



Universidad de Chile  
Facultad de Ciencias Sociales  
Departamento de Antropología

# **Concepción de mundo y expectativas de dos generaciones contemporáneas de comuneros en el marco de la nueva ruralidad.**

El caso de la Comunidad de Campos Jahuel, comuna  
de Santa María, V región de Valparaíso.

Memoria para optar al grado de Antropóloga Social.

Autora: Bernardita Galecio Contreras  
Profesor: Daniel Quiroz

Santiago, Diciembre de 2008

## Índice de Contenidos

Introducción.....	3
I.- Problematicación, objetivo general y específicos.....	4
II.- Comunidades agrícolas en Chile.....	7
2.1 Caracterización de la comunidad de campos Jahuel.....	15
III.- Marco Conceptual.....	20
3.1 Agro chileno y Nueva ruralidad.....	20
3.2 Visión de mundo.....	23
3.3 La Generación.....	26
IV.- Metodología.....	30
V.- Hitos históricos de la comunidad de campos jahuel y agencia de sus miembros.....	35
5.1 Inicios de la comunidad.....	35
5.2 Hotel Jahuel.....	41
5.3 El engaño.....	45
VI.- Comunidad de campos Jahuel en el marco de la institucionalidad.....	50
6.1 Proyectos.....	50
6.2 Negocios.....	60
6.3 Funcionamiento Interno.....	64
VII.- Expectativas y Visión de mundo pertenecientes a dos generaciones contemporáneas de comuneros.....	76
7.1 Primera generación: concepción de vida y trabajo, familia, escolaridad, entorno y expectativas.....	76
7.2 Segunda generación: concepción de vida y trabajo, familia, escolaridad, entorno y expectativas.....	85
VIII.- Análisis de SECPLAC sobre las proyecciones a futuro efectuadas por lo comuneros, en el marco de la Nueva Ruralidad.....	94
8.1 Los Anhelos.....	94
8.2 Las Fortalezas.....	99

8.3 Las Debilidades.....	102
IX.-Conclusiones.....	114
X.- Bibliografía.....	119

## Introducción

Esta tesis es el fruto de la realización de una investigación efectuada con la población comunera perteneciente a la comunidad de Campos Jahuel, ubicada en la Comuna de Santa María, V región de Valparaíso, durante los meses de Diciembre de 2007 a Noviembre de 2008.

El objetivo principal que guió el desarrollo de la investigación consistió en indagar en las concepciones de mundo y expectativas propias de dos generaciones comuneras en estudio, con el propósito de conocer las distintas subjetividades de los actores rurales, en el marco del nuevo mundo rural.

La realización de un estudio intergeneracional, evitó uniformar el discurso de la población comunera en uno solo, basado en un criterio identitario y permitió, en base al empleo de un criterio etario, observar la emergencia de contrastes, como también de rasgos de similitud en los patrones de percepción, las expectativas y significaciones de una generación y de otra, en parte debido al momento histórico en que cada generación experimentó los procesos de socialización. De esta manera, se observa al interior de la Comunidad de Campos Jahuel, la presencia de uno de los aspectos más característicos de la ruralidad actual, el cual es, alta complejidad en su componente poblacional.

El enfoque cualitativo empleado en esta investigación antropológica, nos abre el camino al encuentro con el individuo rural y nos permite conocer de su propia voz, la manera en que él se representa frente a todo lo demás que conforma su mundo, así como también frente a las transformaciones que están teniendo lugar en su nicho social. Conocer estos elementos de su subjetividad se vuelve necesario para comprender rasgos del comportamiento actual de las poblaciones rurales y son imprescindible en el intento por avanzar en una línea de investigación social que dialogue con los actores sociales en cuestión.

## **Capítulo I: Problematización, objetivo general y objetivos específicos.**

Actualmente, nos encontramos frente a procesos de grandes cambios que están ocurriendo en los sectores rurales latinoamericanos y mundiales. La ruralidad, en los términos que tradicionalmente ha sido definida por la sociología rural, ha experimentado transformaciones, tanto a nivel de su territorio, como de su población. Tales transformaciones se han ido incrementando con el tiempo y muchas de ellas tienen estrecho vínculo con los procesos de globalización que se viven en el mundo.

Tradicionalmente, la ruralidad ha sido definida en base a la oposición de lo que se presenta en el escenario urbano, en términos territoriales, demográficos, ocupacionales y culturales. Siendo más precisos, lo rural se caracterizaba por una baja densidad demográfica, predominio de la agricultura como actividad económica de una localidad o región, existencia de una cierta homogeneidad entre los componentes de la sociedad rural y rasgos culturales (valores, creencias, conductas) diferentes a los que caracterizan a las poblaciones de las grandes ciudades. (Pérez y Farah, 2006; Llambí, 2004: 2). Este concepto de ruralidad, se expresaba a través de la existencia de un “sector rural”, que viene a ser una construcción social residual sobre lo que se define positivamente como lo urbano y moderno. (Gómez S., 2002).

