política contingente, en el ámbito de elecciones políticas electorales, pero que no tenían la suficiente base doctrinaria. Entonces veíamos a muchos evangélicos incursionando en la política pero sin un formación minina en teología política, historia política, historia evangélica, en ese tipo de distintivo, lo que nosotros veíamos, en ese entonces, era la necesidad de proveerles eso”* (Israel Vilches, 5 de noviembre de 2018). Lo anterior condice con el análisis general que se tiene del mundo evangélico en política, la falta de un marco referencial propio conlleva a que el performance político de estos sujetos sufra de limitantes y vacíos que en la actualidad, en efecto, lleva a que se hable más de las palabras sin sentido de algunos diputados evangélicos en el Senado chileno, que, de una gestión eficaz de la que se pudiera sacar provecho hoy en día.

No obstante, en nuestra búsqueda de un marco doctrinario político evangélico, que nos de las bases por las cuales entender la participación de estos cristianos en política, surge el caso de la escuela de formación, y respecto a este nacen las siguientes preguntas: ¿Qué

conocimiento político se les entregó a los estudiantes en dicha escuela? ¿Qué base teórica se les proveyó, para un posible despliegue social y político de estos cristianos? En este sentido, se hace necesario -en esta parte del estudio- adentrarse a comprender y pensar la política desde una base teórica cristiana, para así conocer la cosmovisión de estos individuos, desde la cual emana toda acción social y política de nuestro sujeto investigado.

La Escuela de Formación Política para Evangélicos: Construyendo un marco referencial para entender su actuar político

Las clases que se impartieron en la escuela de formación política, se remontan a la fecha del 7 de julio del año 2012 y existe un total de 35 clases que fueron grabadas y registradas en la página web Vimeo.com¹⁷. Dentro de estas, existieron charlas, talleres, debates y foros en las que participaron académicos de renombre, como el Pastor Presbiteriano Juan Wehrli, Arturo Chacón, Manfred Svensson, Humberto Lagos, entre otros. Además de contar con la participación de figuras políticas, como Abraham Larrondo, Andrea Ojeda, Juan Ramón Godoy, etc. Con el objetivo de entregar un conocimiento más completo, no solo desde la academia, sino desde la experiencia misma de lo que significaba hacer y participar en política. A partir de aquello, revisaremos las clases que han quedado archivadas en esta plataforma digital, para extraer la información necesaria, con la finalidad de armar esta base teórica cristiana, desde la cual comprenderemos el actuar político cristiano, desde lo doctrinario hasta lo más práctico.

Las primeras clases que se cursaron en esta instancia educativa, tuvieron que ver con teología política. Uno de los primeros académicos que dictó cátedra en esta instancia fue Juan Wehrli (2012)¹⁸, quien, en una instancia afirmó lo siguiente: “*Si bien el protestantismo en particular y el pentecostalismo en general es un fenómeno de carácter espiritual, ningún fenómeno de carácter espiritual esta huérfano de un carácter social, político y económico*”¹⁹. La afirmación anterior, tiene relación con nuestro estudio, como dijimos, lo religioso no queda falto de un sentido social, la Historia Social capta muy bien este fenómeno. En este sentido, si bien el cristiano, basa su fe en las sagradas escrituras de un relato que conecta lo humano con lo celestial-divino, su actuar se sitúa en el ámbito social y humanitario. En relación a ello, el cristiano protestante desde sus inicios en Chile, tuvo una fuerte influencia en los temas sociales. Así lo describe Wehrli (2012): “*Los cristianos estuvieron involucrados en la creación de las primeras organizaciones sociales de artesanos, lancharos, de tranviarios en este país, nacieron al alero de los salones de la iglesia evangélica, las filarmónicas de obreros, la CUT de la época nació en los salones de la iglesia presbiteriana. Porque los misioneros entendían que si no mejoraban la condición de los trabajadores, no había desarrollo posible*”²⁰. Lo anterior, tiene fuerte relación con esa ética social que tienen los cristianos, estableciendo la relación fe en Dios con la acción de transformación social, de acuerdo a los principios bíblicos.

¹⁷ EFPE, 2012. [En línea] <https://vimeo.com/user12365147> [consulta 14 de noviembre 2018]

¹⁸ Anexo 8

¹⁹ Juan Serla, “La teología y la política en Chile reciente”. Efpe, Santiago, Chile. 2012. [En línea] <https://vimeo.com/user12365147>. [consulta 14 de noviembre 2018].

²⁰ Juan Wehrli, “La teología y la política en Chile reciente”. Efpe, Santiago, Chile. 2012. [En línea] <https://vimeo.com/user12365147>. [consulta 14 de noviembre 2018].

Sin embargo, retornando al problema actual de los cristianos evangélicos en política, Díaz-Salazar (2007) agrega: *“Los cristianos, es decir, las personas religadas a Jesús de Nazaret como revelación de Dios, actúan en la sociedad desde el hambre y sed de justicia, pero no tienen un modelo o una fórmula propia para construirla. Han de buscar laicamente en cada coyuntura modelos y programas para realizar sus valores e inspiración de fondo”* (Díaz-Salazar, 2007: 22). Si bien, la búsqueda de coyunturas con programas presidenciales, es una práctica que se ha dado en las últimas décadas por parte del mundo evangélico, que tiene hambre de poder y cuadra con la necesidad de los políticos de encontrar clientes para mantenerse en el mando, esta tendencia no es un fenómeno actual sino que en Chile data de décadas anteriores.

En relación a lo anterior, según el relato del profesor Wehrli (2012), la tarea social de los evangélicos que venían haciendo desde el siglo XIX, quedó inconclusa, como una tarea congelada por los propios evangélicos después de 1925. Ya que según los datos aportados por el profesor, revelan lo siguiente: *“En 1920, los evangélicos del norte, presbiterianos, metodistas, ejército de salvación, iglesias pentecostales apoyan un candidato a la presidencia, ya lo habían apoyado para que fuera senador, el león de Tarapacá, Arturo Alessandri Palma, que logra que en 1920 llegue al gobierno, el primer presidente de las clases medias, su compromiso con los evangélicos fue uno solo, separar la iglesia del estado. Y los evangélicos trabajaron para que llegara al poder y se produjera este cambio, cumplió y ahí los evangélicos entran en un conflicto interno”*²¹. A raíz de este conflicto de poderes, se congela todo el trabajo social que venían haciendo las iglesias en Chile en las décadas anteriores, producto del divisionismo y fragmentación de la iglesia protestante evangélica a partir de ese entonces.

Las razones del por qué los cristianos evangélicos votaron por Alessandri Palma, se debió a la situación de miseria e inmoralidad a la que estaba llegando el país, estos sujetos ven en Alessandri la solución definitiva a la cuestión social. Sin embargo, como se dijo, lo único que hizo por los cristianos evangélicos fue separar la Iglesia del Estado, cosa que les fue útil a los protestantes²², pero que no fue más allá. A lo anterior, se le sumó el conflicto interno de las iglesias, que trajo una subdivisión endémica que ha seguido hasta el día de hoy, junto con el retiro de toda manifestación popular de fe de los históricos.²³ De acuerdo a este hecho histórico, cabe la pregunta ¿No es lo que ha ocurrido con los evangélicos en las últimas décadas en Chile? Que los cristianos evangélicos, por causa del divisionismo de la iglesia y la falta de consensos dentro del mundo protestante, ha impedido la creación de un modelo o un camino propio para llegar a la política, y por consiguiente, lleva a estos sujetos a caer en el error del clientelismo, de limitar su actuar político, solo a la práctica del lobby y la negociación de su status quo, de la obtención de favores y beneficios.

Podemos percatarnos, que las negociaciones de los cristianos evangélicos con los programas políticos de los candidatos a la presidencia, estas últimas décadas, han tenido un interés por mantener el estatus ético y moral cristiano, más que, por temas de políticas

²¹ Ídem.

²² Les fue útil a los protestantes, para poder acceder a beneficios que tenían que ver con la obtención de títulos gratuitos de dominio sobre terrenos destinados a fines sagrados, como cementerios. Además de arrendar terrenos fiscales en beneficio de sus entidades religiosas, entre otras.

²³ Ídem.

públicas sociales que den solución a otros problemas que aquejan al resto de la población. De este suceso, se han percatado los ex miembros de la escuela de formación política, Israel se refiere a este tema: *“Pero vamos más al fondo, no podemos pensar que el tema cristiano se reduzca a esas temáticas (hablando de la sexualidad) hay cosas más relevantes claro que hay cosas más relevantes, el cristianismo tiene un mensaje integral, y dentro de ese mensaje integral, en cada generación, el evangelio va hablándole particularmente a ciertas cosas”* (Israel Vilches, 5 de noviembre de 2018). En la misma línea, el profesor Chacón (2012) afirmaba en una clase de teología política²⁴ que: *“Debemos optar por otra forma de existencia, de acuerdo al ámbito de la carne o del espíritu. No solo limitemos el tema de la carne al sexo sino que hay un listado completo, iras, rencillas, contiendas, etc. no estamos conscientes del ámbito de influencia de la carne”*.²⁵ En este sentido, hace un análisis al papel que han hecho las iglesias en este último tiempo: *“La carne nos lleva a escondernos del prójimo mientras que el espíritu nos lleva a abrirnos al prójimo. Los evangélicos en Chile vivimos encerrados, nos encerramos en nosotros mismos [...] Por eso los intentos de hacer esto y de formar partidos políticos evangélicos ha sido un fracaso, porque han conducido a cerrar más todavía y no abrir, ese fue el problema del partido político protestante en Holanda. La ética en estos ámbitos entonces es de apertura y no de cerrarse”*.²⁶ Podemos entender, que la tónica de los evangélicos en política, han sido dos, la primera es la férrea discusión de estos en temas que tienen que ver con la ética y la moral de la sociedad, y la segunda, una política de cierre, que aísla aún más la postura cristiana y en efecto, impide el diálogo de los actores políticos, para posibles consensos y comprensión de posturas.

Ante tal situación López (2009), recomienda a los cristianos: *“Se espera, entonces, que en la comunidad de discípulos, el deseo de poder y las prácticas autoritarias tan comunes en la sociedad circundante, sean reemplazadas por la motivación evangélica del amor al prójimo y por el servicio desinteresado a todos los seres humanos”* (López, 2009: 36). ¿No es acaso esta actitud autoritaria, producto de una mentalidad “cerrada” que no ha renovado su entendimiento para una mejor comprensión de la realidad actual? Si bien podemos vislumbrar cambios al interior de las iglesias, estas no se ven reflejadas en asuntos que atañen el rol social de las comunidades evangélicas en la sociedad civil. En virtud de ello, Raúl, da su opinión acerca de esto: *“Normalmente el evangélico mayoritario en Chile, entiende el devenir, de acuerdo, sociales, políticas, incluso de su propia cuadra, solo desde su cosmovisión. No se admiten otras opiniones ni cuestiones reñidas cercanamente con lo que dice la Biblia. Lo cual tiene un sentido teológico pero no un sentido de realidad en la sociedad en la cual estamos inmersos, yo creo que fortalece, esto no es la pérdida de ingenuidad, sino que tiene que ver con la capacidad de abandonar un poco la arrogancia de decir, yo vengo a poner la pata a todos encima porque yo vengo con Dios con todo lo de la Biblia, y todas las cosas a la pinta mía, eso no puede ser”* (Raúl, 24 de octubre 2018).