Hoy, resulta incorrecto hablar de la existencia de una ruralidad que se contrapone a una urbanidad, más aún si calificamos a la primera en términos de subdesarrollo versus la segunda como modelo ideal de confort y progreso. La polaridad de los criterios que antaño permitían describir en términos globales la dimensión urbana de la rural, ha ido perdiendo fuerza, mientras vemos emerger fenómenos que nos llevan a pensar en el surgimiento de una nueva ruralidad que se vive en el siglo XXI y que no se presenta con las mismas características en todas las zonas del mundo, lo que quiere decir que no es homogénea.

Pero, ¿De qué cambios se trata? Hablamos de sociedades en contexto de contra urbanización, esto es, en que se produce un consumo acelerado de espacios rurales, vinculados por tradición a las actividades agrícolas o extractivas, ahora intervenidos por actividades urbanas como, la industria de la construcción turística, de recreación y conservación ambiental; en que la estructura ocupacional de los pequeños centros poblados sufren transformaciones hacia actividades secundarias y terciarias, y en que los patrones culturales y estilos de vida rurales, son transformados ante el avance de los valores modernos de la ciudad. (Llambí, 1995: 20).

Producto de las tendencias del desarrollo económico internacional, en especial de la globalización que induce pautas de modificación, tanto en la organización y estructuración de los territorios, como en las normas o conductas de la población que en ellos desarrollan su cotidianidad, nos encontramos en presencia de un mundo rural poblado por una multiplicidad de actores, que desarrollan una diversidad de actividades económicas, con una cada vez más creciente pluralidad de maneras de ver el mundo. Este último fenómeno - concepciones del mundo- tiende a generar contrastes entre las distintas generaciones de la población rural.

Hoy en día no es lo mismo tener 20 años que 30 ó 35, menos aún en la circunstancia histórica que nos toca vivir, en la que los tiempos se han acelerado al punto que diferencias de un lustro llevan a habitar en mundos distintos. No es lo mismo haberse socializado antes o después de la radio, de la televisión en color, o por cable, o de la computadora multimedia, aún cuando estos artefactos no estén presentes en todos los hogares. (Margulis y Urresti, 2000). Incluso, cuando personas de distintas edades compartan la experiencia de vivir en un mismo momento histórico, sus percepciones y significados atribuidos a determinados eventos históricos, o a cualquier elemento integrante de su socialización, no son coincidentes.

Frente a este panorama de tanta diversidad y aceleradas transformaciones que refleja la ruralidad actual, y en la búsqueda por comprender qué piensan, perciben y significan los habitantes del campo, del mundo rural, nos preguntamos:

*Pregunta de investigación*

*¿Cuáles son las visiones de mundo, expectativas y proyecciones a futuro de dos generaciones de comuneros, pertenecientes a la comunidad de Campos Jahuel, en el marco de la nueva ruralidad y cómo estas interactúan?*

*Objetivo general*

Conocer las visiones de mundo, expectativas y proyecciones a futuro de dos generaciones de comuneros, pertenecientes a la comunidad de Campos Jahuel en el marco de la nueva ruralidad y la forma en que éstas interactúan.

*Objetivos específicos:*

1. Describir, a partir del relato de los comuneros, los hitos que construyen la historia de la comunidad de Campos Jahuel y la agencia de sus miembros en cada evento;
2. Diagnosticar la actual situación de la comunidad de Campos de Jahuel en relación a: Proyectos, negocios y funcionamiento interno;
3. Indagar en las expectativas y visión de mundo que actualmente se presentan entre las distintas generaciones de la comunidad;
4. Analizar las proyecciones a futuro de la comunidad de Campos Jahuel en relación a las expectativas de sus miembros y la opinión de SECPLAC, en el marco de la nueva ruralidad.

## **Capítulo II: Comunidades agrícolas en Chile**

Las comunidades agrícolas en nuestro país se definen, en términos generales, como un sistema tradicional de tenencia colectiva de tierras y de explotación comunitaria, característico del sector rural. Por lo general, abarcan grandes superficies, comúnmente miles de hectáreas, en cuyos suelos la población comunera desarrolla, principalmente, actividades de pastoreo y agricultura, bajo condiciones físicas y materiales de bajo rendimiento, para la subsistencia de la unidad familiar.

### *Origen histórico de las comunidades.*

El origen de las comunidades, se remonta al siglo XVII, a causa de las concesiones de mercedes de tierra efectuadas a oficiales y personas de tropa, en retribución por los servicios prestados a la corona Española. (Bahamondes y Castro, 1986). Debido a la escasa productividad de las tierras, éstas son abandonadas y luego de varios siglos, reasignadas a comunidades marginales de origen campesino y minero, por parte del estado Chileno, a principios del pasado siglo XX.

Rivera (1988) en su investigación sobre el origen y desarrollo del campesinado independiente en Chile, realiza una caracterización del tipo de comunidad que en nuestro país se genera, a la cual denomina “comunidad local rural”. Sostiene que en tiempos de la Colonia, el papel jugado por la hacienda, en su captación de población indígena, sumado a la insuficiente densidad poblacional, imposibilitó la implementación de un sistema de tenencia de tierra y de sociedad rural organizada en pueblos. En Chile prevaleció un tipo de campesinado cuyo origen se da a muy pequeña escala y por medio de diversos mecanismos de subdivisión, como las donaciones de tierra a soldados de la conquista alrededor de las ciudades recién fundadas, o la división de grandes predios a causa de la herencia y venta de tierras marginales de haciendas, todo



durante tiempos de la colonia y república. Tales antecedentes posibilitan, como rasgo del proceso de campesinización chileno, la dispersión territorial de la residencia. (Rivera, 1988).

Así es como se origina una forma especial de asentamiento rural disperso, el “campesinado parcelario” (Rivera, 1983 en Rivera, 1988), cuyo rasgo principal es que todo campesino vive en su predio particular y no mantiene relaciones económicas cercanas con sus vecinos. Rivera subraya la diferencia de esta unidad social, con la de la “comunidad campesina”, la cual entiende por una organización social específica, con un nivel de formalización, al igual que el campesinado aldeano. En el caso chileno, lo que se encuentran son agrupaciones de campesinos con características de “vecindario”. Para efectos analíticos, el autor las denomina “comunidad local rural”. (Fawaz y Rivera, 1986 en Rivera, 1988).

“Estas comunidades poseen ciertas características de solidaridad y cooperación, pero presentan en su interior importantes elementos de conflicto. Por otra parte, pueden estar integradas mayoritariamente, por campesinos, pero también pueden incorporar trabajadores sin tierra, lo que genera estructuras sociales muy complejas” (Rivera, 1988: 71).

Estas agrupaciones de población campesina que Rivera denomina “comunidades locales rurales” se ajustan plenamente con la descripción que Bahamondes y Castro realizan sobre comunidades campesinas ubicadas en el sector del norte chico de nuestro país en la década del 80. Las mismas ya habían sido reconocidas por el sistema legal a fines de la década del 60 del pasado siglo, mediante el nombre de “comunidades agrícolas”.

El nombre “comunidad agrícola” que se le da al sistema comunitario, por ciertos campos del saber como el Derecho, la Antropología y la Historia, corresponde a una denominación institucional sobre la materia, por lo cual la establecemos como denominación “etic”, presente en este estudio, en los casos

que se haga referencia a las comunidades en contextos generales. Mientras que las poblaciones rurales, que habitan en comunidades emplazadas en zonas del interior, correspondientes a terrenos precordilleranos, se refieren a éstas con el nombre de “comunidad de campo”, correspondiendo a la denominación “emic”, particular al caso al que se hace referencia en este estudio.

*Definición de Comunidad agrícola y tipificación de sus territorios en base al uso y formas de tenencia de sus suelos.*

Castro y Bahamondes (1986) definen a las comunidades como unidades campesinas, cuya característica principal consiste en que las familias que la integran son propietarias, en conjunto, de terrenos destinados a la agricultura, ganadería y recolección.

Las comunidades agrícolas son un tipo de explotación agrícola y al interior de los terrenos pertenecientes a diversos propietarios en común, coexisten diversas formas de tenencia, las cuales se definen por el uso de sus suelos, éstas son:

- Una zona habitacional, la cual incluye vivienda, bodegas, corrales y sector dedicado a la horticultura. Esta zona se encuentra al interior del área reconocida como privada y se constituye por “hijuelas” que están bajo riego, y “posesiones de campo”, que corresponden a áreas de secano.
- Una zona de explotación económica, conformada por un área agrícola, otra de pastoreo y recolección. La actividad agrícola se desarrolla en terrenos privados o comunales. En “hijuelas”, propiedad privada bajo riego, que se ubican en el fondo de quebradas o riberas de río; “en posesiones de campo”, terrenos de secano que fueron asignados por la comunidad a personas que se dedicaban a la ganadería. Posteriormente, adquieren el reconocimiento de propiedad privada.