Una idea similar es la que plantea Noemí, también ex alumna de la escuela: *“La gente se ha preocupado de pelear, divertirse, ponen luces, músicas modernas, eso está bien, pero que pasa con la iglesia social, esa es la iglesia que se perdió, la iglesia católica nos lleva años*

²⁴ Anexo 9

²⁵ Arturo Chacón, “Ética y Política desde un punto de vista evangélico”. Efpe, Santiago, Chile. 2012. [En línea] <https://vimeo.com/user12365147>. [consulta 14 de noviembre 2018].

²⁶ Ídem.

luz en temas sociales” (Noemí, 17 de octubre 2018) ¿Qué es lo que tiene que hacer un cristiano entonces? Como dijo López (2009): “*Si bien la comunidad cristiana debe ser una contracultura con respecto a las sociedad circundante y una comunidad alternativa radicalmente distinta de las otras sociedad humanas*” (López, 2009: 33). Esto no quiere decir que la comunidad cristiana debe encerrarse en sí misma, porque esta política de cierre de los evangélicos, da cuenta de lo poco que saben en esta área. Guiados por un carácter autoritario, pensando en que son los dueños absolutos de la verdad han terminado por ser los más perjudicados. Es por eso que Sergio Micco (2012), enseñaba en la escuela, lo siguiente: “*Lo que hacen los políticos a través de la política es decir discutámonos pongámonos de acuerdo y si no nos ponemos de acuerdo, que hacen los políticos democráticos en vez de cortar cabeza, contamos cabezas, en vez de agarrarnos a balazos, contamos votos. Está garantizado que alguien tiene la verdad absoluta, no. Pero si está garantizado que por medio de este método podemos vivir pacíficamente*”.²⁷

El evangélico debe aprender aquello, que si quiere permanecer y ganarse un espacio en el área política, debe aprender a dialogar con otros puntos de vista diferentes, sea para la defensa de sus principios, como para la promoción de su modelo social y político que ofrece, porque según lo dicho por Maquiavelo, en palabras de Sergio Micco (2012)²⁸: “*La política es el arte de adquirir y mantenerse en el poder, utilizando cualquier medio incluso medios buenos para así preservar el orden*”.²⁹ Podemos agregar también, que la actitud política que han tenido los evangélicos en el último tiempo, ha sido reaccionaria, a la defensiva, al parecer, no dispuestos a dialogar con otros puntos de vista diferentes, y puede considerarse un método factible desde el punto de vista de Maquiavelo, así lo plantea el profesor: “*Qué pasaría si los cristianos en política actuarían siempre poniendo la otra mejilla, o cuando vienen a quitarle el manto entregan la camisa, quienes gobernarían el mundo. Ese es el dilema que vamos a encontrar [...] si eres bueno peleando con otros buenos te felicito, pero cuando eres bueno peleando contra malos, que te van a mentir, engañar, por eso dice: Humildes como paloma y astutos como serpientes, ese es el punto*”.³⁰ Es interesante comprender la actitud dicotómica que debiera presentar un cristiano en temas políticos, según el mensaje bíblico citado³¹, por un lado debe salir a defender su postura, contraponiéndose a las que son contrarias, aunque parezca intolerante, buscando las estrategias para mantenerse en el campo de acción política, pero a la vez, debe buscar estrategias de conquista del espacio social y político, para ganar acogida y aceptación, tanto en las bases como en los lugares de poder parlamentario. ¿Cómo tener aceptación en las bases con un mensaje que al resto de la sociedad pareciera intolerante?

En primer lugar, debemos considerar que el porcentaje de los cristianos en Chile alcanza, según la Encuesta Bicentenario (Encuesta Bicentenario, 2018: 3) un 74%³², lo cual, nos permite decir, que son personas que comparten el mensaje bíblico, o la creencia en el Dios de la Biblia. No obstante, los porcentajes podrían variar si es que estos sujetos saben y

²⁷ Sergio Micco, “¿Qué es Política? Paradigmas, conceptos fundamentales”. Efp, Santiago, Chile. 2012. [En línea] <https://vimeo.com/user12365147>. [consulta 14 de noviembre 2018].

²⁸ Anexo 10

²⁹ Sergio Micco, “¿Qué es Política? Paradigmas, conceptos fundamentales”. Efp, Santiago, Chile. 2012. [En línea] <https://vimeo.com/user12365147>. [consulta 14 de noviembre 2018].

³⁰ Ídem.

³¹ Mateo 10:16. RVR.

³² Anexo 7

comparten los valores y principios bíblicos, como estar en contra del aborto, a favor de la familia, contra la ideología de género, etc. Sin embargo, ante el bombardeo de ideologías y mensajes que desestabilizan la postura de las personas ¿Cómo el mensaje cristiano logra aprobación? La pregunta se responde con lo dicho por el profesor Chacón (2012): “*No tanto de lo que Jesús decía sino de lo que él hacía. Jesús tenía que arrancarse porque la gente le sacaba el jugo*”.³³ Lo anterior nos permite entender, el actuar político que el evangélico debería tener, en palabras de Noemí: “*Debes tener consideración que la política es un servicio público, quizás la brecha más larga, más engorrosa, pero es hacer política por medio de acciones sociales a través de ONG'S, fundaciones, y así la iglesia se ha perdido la tremenda oportunidad, a través de fundaciones*” (Noemí, 17 de octubre 2018).

Respecto a la postura evangélica en este último tiempo, Elizabeth nos comparte lo siguiente, “*No es propositiva, es rupturista, es contra personas, yo estoy contra la ideología de género, como ideología. Pero claro, que propongo yo, a mí me gusta, no es que me guste- me ha tocado por mi trabajo- he tenido que acompañar a muchas familias que sus hijos salen del closet, y son hijos de pastores, chicos líderes de iglesia, chicas líderes de iglesia, y yo no puedo ir a decirle no a la ideología de género, tengo que ir acompañarlo [...] entonces yo no voy a estar apaliando a ese niño ni diciendo que él es un pecador y porque la ideología te trajo, yo creo que ahí hay que tener esa contención, acogida, respeto y amor no destrucción, entonces por eso no me gusta esta política cristiana que tiende a la moral, sino la política cristiana desde el punto de vista que tiene que ser acogedora, que tiene que ser de reino-claro- nosotros hacemos la diferencia pero desde un concepto de que yo conocí a Cristo y el Espíritu Santo me ayuda a vivirlo, e implantamos una manera acogedora, integral*” (Elizabeth, 5 de Noviembre de 2018).

El ejemplo que da nuestra entrevistada, abre la panorámica en cuanto a qué es lo que debe hacer la iglesia, el trabajo de la iglesia no solo debería aspirar a los lugares más altos de poder, que si bien, eso es bueno, pero también hay otra área donde realmente la cosmovisión cristiana puede ser útil y eficaz, y así lo han demostrado en estas últimas décadas, ejemplos como lo que hace el pueblo evangélico dentro de las cárceles, en centros de rehabilitación, en instituciones reguladoras del SENAME, entre otros. Son ejemplos concretos donde el discurso político del reino de Dios puede materializarse en proyectos concretos y prácticos de ayuda a los que más lo necesitan. Acaso no es lo que el apóstol Santiago dijo: *La religión pura y sin mácula delante de Dios el Padre es esta: Visitar a los huérfanos y a las viudas en sus tribulaciones, y guardarse sin mancha del mundo.* (Santiago 1:27 Versión Reina Valera 1960).

Elizabeth nos recuerda un pasaje bíblico al respecto: “*Cuando Jesús vio a las multitudes y las vio sin pastor, tuvo compasión de ellas³⁴, no fue empático se puso en el lugar. La compasión es un paso más allá de la empatía [...] Y tuvo compasión Jesús de las multitudes que estaban sin pastor, y dijo ya yo voy a ir y voy a resolverle el problema a todos, no hizo eso, pero se da vuelta y mira a los discípulos y les dijo ustedes vayan. Nosotros somos de alguna manera, no somos parte del problemas, somos parte de la solución entonces [...] tuvo compasión y nos vio a nosotros como la herramienta, entonces*

³³ Arturo Chacón, “Ética y Política desde un punto de vista evangélico”. Efpe, Santiago, Chile. 2012. [En línea] <https://vimeo.com/user12365147>. [consulta 14 de noviembre 2018].

³⁴ Mateo 9:36. RVR.

uno no se puede hacer a un lado, uno tiene que meterse con las multitudes, nosotros estamos desde pulpitos, escaneos políticos que también es bueno, cachai, dando eh pontificando, juzgando. Yo creo que cuando Jesús tuvo compasión fue desde ahí, es más allá de la simple empatía, la compasión tiene que ver con entender el problema cuáles son sus herramientas, como ayudar desde ellos, no desde lo asistencial, no es asistencial sino empoderar, bueno eso lo aprendí en la escuela” (Elizabeth, 5 de Noviembre de 2018). Si bien las declaraciones anteriores, tienen un punto de vista teológico, por medio de la práctica de esta enseñanza se transforma en algo social, que puede ser entendido en lenguaje político por medio de la experiencia, al respecto Raúl nos describe lo siguiente: *“Es lo que hizo la UDI, con la famosa UDI popular, que se metió en las poblaciones en los años 90, ellos dijeron hagamos la UDI popular ellos no entendían que era la gente, lo que hacían eran ser meros mecenas de la gente que más necesitaba y en función de eso la gente, entendiendo la mentalidad de los 90, empezó a votar por estas personas que le daban de todo. Nosotros no tenemos que actuar igual porque somos pares de estas personas. Pero si somos agentes de cambio, en lo moral, en lo religioso y lo confesional, y a eso le sumas lo social, creo que tienes un formación mucho más integral”* (Raúl, 24 de octubre 2018).

Los ejemplos anteriores, nos recuerdan lo dicho al principio por el profesor Wehrli, la iglesia debe volver a cumplir su tarea en el ámbito social, una tarea congelada por causa del divisionismo, pleitos y contiendas entre denominaciones. Si bien, la historia social nos ayuda a comprender la formación de estas comunidades cristianas, como espacios intermedios que permiten el desarrollo histórico de estos sujetos que forman parte de estos grupos, podemos entender, que durante mucho tiempo han representado comunidades cerradas, que el desarrollo ha sido interno, hacia adentro con poca apertura hacia afuera. Sin embargo, no podemos decir que no ha habido proyectos sociales cristianos evangélicos operando, porque si los hay, pero al parecer no serían suficientes, en este sentido, cuando Noemí dice: *“La iglesia católica nos lleva años luz en temas sociales”* se debe en cierta manera a eso, los proyectos evangélicos respecto a estos temas no han alcanzado la relevancia ni masividad que debieran tener a estas alturas de la modernidad. En este sentido, la iglesia católica cuenta con diversas fundaciones de ayuda a los más necesitados, como es la Fundación Hogar de Cristo, Fundación Las Rozas, María ayuda, Techo para Chile etc. De acuerdo a ello, el mundo cristiano evangélico recién ha tenido una incipiente actividad en este tema, así lo afirma Noemí: *“La única iglesia que yo sé que está haciendo algo social, es la iglesia de Chaparro que tienen un hogar, un ente regulador del SENAME, esa es la iglesia que sé que está haciendo algo social por los niños”* (Noemí, 17 de octubre 2018).