- Terrenos comunitarios de usufructo individual, correspondiente a las “lluvias”, en los que se practica fundamentalmente la cerealicultura-horticultura, ubicados en laderas de cerro y regados por las lluvias anuales.<sup>1</sup>

### *Aspectos económicos*

La sobrevivencia y reproducción de las familias de las comunidades depende casi totalmente de la explotación del suelo. (Castro, Bahamondes, 1986).

La actividad productiva tiene tres fines:

1. Obtener productos para consumo directo,
2. Generar excedentes de producción para el intercambio o venta como principal vía para abastecerse de los productos que necesitan pero que no producen, y
3. Disponer de forraje para sus animales.

### *Aspectos sociales*

Los principales lazos que unen a los comuneros son: El parentesco y la vecindad. En las comunidades agrícolas tradicionales, casi la totalidad de sus miembros están vinculados por lazos sanguíneos o filiales, razón por la cual, el tipo de relación social que se genera al interior de estas sociedades es altamente denso. (Barahona, R.; Aranda X.; Santana, R., 1961). Esto quiere decir, que las relaciones sociales son de tipo personales, de mucha proximidad, en que la interacción de los individuos se produce cara a cara. Sin embargo, esto no impide que dentro de las comunidades se produzcan desavenencias o bandos de rivalidad entre barrios y familias. El hecho de que las relaciones sociales sean tan

---

<sup>1</sup> Se debe tener en cuenta que esta tipificación de los terrenos comunitarios, fue efectuada por los autores en la década del ochenta, en la Cuarta región de Coquimbo. En el caso de Aconcagua, los usos de la tierra se practican de igual modo que en el modelo perteneciente a las comunidades de la Cuarta región, pero con algunas modificaciones en los patrones productivos, dependiendo de cada época, pasando por periodos de monocultivo cerealero en los primeros tiempos, a etapas donde la producción de trigo y cebada se combinó con hortalizas y otros productos como cáñamo o tabaco, hasta la actual producción frutícola que corresponde a la tendencia dominante en el valle.

próximas, provoca en muchos casos, la generación de conflictos entre su población.

### *Ley y comunidades*

El sistema de tenencia colectivo fue reconocido legalmente en 1967, época en que se inicia un saneamiento de los títulos de dominio en el contexto de la Reforma Agraria de nuestro país. Esto significó un reconocimiento delimitado de terrenos comunitarios para un número limitado de personas a las que se les otorga un "Título de comunero" con el cual pueden usufructuar la tierra. (Solís de Ovando, 2004).

En 1984, durante la dictadura militar, se modifica el DFL 5 de 1967 y se da inicio al proceso de privatización de tierras comunitarias, otorgando títulos de propiedad a los goces singulares con lo cual estos terrenos dejan de pertenecer a la comunidad y se inicia, como Bahamondes y Castro (1986) han señalado, la penetración del sistema capitalista en las comunidades, ya que a partir de este momento, los comuneros están facultados para vender sus tierras a particulares, por ejemplo, a empresas transnacionales, constituyéndose en una amenaza para la persistencia del sistema comunitario.

Sin embargo, en el año 1992 se decreta una nueva ley de comunidades agrícolas que permite la venta de derechos de tierra, pero que protege la propiedad colectiva, manteniendo fija la cantidad de los comuneros. Con esta medida se apunta a evitar la concentración de derechos en forma privada. Esta nueva ley contempla la posibilidad de separar y hacer asignación de tierras a título individual, de un porcentaje de las tierras colectivas no superior al 10% de la totalidad de las tierras, conservando de esta forma, la propiedad colectiva del 90% restante. (Solís de Ovando, 2004).

## *La contingencia de las comunidades*

A lo largo del territorio comprendido entre la zona norte y centro de nuestro país, se ubican las comunidades aludidas en este estudio, concentrándose en la IV región, el mayor número de ellas. En esta área, el sector rural se compone en un 57% por comunidades agrícolas. (Medina, 2006). Debido al criterio cuantitativo, que sitúa a las comunidades en una posición de peso en el contexto rural de la IV región de Coquimbo, se ha dado preferencia al estudio del sistema comunitario, en la zona del norte chico de nuestro país.

Esta información fue determinante en el motivo por efectuar esta tesis sobre comunidades, en la V región de Valparaíso, por la razón de conocer la realidad que, al interior del sistema comunitario de esta región se experimenta, aún cuando la comparación entre comunidades ubicadas en distintas áreas geográficas no es uno de los objetivos de esta tesis, mientras que sí lo es, poder aportar al aumento de conocimiento sobre estas sociedades rurales.

Las comunidades experimentan diversas problemáticas, que se vinculan tanto a sus contextos geográficos particulares, como a los contextos socioeconómicos a nivel de la sociedad global, constituyéndose ambos aspectos en las grandes temáticas, a las cuales se refieren los estudios existentes en la materia.