¿Acaso la llegada de los evangélicos a los lugares de poder político es producto del trabajo y esfuerzo que han hecho desde las bases, o simplemente es resultado de ambiciones individuales que han trepado hasta llegar a los escaños políticos? López (2009), nos dice que: *“Un balance apretado de la incursión de los evangélicos latinoamericanos en la política en años recientes demuestra que ellos siguieron casi la misma ruta que la de los políticos tradicionales. Es decir, no estuvieron libres de problemas endémicos como los casos de corrupción, nepotismo, clientelismo, favoritismo, ambición, entre otros”* (López, 2009: 9). Una opinión similar es la que tiene Raúl al respecto: *“La formación que tiene actualmente la política cristiana evangélica, que se articuló desde la cabeza con elementos*

políticos y no desde elementos confesionales. No porque creemos en el mismo Dios, no porque entendemos que somos la luz y la sal de la tierras empezamos a construir hacia arriba, sino fue al revés, yo me abrazo y saco la foto con el candidato de izquierda y tú te sacai la foto con el candidato de derecha y de aquí pa' abajo todos los que quedaron de un lado y los otros juegan pa' un lado” (Raúl, 24 de octubre 2018). Podemos entender que los lugares de poder a los cuales han llegado los cristianos evangélicos, tienen que ver más con una carrera de políticos que se han levantado así mismos, a través de alianzas, consenso, etc. más que de liderazgos que surgen desde las bases sociales que representan.

No obstante, podrían haber excepciones, puede ser que encontremos personas que no responden a esta tendencia, pero creemos que serían personas que han tenido una formación y una preparación en este tema, así lo afirma López (2009): *“Necesitan entender que el lenguaje religioso y las buenas intenciones son insuficientes si se desconoce que se trata de un tema en el que los acuerdos y consensos son el pan de cada día. En otras palabras, la política no es un terreno en el que deben transitar los novatos e improvisados, como tampoco los arribistas y ambiciosos”* (López, 2009: 10). Lo anterior se debe, dice Micco (2012), a que, en política se ven enfrentados muchos intereses, afloran las pasiones, las vanidades, etc. que muchas veces terminan desviando el objetivo por el cual los evangélicos entran en política, de servir al prójimo, pero que acaban traicionándose a sí mismos.³⁵

Por eso el profesor enseñaba lo dicho por Aristóteles, diciendo: *“La política es el arte del gobierno en aras del bien común. La política consiste en luchar por adquirir y mantenerse en el gobierno, pero no para servirse uno, sino para servir al bien común”*.³⁶ Debido a ello, creemos que las enseñanzas entregadas en la escuela de formación, redundaban también, en proveer de solidez ética a estos sujetos que querían involucrarse en política.

Porque es cierto, las iglesias o los cristianos evangélicos, como dijo Micco (2012): *“Pueden servir por el bien común sin estar involucrados en la lucha por el poder, porque la lucha por el poder es dura y violenta”*³⁷. Para qué contaminarse con todo lo “impuro” que significa el ejercicio político, existiendo otra vía para llevarla a cabo (nos referimos a lo social). Como nos decía Noemí (2012): *“La política es un servicio público, quizás la brecha más larga, más engorrosa, pero es hacer política por medio de acciones sociales”* (Noemí, 17 de octubre 2018). Sin embargo, ella misma reconoce que: *“No está mal hacer política tradicional, porque es la que dicta las leyes, nosotros tenemos dos alas para hacer política, a través de un partido político y a través de un tema social. Considero que es súper bueno, pero con gente más capacitada, científicos políticos, administradores públicos, pero donde se capacitan, en una universidad tradicional que no fortalece los valores cristianos, entonces las escuela le dio al clavo”* (Noemí, 17 de octubre 2018).

Para saber enfrentar este campo de la política, dice López (2009): *“Se exige, además de una cultura política mínima y de experiencia previa de gestión ciudadana, competencia profesional y solidez ética. Esto para que no se conviertan en “tontos útiles” de los*

³⁵ Sergio Micco, “¿Qué es Política? Paradigmas, conceptos fundamentales”. Efpé, Santiago, Chile. 2012. [En línea] <https://vimeo.com/user12365147>. [consulta 14 de noviembre 2018].

³⁶ Ídem.

³⁷ Ídem.

políticos tradicionales o de un régimen que busca aliados estratégicos que legitimen “teológicamente” sus acciones sociales y políticas” (López, 2009: 48). En este sentido, creemos que se hace necesario para los cristianos, la creación de un marco referencial propio, porque ellos, al auto considerarse agentes de cambio social, deben irrumpir en el escenario público para transformar la sociedad, y no para defender su status quo o un sistema de dominación. Pero esto solo se logrará, a nuestro parecer, una vez que las iglesias vuelvan su mirada nuevamente a lo social, esto puede conducir a ampliar el horizonte y campo de acción de las iglesias, por medio de las cuales, puedan generar nuevas alternativas de solución al resto de la población, no limitándose solamente a soluciones que tengan que ver con lo estético o lo espiritual, sino también con lo social, con lo más práctico.

Este tipo de acción, puede suscitar en la creación de una fuerza social desde las bases como dice Raúl : *”Yo creo que el primer desafío es nuestro, darnos cuenta que hay más temas en las cuales nosotros podemos tener una opinión, segundo lugar, yo creo que tiene que ver con la capacidad de entender que el poder evangélico o el mover evangélico en Chile se mueve en niveles sociales de clase popular, por lo tanto, de ahí se puede levantar una fuerza política interesante, que quiero decir con esto [...] El laico eh... como actor preponderante en su comunidad cristiana es también un actor preponderante del entorno social donde está inmersa su comunidad cristiana. No solamente una persona que está en la iglesia es un colaborador, es diacono, responsable de algún cuerpo lo demás, en la zona geográfica donde está su comunidad. Ósea es en el barrio donde está inmersa su comunidad donde él también tiene preponderancia. Yo creo que romper el límite de la iglesia o del templo, como injerencia es el desafío que tiene”* (Raúl, 24 de octubre 2018). Lo anterior podría conducir, a mediano plazo, a levantar una fuerza electoral que ayude al performance político de los cristianos evangélicos. Por consiguiente, esta vía de acción, dotará de experiencia necesaria a los cristianos en temas de gestión ciudadana, elaboración de proyectos sociales, y levantamiento de nuevos liderazgos, no tan solo religiosos, sino sociales y políticos que les sea útil para conquistar este espacio, que como dice López (2009): *”La arena política es un espacio legítimo de misión y una frontera misionera particular, un espacio de servicio al prójimo en el cual deben estar presentes responsablemente”*. (López, 2009: 43).

Es por ello, que si los cristianos evangélicos han llegado a la política. Como dijo Sergio Micco, citando a Mounier: *”Los cristianos no estamos obligados al éxito, pero sí a dar testimonio”*³⁸, es decir, en el área política no está asegurado el éxito para los cristianos evangélicos- pero- si han permeado esos lugares, deberían dar testimonio de un buen actuar y de una nueva forma de hacer política desde su cosmovisión cristiana, que abra el camino a las futuras generaciones de líderes interesados en seguir conquistando estos lugares.

³⁸ Ídem.

CAPÍTULO III

De lo Teórico a lo Práctico: Sobre el actuar social y político de los ex estudiantes de la Escuela de Formación Política Martin Luther King

El caso de la escuela podemos considerarla como producto de esta politización por parte de los cristianos evangélicos, ya que constituye un capital material y simbólico que ayuda a estos sujetos a realizar un mayor refuerzo de sus acciones sociales, políticas, económicas, etc. Analizando las clases cursadas en la escuela, y al observar los diferentes expositores (Como Humberto Lagos, Juan Wehrli, Manfred Svennson) que dictaron clases en esta instancia, podemos decir que, la escuela al entregar bases teóricas y teológicas a partir de diferentes perspectivas, evitó así- según nuestra apreciación- convertirse en un espacio de adoctrinamiento ideológico siguiendo solo una corriente de pensamiento. Si bien el marco referencial entregado es en base al cristianismo, podemos ver en las distintas clases como se utilizaban referencias a filósofos clásicos como Aristóteles, Maquiavelo, etc. En este sentido, se cumple lo dicho por el pastor Wehrli (2012): *“Una escuela formativa entrega antecedentes [...] Entrega materiales y elementos de construcción y cada uno, de acuerdo a su juicio privado y libertad de conciencia verá como construye, como edifica. Lo que hace la Escuela es entregar información”*³⁹.

A raíz de esta observación, se puede vislumbrar un fenómeno interesante que ocurre en la escuela, este tiene que ver, con la convergencia de ideas y doctrinas, de las distintas vertientes de conocimiento que nutren el intelecto de nuestros entrevistados. Estas podríamos clasificarlas en tres: Primero, se encuentran las Iglesias, nuestros entrevistados al pertenecer a iglesias de distintas denominaciones, nos habla también de diferentes doctrinas bíblicas que moldean el pensamiento de ellos como cristianos y creyentes en la sociedad. En segundo lugar, están las Universidades, nuestros entrevistados cuentan con estudios superiores, esto nos habla de que sus casas de estudio dotaron de un marco teórico referencial a estos sujetos para llevar a cabo su profesión. Y en tercer lugar, tenemos la Escuela de Formación Política, que entregó tanto la base teórica como las herramientas prácticas para dar dirección a la acción social y política que nuestros entrevistados querían llevar a cabo.

Si bien, las entrevistas nos permiten ahondar en la subjetividad de estas personas y analizar cómo estos conocimientos crean un enfoque teórico en estos sujetos, nuestra atención, se centra más en lo que ellos han hecho. En concreto nos referimos a proyectos sociales, trabajos comunitarios o a nivel de congregación, emprendimientos políticos, económicos, religiosos, etc. que nos ayudan a visualizar de mejor manera como ellos han utilizado el conocimiento entregado por la escuela de formación. En este sentido, esto nos permitirá identificar los efectos que ha producido la politización en los cristianos evangélicos que participaron en esta instancia educativa. Como lo dijo Israel: *Dentro de ese marco presupuesto que uno podría evaluar si la politización ocurrió o no ocurrió, porque yo podría ir con un interés de formación personal, con un interés de formación intelectual,*

³⁹ Wehrli, Juan. (Octubre, 2012). Torres, Ricardo. (2012, octubre). Entrevista de Protestante digital. Recuperado de: http://protestantedigital.com/internacional/28131/Jovenes_evangelicos_chilenos_se_preparan_en_politica [consultado 05 de septiembre 2018].

general, recibir el conocimiento, actualizar conocimiento, debatir conocimiento pero probablemente otras personas dijeron a partir de estos conocimientos yo tomo una postura de acción, una postura frente al mundo, de vida o política. Y yo creo que eso es uno de los extremos digamos del espectro los resultados que uno podría esperar de una instancia así, es decir, que jóvenes o actuales líderes o potenciales líderes del mundo cristiano se hubieran decidido a tomar acciones más directas en la incidencia política” (Israel Vilches, 5 de noviembre de 2018).