Una de las problemáticas más representativas de las comunidades agrícolas ubicadas en la IV región de Coquimbo, que corresponden al universo de comunidades más estudiadas en Chile, tiene que ver con el proceso de desertificación al que están expuestos sus territorios.

Las condiciones ambientales semiáridas, representadas en los bajos niveles pluviales, altas temperaturas, y tendencias a la sequía en la región, sumadas al manejo antrópico -acciones humanas- insustentable de los recursos

naturales, como la habilitación irracional de terrenos para cultivos, sobre pastoreo y la eliminación de especies leñosas, ha llevado a que los suelos experimenten alarmantes niveles de desertificación, fenómeno que si bien es de características geográficas y geológicas, repercute en la estructura social de las comunidades, principalmente generando agudos conflictos sociales, que se expresan en pobreza y migración rural. (Medina 2006).

A raíz de la problemática ambiental, vinculada a temáticas sociales como la pobreza y migración, de larga data en las sociedades rurales, se han elaborado propuestas teórica- metodológica, que buscan mitigar el fenómeno de la desertificación en los terrenos que conforman las comunidades agrícolas de la región. Tales iniciativas sientan sus bases en la perspectiva del desarrollo rural sustentable y promueven la ejecución de prácticas para la producción agrícola y manejo de tecnologías, que prolonguen el uso productivo de los recursos. Junto a lo anterior se recalca la necesidad de fortalecer la valoración de la educación, investigación y capacitación en zonas áridas y semiáridas, que apunten al mejoramiento de la calidad de vida de los habitantes de las comunidades. (Medina, 2006).

Algunos de estos programas de desarrollo han sido y siguen siendo, entre otros, los siguientes: Proyectos de forestación, planes orientados al fomento de ciertos cultivos y capacitaciones en temas tales como “liderazgo” otorgadas por las instituciones en mayor contacto con las comunidades agrícolas, como INDAP, SAG, CONAF y ONGS.

Producto de lo anterior, surge una línea de estudios que, desde una perspectiva de investigación subjetiva, recogen las percepciones y significados que los habitantes de las comunidades agrícolas, que han participado en los programas de desarrollo rural, les otorgan a estas intervenciones. (Peña, 1999, en Peña, 2006). En los estudios, por lo general, se colige que el significado que los/as campesinos/as atribuyen a la participación en iniciativas de desarrollo, no se

caracteriza por ser activa, sino que se experimenta de manera pasiva, limitándose a la asistencia a cursos y capacitaciones. Esto deja en evidencia las falencias presentes en los programas de desarrollo, los cuales, junto con limitar las capacidades de autogestión de la población, han excluido, a través de la historia, a los jóvenes y las mujeres, vulnerando uno de los factores fundamentales para un buen ejercicio del desarrollo rural integral, la participación ciudadana. Planteándose. (Peña, 2006) la urgencia por elaborar estrategias de desarrollo que abandonen el paternalismo y asistencialismo, que hasta el momento los caracterizan, y que promuevan la inclusión participativa de ambos géneros.

Como señalamos anteriormente, la mayor cantidad de estudios sobre comunidades agrícolas en Chile, se han desarrollado en la IV región. No obstante, muchas de las problemáticas que aquejan al sistema comunitario del norte chico, son experimentadas con cierta similitud por las poblaciones comuneras ubicadas en la zona central. La relación de la pobreza y el impacto ambiental, es un tema atingente a la realidad que se vive en las comunidades del valle del Aconcagua. En esta zona a causa de la precariedad de los medios físicos y técnicos con que los comuneros cuentan para vivir, se recurrió durante décadas a la tala indiscriminada de recursos leñosos para la venta en las ciudades, provocando la erosión e infertilidad de los suelos de los campos de las comunidades, producto del desmonte.

Frente al tema del impacto ambiental causado por la actividad humana, en el caso de la comunidad de Campos Jahuel, la práctica de deportes como el rally, corridas de motos y jeeps en los montes ubicados en los campos comunes, se constituye como una de las problemáticas ambientales que aquejan a los comuneros en el presente. Ésta y otras situaciones, como la presión humana sobre el escaso recurso hídrico en el sector, repercuten igualmente en el orden social de la comunidad y se reflejan en fenómenos migratorios y conflictos sociales como la venta de títulos de dominio, entre otros cambios socioculturales que experimentan las sociedades rurales, a causa de la modernización del agro.

## **2.1 Caracterización de la Comunidad de Campos Jahuel.**

La Comunidad de Campos Jahuel está ubicada en el valle de Jahuel, perteneciente al sector precordillerano de la comuna de Santa María, V región de Valparaíso (la comuna de Santa María está localizada entre los 32° 34' y 32° 48' de latitud Sur y entre los 70° 30, 5' y 70° 40,6' de longitud Oeste). Abarca una superficie aproximada de 3.825 hectáreas, comprendidas entre las localidades rurales: El Zaino, Santa Filomena, Jahuelito, Tabolango y Las Cabras.