Para comenzar a identificar los efectos de politización en nuestro sujeto investigado, tenemos las afirmaciones de Noemí, que al preguntarle ¿Qué fue lo que te motivó a participar en la escuela de formación política? ella nos dijo lo siguiente: *“Me motivó el hecho que justamente estaba estudiando trabajo social en esos años y para mí fue paralelo, lo que aprendí en la escuela lo pude aplicar y viceversa, fue un concepto que ya manejaba, fue acoplar el conocimiento, fortalecerlo. Y tener noción cristiana, porque uno en la universidad no le enseñan cosas bíblicas todo lo contrario, de hecho, trabajo social en mi primer y segundo año me bombardearon con Marx, las ideologías de Marx. Me hacía la pregunta que había en Marx, porque el tipo provocó ese cambio que hoy no se ve”* (Noemí, 17 de Octubre 2018). Al igual que en el capítulo 1, podemos dar cuenta de cómo los principios bíblicos disputan con otra clase de ideologías en los distintos espacios donde se tensionan estas posturas. En este caso, desde el mundo académico, nuestra entrevistada tensiona la ideología marxista que le enseñaron en su casa de estudio, con sus principios cristianos, para reafirmar así, su noción como cristiana en los temas que son de su interés, respecto a esto nos dice: *“Yo no pertenezco a ningún partido político, no hago política desde la vereda fácil, a mí no me respalda ningún partido político y tampoco me gustaría hacer política así. Mi política es muy por debajo, como muy topo, y digo vamos y hagamos y motivemos a la gente y he ido a varias iglesia hacer charlas en relación abrir la mente. Somos cristianos y tenemos la visión de servir al prójimo y me digo como mostrai a Dios, y es a través del servicio”* (Noemí, 17 de octubre 2018). Nos resultó similar, el concepto que ella utiliza de hacer política como un topo, es lo que Marx definió como el topo de la historia⁴⁰. Sin embargo al preguntarle aquello, nuestra entrevistada nos contesta: *“Resulta que Marx era de padres cristianos, que pasó, por qué a Marx no lo pescaron, imagínate Marx, ese nivel de ideología dentro de la iglesia, porque si tú te pones a pensar en un principio, Marx, la idea que tenía era llevar la Biblia para afuera, después el tipo se juntó con gente que no se tenía que juntar y empezó abrir más la visión, la visión y salió el comunismo, pero los valores que Marx tiene en un principio son todos cristianos, se lo inculcaron los papas protestantes de la época”*(Noemí, 17 de octubre 2018). Resulta llamativo los dichos de nuestra entrevistada -sean correctos o no- logra encontrar un relato que le permite centrar su atención en los principios bíblicos para llevar a cabo sus proyectos como trabajadora social, donde se entrecruzan dos bases teóricas, pero que a través de esta disputa logra darle dirección a su actuar.

⁴⁰ Marx, se refiere al topo de la historia, aquel revolucionario paciente, que trabaja con inteligencia para transformar la sociedad, apoyándose en la sabiduría atesorada a lo largo de los años a través de su dilatada experiencia vital, es también un símbolo de resistencia que a veces no es del todo visible pero que va cobrando eficacia. Definición extraída de : <http://blogdelviejotopo.blogspot.com/2013/06/el-termino-viejo-topo-en-la-tradicion.html> [en línea] [consultado el 19 de noviembre 2018].

Al preguntarle más en profundidad qué es lo que ella hace en concreto, nos dice lo siguiente : *“Yo hago política de otra formas, como orientación en cómo hacer corporaciones, hago clases en una universidad cristiana de la cisterna, y he transmitido lo de la escuela de formación política, lo que es administración de empresas, lo que es social. Les enseñé a pastores a armar una corporación, hoy día mi primer curso. Hubieron pastores muy motivados con el tema, que sacaron una personalidad jurídica como iglesia pero además como fundación, y hoy tienen un colegio y una biblioteca comunal, y esos fueron mis aportes al hacer clases para que la gente se motive hacer cosas también”* (Noemí, 17 de octubre 2018). Su trabajo social, nos recuerda lo visto en el capítulo 2, cuando hablábamos del rol social que la iglesia evangélica había tenido en Chile a partir del siglo XIX, pero que hoy se veía estancada. No obstante, el relato de nuestra entrevistada, nos habla de un incipiente resurgir de las iglesias evangélicas en temas sociales, que por medio de personas como Noemí, encuentran la información y las vías necesarias, para llevar a cabo estos proyectos.

El ejemplo de Noemí, nos ayuda también a ver en concreto, como los principios y herramientas de gestión entregados en la escuela de formación política para evangélicos, logran materializarse, en este sentido, ella nos dice: *“Si ayudo al prójimo ¿Cómo? Bueno hazte una fundación, participa a fondos concursables. Ahora estoy ayudando a una corporación que se llama “El taller del maestro” que es una corporación cristiana y que estaba en el suelo, porque no hay quien se hiciera a cargo, entonces, levantamos esa fundación y ahora está funcionando. Participamos a fondos concursables, ayudamos a niños vulnerables. Esa es mi forma de hacer política, creo que es la nueva forma de predicar”* (Noemí, 17 de octubre 2018). Vemos en el caso de Noemí, cómo sujetos cristianos evangélicos que han alcanzado niveles de educación superior, se presentan como servidores de las comunidades cristianas evangélicas, no perteneciendo a dichas iglesias, acuden a ellos, para ofrecer a pastores y a su congregación, orientación en temas sociales, políticos, administrativos, etc.

Otro caso en el cual se logran configurar los diversos conocimientos profesionales en el actuar y pensamiento cristiano, es el caso de Raúl, ingeniero informático, él nos dice lo siguiente: *“Por un lado tenemos una claridad respecto a la misión, la palabra misión de lo que tenemos que hacer como país, y donde queremos que apunte a partir de nuestra formación cristiana. Y el segundo elemento que tenemos es diferenciador, que es la moral cristiana en sí, que es una ética que es un default que viene en nuestro hardware”* (Raúl, 24 de octubre 2018). Con estos conceptos, el entrevistado nos quiere decir, que la misión de un cristiano respecto a la sociedad viene predeterminada en su sistema de pensamiento, por ende sus actos condicen con el pensar cristiano que estos sujetos portan. En este sentido él nos describe una de las motivaciones que lo llevó a presentarse como candidato a alcalde: *“Yo nací en cuna evangélica y ahí viene un dato curioso para mí, mi bis abuelo, yo soy cuarta generación de evangélicos y mi bis abuelo fue alcalde de Quilicura, y fue uno de los primeros alcaldes cristianos de Chile por la FECH, sacando la cuenta, fue uno de los primeros alcaldes evangélicos de Chile. Fue un tipo que se convirtió al evangelio en una edad adulta y siendo regidor, era cristiano, mi abuela me contaba que como alcalde los subía a todos en su camión y los llevaba a la escuela dominical”* (Raúl, 24 de octubre 2018). Es interesante como Raúl relaciona la vida de sus antepasados cristianos con el

interés que tuvo de involucrarse en política al punto de ser candidato a alcalde por la comuna de Quilicura en el año 2012.

Sin embargo, este interés se vio reforzado por otras situaciones, como la participación que él tuvo en un programa radial en la comuna de Quilicura, nos comentaba que él era el conductor de este programa donde se hacían entrevistas a candidatos a alcalde, concejales, etc. Y a medida que pasaba el tiempo se daba cuenta de lo siguiente: *“Hay una mirada que tiene que ver con mejorar el entorno que tú tienes alrededor, y fíjate que esa mirada a mí se fortaleció en el programa de radio, no fue solamente darme cuenta de lo penca que era la clase política local sino también entender la necesidad, me llamaba gente que me decía sabes que aquí tenemos tal necesidad”* (Raúl, 24 de octubre 2018). Lo anterior lo motivó a iniciar una carrera política, con el interés de convertirse en alcalde de su comuna el año 2012. A pesar de la carencia que tenía en esta área, decidió seguir en este proyecto que lo llevó a participar en la escuela de formación política, respecto de ello nos aclara: *“Absolutamente, mi mayor lección de mi pasar efímero por la política, que tuvo que ver con la candidatura, fue darme cuenta de lo poco que sabía, y fue darme cuenta que con el entusiasmo, las ganas o el tema de formación valórica, o incluso mi propia formación profesional no basta, para nada, de hecho me di cuenta que el juego político en sí, yo en algún momento tuve en una mesa a dirigentes políticos de partidos políticos y lo demás, jugando un juego que me era súper ajeno y yo era el cabeza se supone, yo era el mono, el candidato y era el que menos entendía el juego Y la escuela de formación política me permitió a mí entender la profundidad y los juegos típicos que tiene la política en términos de los acuerdos, en términos de la ejecución, no solo del manejo eleccionario sino que también de la gestión, como se maneja un proyecto, como se pide un fondo, como se logran ciertas cosas”* (Raúl, 24 de octubre 2018). Lo anterior se relaciona con lo que hablamos en el capítulo anterior, la falta de un marco referencial propio por parte de los cristianos evangélicos muchas veces frena el actuar de estos sujetos, al no estar preparados para introducirse en el juego político. Sin embargo, la aparición de estas instancias educativas, fueron útiles, tanto para personas que se involucraron de lleno en política como para los que se centraron más en temas sociales.

En el caso de Raúl confluyen dos elementos, uno tiene que ver con su fe cristiana que abre el interés por querer inmiscuirse en política, y el segundo es el tema social que lleva a reafirmar aquella motivación que tenía. A nuestro parecer, lo anterior tiene relación con lo que hemos planteado a lo largo de la investigación, lo religioso no está falto de un carácter social, en este sentido, las necesidades sociales, llevaron a reafirmar la postura de este hombre al querer involucrarse en política, desde una base valórica cristiana, el mismo dice: *“Uniendo lo teológico con lo político, me gustó mucho la mirada de la lectura materialista de la Biblia, que es un texto de apoyo que nos hicieron leer en la escuela, yo creo que me aterrizo muchas cosas respecto a mirar a Jesús no solo como un ser divino sino como un ser histórico inmerso en una sociedad con muchas limitaciones y como este Jesús fue no solamente un agente divino, sino un embajador también de los derechos de las personas que tenía a su alrededor”* (Raúl, 24 de octubre 2018).

El tercer caso es de Elizabeth, trabajadora social, nos comenta las inquietudes políticas que tenía que al momento de entrar a la escuela de formación política: *“En ese momento era porque quería ser concejal tenía en mi mente la idea. Pero también como un aprendizaje*

en términos más concreto en los grupos que yo trabajo, para mí fue, en realidad el objetivo fue más personal el objetivo de desarrollo personal, crecimiento personal, intelectual pero también por si alguna vez me tiro para ese trabajo”. (Elizabeth, 5 de Noviembre de 2018). Las inquietudes de nuestra entrevistada al parecer no tienen una razón de ser cristiana, sino que guardan armonía con la inquietud personal por la política, así lo afirma ella: *“Siempre he tenido inquietudes políticas, a mí me gusta la política, por eso estudié lo que estudié también, que tiene que ver con un sentido social, y cuando apareció la escuela apareció en el Facebook, me inscribí al tiro”* (Elizabeth, 5 de Noviembre de 2018).