### *Límites*

Sus límites territoriales son: Al norte, limita con el asentamiento Piguchén, la comunidad Ramadilla, el balneario de Jahuel y Quebrada la Arboleda de Jorge Covarrubias. Al Este, limita con la comunidad de campos de Ahumada, varios propietarios, Quebrada la arboleda de Jorge Covarrubias, Quebrada El Litral de Jorge Covarrubias, Quebrada la Garilla, quebrada el Overo, varios propietarios y Servicio Nacional de Salud. Al Oeste, limita con el Fundo Jahuel, varios propietarios, el balneario Jahuel, varios propietarios, Fundo Quilpué, la Comunidad de Rinconada de Silva, el Asentamiento Piguchén y la Comunidad de Ramadillas y al Sur, limita con: el Fundo Jahuel, el Balneario de Jahuel, varios propietarios, Quebrada la Arboleda de Jorge Covarrubias, Quebrada el Overo de Jorge Covarrubias, Servicio Nacional de Salud y El Fundo Jahuel, según señala la inscripción efectuada por sus miembros, en el Conservador de Bienes Raíces, en el año 1992.



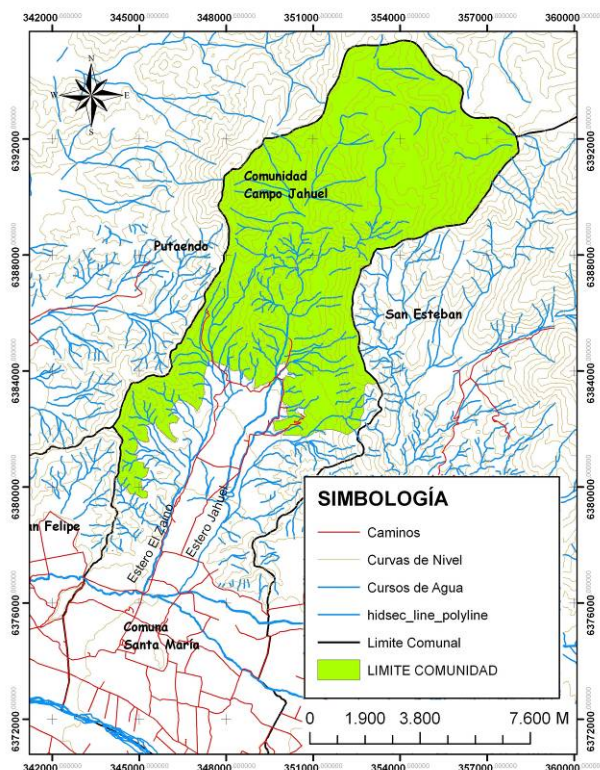


Ilustración 1 : Vista desde los campos comunes de la comunidad de campo Jahuel

**LIMITE COMUNIDAD DE CAMPO JAHUEL  
COMUNA DE SANTA MARIA  
REGION DE VALPARAISO**



MAPA DE CHILE  
Región de Valparaíso.



*Territorio y Recursos Naturales*

Su territorio, al ser precordillerano, se caracteriza por poseer un ambiente con gran cantidad de cerros dominados por vegetación nativa esclerófila y xerófila. Las zonas más altas poseen ambientes andinos de altura, con vegetación arbustiva baja y herbácea. Entre las especies vegetales de su flora, más representativas están: el Espino (*Acacia caven*), Quillay (*Quillaja saponaria*), Litre (*Litrea Caustica*), Eucalipto (*Eucalyptus sp.*), Pimientos (*Shinus molle*) y Cactus (*Borzicactus spp.*), y la fauna se caracteriza por el gran número de aves que es posible observar, tales como: Peuco (*Parabuteo unicinctus*), Tiuque, conocido localmente como “Chimango” (*Milvago chimango*), Cernícalo (*Falco Sparverius*), Torcaza (*Columba araucana*), Tórtola (*Zenaida auriculata*), Chunchu (*Glaucidium nanum*), Pequén (*Athene cunicularia*), Picaflor (*Sephanoides Galeritus*), etc. En

sus terrenos se encuentran vegas y la Laguna del Copín, que se ubica a una altura aproximada de 2.000 metros sobre el nivel del mar.