Sin embargo, al preguntarle sobre sus motivaciones cristianas ella nos aclara lo siguiente: *“Para mí ser cristiano es una postura política, piensa tú en Jesús cuando dijo, en el mismo Padre Nuestro, Padre Nuestro que estas en el cielo, santificado sea tu nombre, venga a nosotros tu reino, y cuando Jesús hablo de venga tu reino, es un concepto netamente político, en el fondo es otra manera relacionarse, otra manera de actuar, como el bien común, el bien propio, la mirada de Dios, es completamente instalar tu reino, la forma de ver las cosas hacer las cosas en la tierra entonces, y que es mucho más que la moral cristiana”* (Elizabeth, 5 de Noviembre de 2018). De ahí su actuar social, como nos afirma ella : *“Hay que tener eh contención, acogida, respeto y amor no destrucción entonces por eso no me gusta esta política cristiana que tiende a la moral, sino la política cristiana desde el punto de vista que tiene que ser acogedora que tiene que ser de Reino, claro nosotros hacemos la diferencia pero desde un concepto de que yo conocí a cristo y el espíritu santo me ayuda a vivirlo, e implantamos una manera acogedora, integral”* (Elizabeth, 5 de Noviembre de 2018).

En este sentido, si bien Elizabeth admite que siempre ha sido movida por esa inquietud política de ser concejal algún día, que la ha llevado a participar en la escuela y a emprender nuevos proyectos, al hablar de ellos, estos siempre han estado conectados al ámbito social y a nivel de iglesias, al respecto nos dice: *Yo trabajo con grupos, con grupo de personas y generalmente asesorando a gente que están trabajando con grupos ya sea con ONG’S que van a empezar, corporaciones, entonces ese aprendizaje para ponerlo en boca de otros grupos me sirvió a mí para ampliar mi mirada”* (Elizabeth, 5 de Noviembre de 2018). Respecto a uno de sus últimos trabajos con personas, justamente su asesoría fue para una iglesia Bautista, nos dijo al respecto: *“Lo que pasa es que yo fui a una iglesia también, fui a una iglesia donde ellos están empezando un proyecto hacia un enfoque hacia la familia, ya entonces lo primero que hice fue como trabajar con mujeres, hicimos una jornada una charla vivencial[...] Después hice una pequeña charla sobre bullying y el día viernes hice un encuentro de matrimonios, un encuentro de parejas que era sobre el buen trato dentro de la pareja”* (Elizabeth, 5 de Noviembre de 2018). Si bien el actuar de Elizabeth, que podríamos decir, que es social, siempre ha sido motivado por el interés de querer acceder a la arena política, desde una cosmovisión cristiana, el respecto ella nos cuenta que también es predicadora, lo que nos permite pensar, que tiene una base doctrinaria bíblica que le ayuda a asimilar su rol social, político, económico de mejor manera. Ella nos comenta al respecto: *“Lo otro fue otras cosas que hice, me invitaron a predicar porque yo igual predico, me invitaron a predicar y que generalmente son los mismo temas, los de la biblia pero que tiene que ver por ejemplo predique sobre Nehemías que tiene que ver con el liderazgo con el carácter”* (Elizabeth, 5 de Noviembre de 2018). Creemos que la capacidad de nuestra entrevistada de producir predicaciones, que contienen temas seculares, como si

estuviéramos hablando de una charla motivacional, como cuando relaciona la historia bíblica de Nehemías con liderazgo y carácter, nos da cuenta de nuevos fenómenos que se generan en este proceso de creación de nuevos discursos, que tiene que ver con como un cristiano puede amoldar su lenguaje al mundo secular, o más bien como el mundo cristiano evangélico ha sabido entender el lenguaje de la modernidad para poder desarrollarse a nivel social, político, económico, en la sociedad civil.

El cuarto caso investigado, corresponde a Israel Vilches quien fue director de la escuela de formación política el año 2012. Sobre su actuar social y político, a nuestro parecer, el llevar a cabo la creación de dicha escuela junto con Edgardo, habla de una acción concreta de como la politización ha influido en el mundo cristiano evangélico en la última década, en este sentido, nuestro entrevistado dice que el aporte que pudo hacer por medio de la escuela, fue continuar lo que ya habían hecho otras personas: *“Juan Wehrli y Arturo Chacón, ellos ya no están, fallecieron unos años atrás. Eh entonces ellos, yo creo que hicieron un trabajo por si solos un trabajo formativo de muchas generaciones de personas, de estudiantes de pastores de líderes evangélicos sensibilizándolos con ciertas cosas, si hoy día por ejemplo, hablamos del 31 de octubre como día nacional de las iglesias evangélicas protestantes o hablamos de la historia evangélica, ellos sentaron las bases para que nosotros supiéramos que son cosas relevantes”* (Israel Vilches, 5 de noviembre de 2018).

De esta manera, podríamos definir el trabajo de Israel, como el ofrecer la oportunidad a muchos cristianos evangélicos de aprender y adquirir conocimientos para una mejor formación de estos sujetos, su interés va por el querer formar gente, que pueda tomar una postura de acción, sea social, política, cultural, etc. con una base sólida para movilizarse. Y eso es lo que hizo la escuela, así lo describe el: *“A causa de la escuela de formación política como te digo, estas personas que nosotros invitamos como a Juan Wehrli, Arturo Chacón, Humberto Lagos y otros eh David Muñoz por ejemplo, la misma Tatiana Guerrero, han hecho un trabajo por muchos años de ir sensibilizando al mundo evangélico de estas cosas de esta materia, solo que faltaba como amplificarlo, y dar una oportunidad de conectar lo que ellos le enseñaron por muchos años, el mismo Manfred Svensson, con algo más práctico, practico ósea esto de lo que se ha hablado tanto tiempo es práctico”* (Israel Vilches, 5 de noviembre de 2018). No obstante, al preguntarle lo que hace actualmente, como logra unir su rol social con lo aprendido en la escuela y los valores cristianos que él tiene, nos describe lo siguiente: *“El proyecto actual que es Cosmovisión⁴¹ que es un periódico cristiano, obedece un poco a esta a la irrupción del mundo cristiano evangélico en la política en los últimos dos años”* (Israel Vilches, 5 de noviembre de 2018).

Es interesante ahondar más en este proyecto, porque el mismo describe el fin político que tiene este periódico cristiano, constituyéndose como un nuevo medio de politización para los cristianos evangélicos, y que sale a disputar un lugar en el espacio público a lo largo de todo el país. A raíz de aquello, vemos como el interés de Israel, de seguir formando gente, encuentra otras vías por las cuales hacerlo, en este sentido él nos afirma que: *“Como lo relaciono con la escuela de formación política, en ese entonces era necesario dar una orientación, una perspectiva para aquellos que querían participar en política, ahora es*

⁴¹ El periódico se puede encontrar en la siguiente página web: <http://cosmovision.cl/>

darle formación, perspectiva y análisis para que la gente pueda entender lo que está pasando. Porque lo que está sucediendo con muchos cristianos desde el año pasado hasta ahora es que estaban frustrados por no entender cómo funciona esta dinámica, una votación en el congreso que aprueba la idea de legislar, significa que el proyecto está zanjado, no. Eh cuales son los pasos que vienen, la gente quiere entender cómo, cual es la perspectiva de lo que está sucediendo, de este acontecimiento en perspectiva entonces, el periódico obedece a eso” (Israel Vilches, 5 de noviembre de 2018).

En este sentido, su proyecto, dota de dirección y orientación a los cristianos evangélicos que carecen de una formación mínima en temas políticos, esto, tiene relación con lo dicho por López, *“Se exige, además de una cultura política mínima y de experiencia previa de gestión ciudadana, competencia profesional y solidez ética. Esto para que no se conviertan en “tontos útiles” de los políticos tradicionales o de un régimen que busca aliados estratégicos que legitimen “teológicamente” sus acciones sociales y políticas”* (López, 2009: 48). En esta línea Israel sigue diciendo: *De que hay mucha gente que está siendo noticias pero quién es quien, qué están haciendo, cuál es justamente su aspiración política, qué es lo que creen estas personas, qué dicen representar, una voz evangélica, qué formación tienen, cuál es su trasfondo, poner en discusión ciertas ideas que ellos mismo sustentan.* En otras palabras es proveer de discernimiento a los cristianos evangélicos para un mayor y más inteligente proceder en la sociedad para evitar lo que describía Elizabeth: *De la política actual, es una política que tiene que ver con el poder [...] y siento que engrupe mucho a los cristianos vendiéndoles una pomada de que vamos a estar con tu ideología y con tu...no no creo que vaya por ahí”* (Elizabeth, 5 de Noviembre de 2018).

De esta manera, el cristiano si es que quiere involucrarse en temas sociales, políticos, culturales, etc. Debería buscar las formas por las cuales educarse, informarse y adquirir conocimiento. Mediante estos casos, podemos dar cuenta que los medios existen y están a disposición de estos sujetos, existen académicos, profesionales cristianos en distintas áreas, que están creando las vías para dar orientación a los evangélicos. Es interesante el caso del periódico cosmovisión, porque aprovecha tanto las redes sociales como la forma tradicional para lograr difundir la información para los cristianos u otro tipo de lectores, al respecto Israel dice : *“Los medios sociales te permiten híper-segmentar la información e híper-segmentar a tu público objetivo eh pero tenemos muchos que estamos aburridos de ese ruido y queremos un poco más de análisis, de perspectivas, poco más de lectura calmada, sin que cuando estoy leyendo la Biblia me aparecen notificaciones de WhatsApp y de Facebook, entonces para esa gente el papel tiene un valor distinto una lectura más calmada más integral más analógica, no tan ruidosa esa es la cosa, que da entender, el papel te da a entender una visión editorial, lo digital no explicita eso no te lo da entender, el papel está obligado hacerlo entonces si nosotros ocupamos redes sociales y lo digital, pero lo que mueve es, una gran cantidad de lectores lo que valora es esto, poder leer tranquilamente esto”* (Israel Vilches, 5 de noviembre de 2018).