Ilustración 2: vegetación predominante de los campos comunes de la comunidad de campo Jahuel

### *Población y Economía Comunera.*

La población comunera está conformada por 106 familias, representadas en la figura de algún miembro masculino, inscrito en los registros de la organización. Las familias de la comunidad, tradicionalmente, han vivido de la práctica de las actividades de pastoreo y agricultura. En el rubro agrícola se producen: higos, almendras, tunas, breas, aceitunas, uva y duraznos, en pequeños volúmenes, a excepción de la producción de aceitunas, que representa la actividad económica más importante del sector. La casi totalidad de hogares de Jahuel, produce aceitunas, las cuales son destinadas al mercado nacional y se consumen,



principalmente, en el mismo valle de Aconcagua, Valparaíso, Santiago y Concepción.

El sistema de producción practicado por la amplia mayoría de los hogares de la comunidad, es la mediería, sistema en que participan dos partes, una, propietaria de la tierra que aporta con el suelo para la producción y otra, que participa con el aporte de los insumos y mano de obra requeridos en los procesos productivos. Las ganancias se reparten en porcentajes diferenciados del total del volumen producido y el dueño del factor productivo principal, la tierra, se beneficia en mayor relación al socio colaborador. También se produce de manera independiente, en pequeñas explotaciones de propiedad de comuneros, aunque este tipo de producción es destinado para el autoconsumo.

La cría de ganado, es una actividad tradicional en la comunidad y se constituye como una alternativa económica a la producción agrícola, aunque de muy baja rentabilidad. Entre las especies que se crían están en primer lugar, caprinos, bovinos y equinos y en menor número ovinos y auquénidos.

Con el tiempo, los comuneros han incursionado en actividades del rubro de los servicios como transportistas de locomoción colectiva y de carga nacional, o como asalariados del rubro empresarial, en el hotel Jahuel -esta actividad es de larga data- y también desempeñándose en empleos estacionales, en las agroindustrias del valle, comprendidas por establecimientos destinados al procesamiento de frutas de exportación, como cámaras de frío, embalajes y packings, las cuales en la temporada de verano, requieren de gran número de operarios.

## **Capítulo III: Marco Conceptual**

### **3.1 *Modernización del agro, Nueva ruralidad***

El campesinado y el mundo rural, por mucho tiempo han sido objeto de interés de ciertas disciplinas de carácter social, entre ellas la antropología sociocultural. Desde la Antropología, las aproximaciones a la materia se han traducido en esfuerzos por definir una cierta lógica de los comportamientos y conductas campesinas, en el marco de distintos enfoques. Chayanov, intenta explicar el campesinado desde el componente económico y productivo; Redfield desde su dependencia hacia los centros urbanos; Wolf desde sus relaciones con la sociedad nacional y el Estado, por nombrar algunos de los principales exponentes del mundo y población campesina, a nivel mundial.

En nuestro país, los estudios rurales se han enfocado en los procesos de modernización experimentados por el agro, indagando sobre factores productivos y estructurales como la evolución de la propiedad de la tierra, desde tiempos de la Colonia, pasando por la Reforma agraria y contrarreforma, en el siglo XX, hasta la reconversión productiva. También se ha investigado sobre los aspectos sociales y culturales propios de cada época, como el peonaje, el inquilinaje durante el sistema de Hacienda, hasta la aparición del temporero, figura característica del agro moderno. (Bengoa, 1983, 1988, 1990; Rivera, 1984; Chonchol, 1994).

Los procesos de modernización agrícola, que se inician con la reforma agraria (década del 60), posteriormente continúan con la reconversión productiva de vastas zonas del país hacia la exportación frutícola (décadas 70-80), esto último, como efecto de la imposición de una economía social de mercado; que en el aspecto productivo-económico genera una fuerte integración vertical a nivel mundial de los sistemas de producción, distribución, comercialización y consumo de productos agrícolas, junto a la transnacionalización de los circuitos mercantiles. (Llambí, 1995). Tales procesos, generan también efectos de aspectos sociales y

culturales en lo rural, como modificaciones en los estilos de vida campesina, en los modos de producción, en la organización del trabajo, en la propiedad de la tierra, en el uso del suelo, en la composición del ingreso familiar, en las formas de asentamiento, y en las maneras de construir las identidades en el mundo rural, todo esto, con el consecuente cambio en la vida cotidiana, las relaciones de género, las expectativas de los jóvenes y su relación con la tierra. (Peña, 2006).

Ciertamente, estas transformaciones, nos permiten entender que la cultura campesina y la ruralidad, se han complejizado y que muchas de las categorías utilizadas por la sociología rural, hoy no permiten dar cuenta de las realidades que son experimentadas cotidianamente por los habitantes del campo.

Desde la década de 1990 emerge una “nueva” manera de abordar las problemáticas de la vida rural, mencionadas anteriormente, la cual consiste en un enfoque que promociona una economía basada en la recuperación de actividades tradicionales, que pone énfasis en la recuperación de las tradiciones y su valor comercial como el turismo. (Cuevas, 2008).