Por medio de este ejemplo, recordamos también la historia que nos contó Noemí respecto a la iglesia de Cash Luna, diciendo lo siguiente: *“Cashito (refiriéndose a Carlos Luna, hijo de Cash Luna) estuvo preso, y ahí conoció a Dios, este gallo después terminó su carrera, estudio algo relacionado con informática, puso su empresa, y le dijo papá tengo un modelo de negocio para tu empresa, porque cuando tú te alineas con Dios, te revela modelo de*

negocios únicos, entonces este cabro, comenzó a tener redes sociales, y el Cash Luna no lo pescó en su momento, y resulta lo que Cash Luna la gente que se demoró tener en 20 años, Cashito lo tuvo en 3 años. Por el tema de las redes sociales, el tipo se actualiza [...], el tipo profesionalizo su ministerio, por eso el tipo tiene tremenda iglesia” (Noemí, 17 de Octubre 2018). La creación de nuevos medios por los cuales difundir el mensaje cristiano, se enmarca en este fenómeno de renovación y reconfiguración interna dentro de las iglesias evangélicas, las cuales han sabido adaptarse a la actualidad, para hoy en día, seguir vigentes y presentándose como una alternativa abierta para la sociedad moderna, por eso podemos observar en las últimas décadas como las iglesias evangélicas son cada vez más notorias en la sociedad civil, porque han hecho un trabajo que ha permeado distintas esferas del espacio público, el caso de la iglesia de Cash Luna, corresponde a un extremo de este fenómeno, es tanta la relevancia que alcanzan algunos ministerios que logran una suerte de transnacionalización de las iglesias, que por medio de las redes sociales, los medios de comunicación masiva, han logrado difundir y expandir su modelo de congregación, sus predicaciones, el evangelio, etc. La creación de nuevas materialidades se da en distintas escalas, que van desde la creación de periódicos cristianos hasta la transmisión de cultos litúrgicos por medio de las redes sociales o canales de televisión.

Todo lo anterior se enmarca como resultado de un trabajo social que se produce al interior de las iglesias evangélicas, que en parte, se debe a la influencia de estos mismos sujetos en sus congregaciones, que, al alcanzar niveles de educación superior, logran traer nuevas ideas, proyectos, modelos de crecimiento a sus iglesias. Como dice Noemí: *“Hoy día ocupemos otras cosas, ocupemos el conocimiento, porque igual cuando uno va a la universidad invierte tiempo, dinero. Ocupemos eso, el recurso humano que hay en la iglesia, hay científicos políticos, sociólogos hay infinidad de profesionales en las iglesias”* (Noemí, 17 de Octubre 2018). Todo esto opera en relación a lo que Noemí ha llamado profesionalización del ministerio, estamos hablando de iglesias que han optado por nuevos modelos de modernización, para mejorar su rendimiento, tanto al interior como fuera de sus congregaciones. Esta transformación adopta diferentes matices, sin embargo, nuestro estudio, está enfocado en el tema político, debido a la contingencia actual del país, que conlleva a que hoy, las iglesias evangélicas estén en la palestra pública dando declaraciones en temas que van desde lo moral a lo político.

CONCLUSIONES

Las conclusiones de esta investigación podríamos clasificarlas en tres puntos, el primero tiene que ver con el fenómeno del neo-pentecostalismo y como este nos permite entender el proceso de renovación y producción de materialidades por parte de las iglesias evangélicas, que nos abre el campo para una futura investigación cultural de estas comunidades. Un segundo tópico, tiene relación con el fenómeno de politización, que dice del actuar de las iglesias en la esfera pública respecto a temas contingentes en el país. Cómo este fenómeno nos ayuda visualizar a las iglesias como movimientos sociales con carga religiosa, corroborando que la experiencia con lo sagrado también tiene un carácter social, político, cultural, etc. esto nos permitió entender por qué se produce esta irrupción por parte de las iglesias en el espacio público. Por último, tenemos el estudio del caso de la Escuela de Formación Política Martin Luther King, entendida como producto de esta politización, pero que a la vez, re direcciona y orienta nuestra mirada de como percibir los efectos que tiene este fenómeno, que se materializa, en el actuar social y político de los estudiantes que participaron en esta instancia. En este sentido los hechos de nuestros entrevistados, hablan más que los conceptos que nosotros utilizamos para definir su performance.

El neo-pentecostalismo al tratarse de una de renovación carismática, implica observar en nuestros sujetos investigados, una transformación del entendimiento del evangélico, ampliando sus facultades como cristiano, que no se limitarían solo a la experiencia con lo divino, sino también, los impulsa para un mayor y mejor despliegue de su performance social, político y cultural. En este sentido, la renovación carismática se presenta como un fenómeno que ayuda y conduce a la expansión del carisma del cristiano ampliando sus aptitudes como un actor social y político dentro de sus comunidades como también fuera de ellas. Así por ejemplo, la historia bíblica de José, que nos mencionó Algranti (2010), nos da a entender como estos sujetos, podrían llegar alcanzar lugares de liderazgo en el mundo secular de la sociedad civil, por medio de una constante comunión con Dios, que se daría en base a su práctica religiosa, que se va renovando para seguir vigente y no caer en una rutinización. Lo anterior, también repercute en el quehacer cotidiano de este sujeto en la sociedad, esto conllevaría a que dentro de las iglesias confluyan nuevos modelos que acoplan ideas del mundo secular con estas congregaciones. Es decir, la feligresía de estas iglesias neo-pentecostales, estarían alcanzando niveles de educación superior que reforzarían todo este proceso de reconfiguración interna, que ayudaría a una mejor y eficaz orgánica, administración, y proyección de las iglesias al exterior. En palabras de nuestra entrevistada hay una profesionalización del ministerio, refiriéndose al ejemplo de la iglesia de Cash Luna.

De acuerdo a esto último, las nuevas manifestaciones sociales que las iglesias neo pentecostales dejan entrever a la sociedad civil, son resultado de un trabajo colectivo y comunitario que habla de que el repliegue del ejercicio privado de la religión, si bien, significó la emancipación de lo político, no excluyó la prosecución del ejercicio histórico dentro de estas comunidades religiosas. En este sentido, los valores y principios cristianos siguen teniendo la capacidad de generar comunidad, que conllevó al surgimiento de nuevas identidades colectivas, que se hacen aún más fuertes, cuando son factores externos los que amenazan aquellos fundamentos que sustentan la congregación de estos individuos. Lo anterior explicaría el por qué la irrupción de los evangélicos en la esfera pública y política,

utilizando diversos medios y estrategias para promover sus valores y principios, que en estos últimos años han repercutido en el escenario nacional y mundial, por ejemplo, la adhesión del mundo evangélico a candidatos presidenciales con un discurso moral, que logra atraer los votos de estos sujetos, como el caso de Bolsonaro en Brasil, Sebastián Piñera en Chile o Donald Trump en EE.UU. Pasando, por la llegada de actores políticos evangélicos al parlamento chileno, que hoy cuenta con tres diputados en la cámara baja, saliendo a interpelar continuamente las leyes promulgadas que atentan contra valores cristianos. Hasta propagandas valóricas, como el “Bus de la libertad” llevada a cabo por Marcela Aranda, vocera de la iniciativa acá en Chile.

Respecto a lo anterior, hablamos de proyectos progresistas que se tensionan fuertemente con los valores promovidos por los cristianos, leyes que se han promulgado en el Senado, como ley del aborto, matrimonio igualitario, ley de identidad de género. De esta manera, el proceso de politización, nos permite entender esta disputa que se ha generado en las últimas décadas, redefiniendo el carácter de las iglesias, vistas ahora como nuevos movimientos sociales con carga religiosa, permitiéndonos ver a estas iglesias como incipientes comunidades de resistencia, en pos de la defensa y promoción de sus valores y principios basados en la palabra de Dios. La iglesia en este sentido, se constituiría en un espacio público de poder, con carácter político, que por medio de las prácticas, discursos y representaciones lleva a los cristianos a entender su rol en la sociedad. En base a lo anterior, esta producción de nuevos medios y formas por los cuales el neo-pentecostalismo se manifiesta, nos abre un campo de investigación muy rico que nos conduciría a un futuro estudio, para adentrarnos a conocer como estas materialidades culturales adquieren un carácter político. En este sentido, sería interesante ahondar en como la música, el estilo de los cultos litúrgicos, las imágenes, la vestimenta, etc. no habla de la renovación de la subjetividad del sujeto cristiano evangélico que podría conducir al fin antes mencionado.

Otro rasgo característico que emana de esta investigación, es la forma en que los cristianos ven la esfera pública y política, estos son percibidos como espacios que se deben conquistar y resignificar, para dotarlas de un carácter cristiano. En función de aquello, las instancias como la creación de la Escuela de Formación Política Martin Luther King, los congresos cristianos, los movimientos sociales y políticos que crean estos sujetos, responden a la necesidad de los evangélicos de acumular bienes materiales y simbólicos para un mayor despliegue en la sociedad actual. El punto es, cómo estos sujetos logran acercarse a la esfera pública y qué hacen para la conquista de ella. En relación a lo anterior, la escuela proveyó de dirección y orientación a estos sujetos para llevar a cabo esta labor. El actuar de los cristianos evangélicos que participaron en esta instancia se ha abocado a temas sociales y políticos, pero concuerdan, que el rol social de la iglesia es más relevante a estas alturas, dando énfasis a seguir el ejemplo de Jesús con lo que hizo en la tierra, de amar al prójimo y estar al servicio de este. De acuerdo con esto, vislumbramos que la iglesia evangélica ha ido retomando su rol social, en lo que respecta a la ayuda humanitaria a los más necesitados y empoderar a las bases populares por medio de proyectos sociales, fundaciones, material escrito, etc.

La creación de nuevas formas y medios por los cuales llevar el evangelio, saliendo de lo tradicional, como las prédicas en las calles, permitiría a las iglesias abrir su campo de acción y crear nuevas alternativas de solución para los problemas de sociedad actual,

comprender que ser un agente de cambio no solo se limitaría al ejercicio público de su religión, sino también al trabajo social y de ayuda humanitaria que pueden ofrecer, pero no con un fin asistencialista, sino con el objetivo de empoderar a los sectores populares empobrecidos para mejorar su condición y modo de vida. Lo anterior, ayudaría a las iglesias evangélicas adquirir experiencia de gestión ciudadana, en lo que respecta a temas sociales, esto conduciría, a tener una mejor acogida y expansión de su alcance social, creando una fuerza desde las bases populares, que favorecería a su apuntalamiento político en futuras elecciones.

Bibliografía

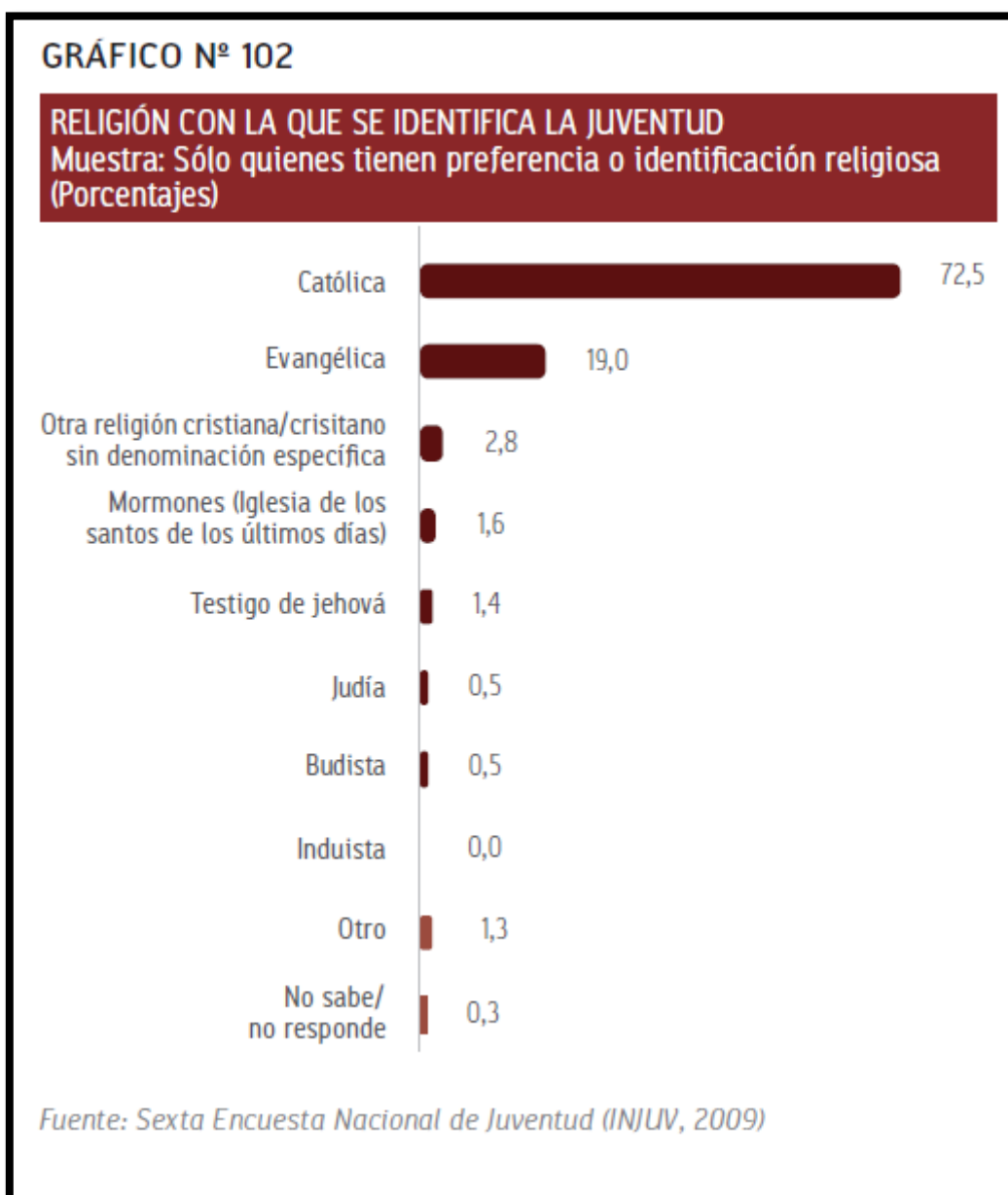
- Romero, J. (1996) Sumérgeme. En: Unidos por la Cruz [CD]. Ciudad Juárez, México: Vástago Producciones.
- Algranti, J. (2010). *Política y religión en los márgenes*. Argentina: Ciccus.
- Bahamondes, L., Marín, N. (2013). “Neo pentecostalismos en Chile: Transformación y resignificación del pentecostalismo criollo”. En: Bahamondes, L., Marín, N., (editores). *Transformaciones y alternativas religiosas en América Latina*. (pp. 175-191). Santiago de Chile: Centro de Estudios Judaico, Universidad de Chile, Cisoc; Universidad San Alberto Hurtado.
- Bahamondes, L., Marín, N. (2015). *Religión y espacio público, perspectivas y debates*. Santiago de Chile, 2015: Crann.
- Bastian, J. (2004). *La modernidad religiosa: Europa y América Latina en perspectiva comparada*. México: Fondo de cultura económica.
- Bastian, J. (1997). *La mutación religiosa de América Latina. Fondo de cultura económica. México: Fondo de cultura económica.*
- Bazán, I., Velásquez, F. (13 de diciembre de 2016). “Evangélicos al Poder”. La Tercera. Recuperado de <http://www.latercera.com/noticia/evangelicos-al-poder/> [Consultado 9 de mayo 2018].
- Biblia de Estudio de la Vida Plena (1993). Reina-Valera 1960. Miami, Florida: Editorial Vida.
- Carbonelli, Marcos. (2011). “Una lectura sobre la producción científica acerca de la participación política evangélica en la vida democrática argentina (1983-2010)” *Revista Cultura y Religión*. Vol. V. Núm. 2 (pp.96-116).
- Díaz, C. (18 de enero de 2017). “Evangélicos acusan al Gobierno de imponer ideologías con Aborto Terapéutico e Identidad de Género” *Biobiochile*. Recuperado de: <http://www.biobiochile.cl/noticias/nacional/region-de-la-araucania/2017/01/18/evangelicos-acusan-al-gobierno-de-imponer-ideologias-con-aborto-terapeutico-e-identidad-de-genero.shtml/> [Consultado 9 de mayo 2018]
- Díaz-Salazar, I. (2007). *Democracia Laica y Religión Pública*. Madrid: Taurus.
- Fediakova, E. (2002). “Somos parte de esta sociedad” *Evangélicos y política en el Chile post autoritario. Revista de Ciencia Política*, Vol. XXII. Núm. 2. (pp. 32-45).
- Fediakova, E. (2010). Tradición Religiosa y Juventud Evangélica Chilena 1990-2008: ¿”Choque de Generaciones”? *Estudios Ibero-Americanos, Pontificia Universidad Católica do Rio Grande do Sul*. Vol. 36. Núm.1. (pp.87-117).
- Fontaine, A., y Beyer, H. (1991). “Retrato del movimiento evangélico a la luz de las encuestas de opinión pública”. *Estudios Públicos*. Vol. V. Núm. 44. (pp. 1-52).
- Gallardo, A., Figueroa, R. (2012) Jóvenes universitarios evangélicos y participación social: Una mirada desde los jóvenes de organizaciones

- internacionales interdenominacionales cristianas en Chile. *Ciencias Sociales y Religión*. Porto Alegre. Vol. 14. Núm.16. (pp.101-123).
- Instituto Nacional de la Juventud. (2010). Sexta Encuesta Nacional de Juventud, INJUV. Recuperado en: <http://extranet.injuv.gob.cl/cedoc/encuestasnacionalesdejuventud/SextaEncuestaNacionaldeJuventud.pdf/> [Consultado 09 de mayo 2018].
 - Instituto Nacional de la Juventud. (2015). Octava Encuesta de Juventud, INJUV. Recuperado en: http://www.injuv.gob.cl/storage/docs/Libro_Octava_Encuesta_Nacional_de_Juventud.pdf/ [Consultado 4 de julio 2018]
 - Mansilla, M. (2007). “El neopentecostalismo chileno”. *Revista ciencias sociales*. Vol. 18. Núm. 6. (pp. 87-102).
 - Martínez, M. (2005). “El Método Etnográfico de Investigación”. Recuperado en: <http://prof.usb.ve/miguelm/metodoetnografico.htm/> [Consulta: 3 de julio 2018].
 - Mora, A. (2005). Guía para elaborar una propuesta de Investigación. *Revista Educación*. Vol. 29, Núm. 2. (pp.67-97). <http://www.redalyc.org/articulo.oa?id=44029206/> [consulta: 3 julio 2018].
 - Miel San Marcos. (2012). No callaré. En Proezas [CD]. California, EU: Unión Producciones.
 - López, D. (2009). *La Propuesta Política del Reino de Dios, Estudios Bíblicos sobre Iglesia, Sociedad y Estado*. Lima: Ediciones Puma.
 - Oviedo, D. (2006). “Modernidad y tradición en el pentecostalismo latinoamericano. Alcances socio-políticos en el Chile actual”. *Revista Historia actual online*. Vol. 11 Núm. 2. (pp. 21-31).
 - Parker, C. (2008). “Mentalidad religiosa post-ilustrada: creencias y esoterismo en una sociedad en mutación cultural”. *En publicación: América Latina y el Caribe: territorios y desafíos para el dialogo*. Aurelio Alonso (Compilador). Buenos Aires: Clacso, Consejo Latinoamericano de Ciencias Sociales, Disponible en: <http://bibliotecavirtual.clacso.org.ar/ar/libros/grupos/alonso/Gumucio.pdf/>.
 - Programa de las Naciones Unidas para el Desarrollo. (2015). *Informe sobre Desarrollo Humano en Chile 2015. Los tiempos de la politización*. Santiago, Chile: Andrea P. y Marco A. (editores).
 - Redimi2. (2017). Ofensivo y escandaloso. En Pura sal [CD]. Redimi2 Records.
 - Reyes, J. (26 de octubre de 2012). “Un centenar de candidatos evangélicos correrán en elecciones municipales de Chile este domingo”. Noticia cristiana. Recuperado en: <http://www.noticiacristiana.com/sociedad/politica/2012/10/un-centenar-de-candidatos-evangelicos-correran-en-elecciones-municipales-de-chile-este-domingo.htm/> [consultado 02 de mayo 2018].
 - Robles, B. (2011). “La entrevista en profundidad: una técnica útil dentro del campo antropológico”. *Revista Cuicuilco*. Vol. 18. Núm. 52. (pp. 40-49).
 - Rocha, J. (2012). “Los neo-pentecostales: Las megaiglesias del capitalismo sagrado”. *Revista Viento Sur*. Vol. 32. Núm. 367. (pp. 1-14).
 - Ruíz, O. (1996). *Metodología de la Investigación Cualitativa*. Bilbao. Edit. Universidad de Deusto. (pp. 23-24).
 - Salazar, G., Pinto, J. (1999). *Historia Contemporánea de Chile Tomo II*. Santiago de Chile: LOM ediciones.

- Sin autor. Jóvenes. (2012). Evangélicos Chilenos se preparan en política, protestante digital. Recuperado en: http://protestantedigital.com/internacional/28131/Jovenes_evangelicos_chilenos_se_preparan_en_politica/ [consultado 04 de septiembre 2018].
- Theissen, G. (1988). “Hacia una teoría de la historia social del cristianismo primitivo”. Études Théologiques et Religieuses, 63: Tradujo y condensó: Gabriel Villanova. (pp.199-225).
- Páginas web consultadas:
 - <http://redimi2web.com/>
 - <http://www.mielsanmarcos.org/>
 - <https://www.aboutespanol.com/jesus-adrian-romero-biografia-2449290>
 - <https://lacuerda.net/>
 - <https://www.musica.com/>
 - <https://vimeo.com/user12365147>
 - <https://encuestabicentenario.uc.cl/resultados/#2018>
 - <http://blogdelviejotopo.blogspot.com/2013/06/el-termino-viejo-topo-en-la-tradicion.html>

ANEXOS

ANEXO 1



Religión con la que se identifica la juventud. (Porcentajes)

Fuente: Sexta Encuesta Nacional de Juventud (INJUV, 2009) Grafico N° 102, Pág. 174.

ANEXO 2

CUADRO N° 74

RELIGIÓN CON LA QUE SE IDENTIFICA LA JUVENTUD SEGÚN SEXO, TRAMO ETARIO, NIVEL SOCIOECONÓMICO, LOCALIDAD Y NIVEL EDUCATIVO
Muestra: Sólo quienes tienen preferencia o identificación religiosa - Principales Menciones (Porcentajes)

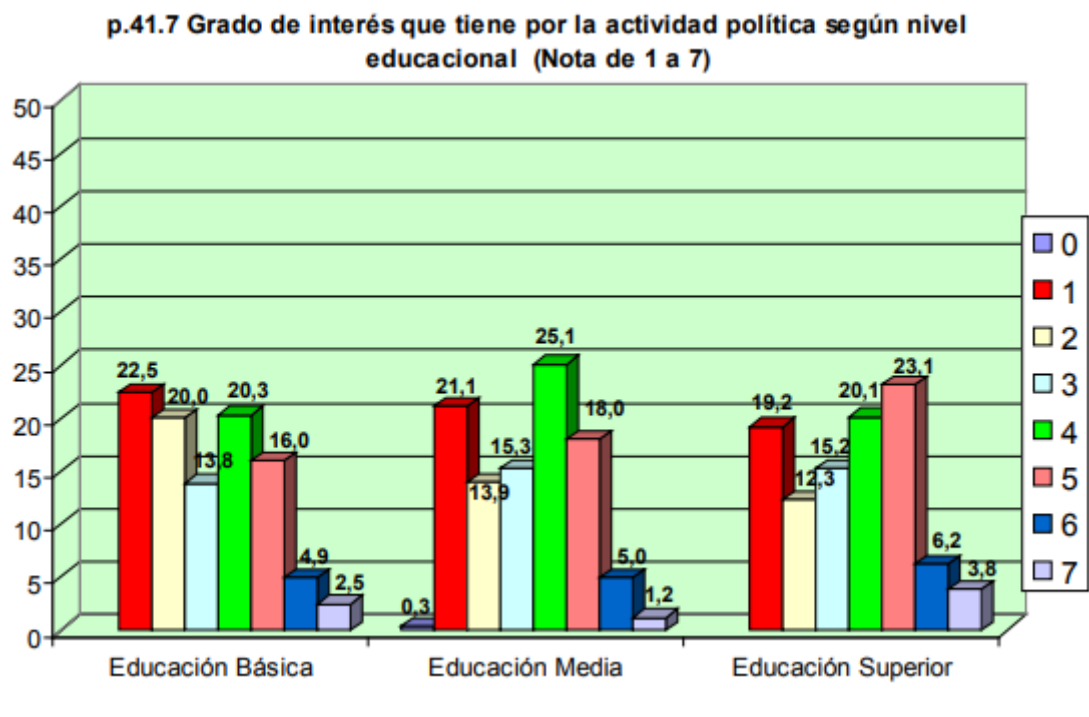
	Total	Sexo		Tramo Etario			Nivel Socioeconómico					localidad		Nivel educativo		
		Hombre	Mujer	15-19	20-24	25-29	ABC1	C2	C3	D	E	Urbano	Rural	Sec. e Inferior	Téc. Superior	Univ. Superior
Católica	72,5	70,5	74,2	73,3	73,1	70,9	82,4	76,7	71,0	69,6	66,4	72,2	74,6	70,2	73,2	79,3
Evangélica	19,0	18,9	19,2	19,3	17,4	20,5	9,2	12,3	19,6	23,8	29,7	18,4	22,5	22,4	15,9	10,1
Otras	8,1	10,0	6,6	7,3	9,0	9,0	8,4	10,5	9,0	6,2	4,0	9,0	2,8	7,2	10,2	9,9
No responde	0,3	0,6	0,0	0,1	0,7	0,0	0,0	0,5	0,0	0,4	0,0	0,3	0,1	0,1	0,6	0,7
Total	100	100	100	100	100	100	100	100	100	100	100	100	100	100	100	100

Fuente: Sexta Encuesta Nacional de Juventud (INJUV, 2009)

Religión con la que se identifica la juventud, según sexo, tramo etario, nivel socioeconómico y nivel educativo. (Porcentajes).

Fuente: Sexta Encuesta Nacional de Juventud (INJUV, 2009). Cuadro N°74. Pág. 174.

ANEXO 3



Grado de interés por la actividad política según nivel educacional y edad. (Porcentajes).
 Fuente: Fediakova, E. (2010). Tradición Religiosa y Juventud Evangélica Chilena 1990-2008: ¿"Choque de Generaciones"? Gráfico N°8. Pág.104.

ANEXO 4

CANDIDATOS A ALCALDE

NOMBRE	COMUNA	Partido Político:
José Escobar	Buín	PRO
Oswaldo Caro	Cobquecura	RN
Raúl Romero	Concepción	PRI
Alex Basaur	Hualpen	PRI
Doryan Godoy	Lampa	PRO
Marcos Flores	Llayllay	Independiente
Moisés Zamorano	Los Andes	PRO
Mario González	Padre Las Casas	PRSD
Raul Valladares	Quilicura	Independiente
Henry Campos	Talcahuano	UDI
Luciano Silva Mora	Tomé	PRO

CANDIDATOS A CONCEJAL

NOMBRE	COMUNA	Partido Político:
Luis Erices	Buín	PRO
Juan Astorga	Buín	PRO
Dinka López	Calama	PRI
Miguel Mendez	Cerro Navia	PRI
Francisco Abarzua	Chiguayante	UDI
Adita Figueroa	Cochrane	RN
Héctor Muñoz	Concepción	RN
Mauricio Trincado	Curicó	Independiente
Fernando Pizarro	El Bosque	RN
Juan Molina	El Monte	RN
Jeremías Medina	Estación Central	RN
Julio Rossel	Estación Central	Independiente
Oscar Torres	La Florida	PRO
Orlando Vidal	La Florida	RN
Alejandro Sanchez	La Granja	RN
Patricio Ponce	La Granja	PRI
Clinton Sanchez	La Pintana	DC
Miriam Benítez	La Serena	RN
Alex Cerpa	Llanquihue	PRSD
Leonidas Pino	Lo Barnechea	Independiente
Juan Morales	Lo Espejo	RN
Claudia Arévalo	Lota	MAS
Pedro Olea	Maipú	DC
Rolando Campos	Osorno	UDI
Juan Huanqui Riquelme	Padre Las Casas	PPD
Evaristo Aravena Toledo	Pedro Aguirre Cerda	PRI
Armando Castillo	Pedro Aguirre Cerda	PRI
Hernán Pérez	Pedro Aguirre Cerda	RN
Alicia Rodríguez	Peñalolén	PRSD
Abraham Larraondo	Peñalolén	RN
Luis Acevedo	Peñalolén	UDI
Pedro Aguirre Urzúa	Peñalolén	PPD
Patricio Moya	Pudahuel	RN
Juan Carlos Reyes	Pudahuel	UDI
Cristian Navia	Puente Alto	DC
David Romo	Punta Arenas	RN
Sergio Morales	Purranque	PRI
Eduardo Godoy	Quilicura	PPD
Wilson Cartes	Quirihue	PRSD
Juan Ramón Godoy	Rancagua	PS
Claudia Fuentes	Río Ibáñez	RN
Hansy Chavez	Río Ibáñez	PRI
Roberto Tapia	San Carlos	PPD
Luis Berwart	San Fernando	DC
Virginia Ríos	San José de Maipo	DC
Erna Díaz	San Miguel	MAS
Paola Mendez	San Miguel	DC
Mauricio Bastías	San Pedro de la Paz	Independiente
Marco Melo	Talca	RN
Eduardo Seguel	Talcahuano	UDI
Pedro Durán	Temuco	RN
Simpson Guzmán	Tocopilla	Independiente

Listado de candidatos evangélicos por las distintas listas de partidos políticos, elecciones municipales 2012.

Fuente: Noticiacristiana.com. Reyes, J. (26 de octubre de 2012). “Un centenar de candidatos evangélicos correrán en elecciones municipales de Chile este domingo”.

ANEXO 5



Primeros alumnos en la Escuela de Formación Política Evangélica, en Chile.
Fuente: Protestantdigital.com. Sin autor. (2012). “Jóvenes Evangélicos Chilenos se preparan en política”.

ANEXO 6



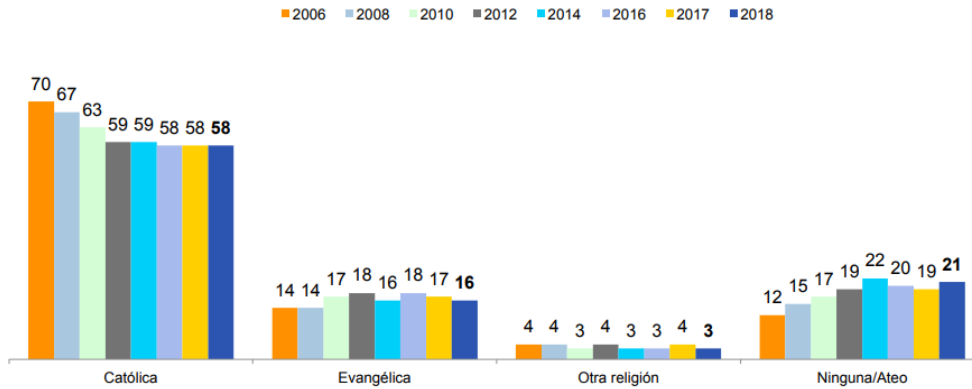
Afiche de propaganda Escuela de Formación Política 2012.
Fuente: Protestantdigital.com. Sin autor. (2012). Jóvenes Evangélicos Chilenos se preparan en política.

ANEXO 7

¿Qué religión profesa?(%)



BASE: Total muestra



© Encuesta Nacional Bicentenario 2018 | Pontificia Universidad Católica de Chile | GfK Adimark

¿Qué religión profesa usted? (Porcentajes).

Fuente: Encuesta Nacional Bicentenario 2018. Pontificia Universidad Católica de Chile-GfK-Adimark.

ANEXO 8



“La teología y política en Chile reciente”,
Juan Wehrli. EFPE 2012

hace 6 años

 EFPE 2012 [+ Seguir](#)

Videos relacionado:

Reproducir de forma



Registro audio-visual. Clase: "La teología y política en Chile reciente". Juan Wehrli. Escuela de Formación Política. 2012.

Fuente: Vimeo.com.

ANEXO 9



“Ética y Política desde un punto de vista
Evangélico”, Arturo Chacón. EFPE 2012

hace 6 años

 EFPE 2012 [+ Seguir](#)

Videos relacionados

Reproducir de forma



Registro audio-visual. Clase: "Ética y Política desde un punto de vista Evangélico". Arturo Chacón. Escuela de Formación Política. 2012.

Fuente: Vimeo.com.

ANEXO 10



“¿Qué es Política?. Paradigmas, conceptos fundamentales”, Sergio Micco. Los10 - EFPE 2012

hace 6 años

Videos relacionados

Reproducir de forma automática

“¿Qué es Política?. Paradigmas, conceptos fundamentales”, Sergio Micco. Los10 - EFPE 2012

Registro audio-visual. Clase: “¿Qué es Política? Paradigmas, conceptos fundamentales”. Sergio Micco. Escuela de Formación Política. 2012.
Fuente: Vimeo.com.