Gómez (2000) sostiene que los componentes característicos de los enfoques más recientes sobre el tema de la ruralidad, en el contexto de la globalización, son: dejar de considerar la actividad agrícola como una equivalencia de lo rural, abandonar el carácter residual de lo rural y la multifuncionalidad de lo rural, junto a la mayor persistencia de la pobreza rural frente a áreas urbanas.

Tales componentes están presentes en la definición que Pérez (2000) elabora sobre lo rural, que se presenta, como un escenario productivo, ocupacional y poblacional, altamente diversificado y heterogéneo. Su definición sostiene que lo rural, además de ser una entidad socioeconómica y espacial, está configurada en torno a cuatro componentes básicos: a) Un territorio que funciona como fuente de recursos naturales, materias primas y soporte de actividades económicas, b) Una población que con base en un modelo cultural, practica

actividades diversas de producción, consumo y relación social, formando un entramado social complejo, c) un conjunto de asentamientos que se relacionan entre sí y con el exterior mediante el intercambio de personas, mercancías e información y, d) un conjunto de instituciones públicas y privadas que articulan el funcionamiento del sistema, operando en un marco jurídico determinado. La autora nos habla de la heterogeneidad del medio rural, el cual muestra a una:

*“Población que se desempeña en distintos sectores: agricultura, artesanía, pequeñas y medianas industrias, comercio, ganadería, pesca, minería, extracción de recursos naturales, turismo y servicios en general” (Pérez, 2000:15)*

Según Llambí (1995), la nueva ruralidad da cuenta de los siguientes aspectos: Un acelerado proceso de contraurbanización, a partir de una mayor demanda por el consumo de espacios rurales tradicionales, la transformación de la estructura tradicional de los poblados hacia actividades secundarias y terciaria, los estilos de vida propiamente rurales están siendo transformados por los valores de la modernidad. De manera que la nueva ruralidad tiene impacto en tres dimensiones: a) Territoriales, a través del cambio en la valoración de los espacios rurales; b) Ocupacionales, mediante el cambio en el peso relativo de las actividades primarias, secundarias, terciarias, y c) Culturales, en el cambio de los patrones del conocimiento y de los valores de las poblaciones rurales.

Pérez (2000) también señala que las sociedades rurales presentan, entre otras características, las siguientes: Pobreza generalizada, escaso o estancado desarrollo de infraestructura y falta de medios adecuados de comunicación, precaria presencia institucional del Estado, escaso desarrollo del mercado, bajo crecimiento de la población debido a las migraciones, estructura productiva centrada en lo agropecuario y los servicios, limitadas oportunidades de empleo, limitadas oportunidades de esparcimiento y ampliación cultural especialmente los jóvenes y subvaloración de sus formas de vida, valores y tradiciones culturales.

### **3.2 Concepción del mundo**

El concepto “concepción del mundo” ha sido muy utilizado por la Antropología cultural para la comparación y caracterización totalista de las culturas.

El concepto de concepción del mundo está estrechamente relacionado con un esfuerzo llevado a cabo en los comienzos de los años 50 por un grupo de investigadores de la Universidad de Chicago, dirigido por Robert Redfield, quien en su libro *The Folk Culture of Yucatán (1941)* muestra una preocupación incipiente por el concepto concepción del mundo. Su encuentro con una cultura india que se había debatido sucesivamente con la cultura española y con la cultura urbana moderna, despertó su interés por el proceso evolutivo y el cambio sociocultural. (Sills, 1974).

La preocupación primera de Redfield por los niveles de comprensión entre los individuos que tienen diversas concepciones del mundo derivó en el estudio de las interacciones entre las culturas alta y baja, intelectual y profana, urbana y rural, dentro de una gran civilización.

El primer análisis explícito del concepto se encuentra en el artículo de Redfield “The Primitive World View” (1952). En él hace hincapié en el papel del individuo: El yo es el eje de la concepción del mundo que es *la visión que un hombre en una sociedad determinada tiene de sí mismo en relación con todo lo que le rodea*. (Sills, 1974).

A Redfield le interesaban sobre todo las concepciones de mundo que caracterizaban a pueblos enteros y que, generalmente, se han desarrollado sin la intervención del filósofo especializado, a diferencia de la “cosmología”, o reflexiones sistemáticas del pensador especializado.



*“Cuando hablamos de “concepción del mundo” hacemos un determinado intento de caracterización de un modo de vida tradicional. “Concepción del mundo” es uno de estos términos útiles para expresar algo de lo que es más general y persistente en un pueblo”. (Redfield, 1963: 107, Primera edición 1953.)*

Redfield adoptó la hipótesis de que en las concepciones del mundo, existen ciertos elementos universales. Toda concepción del mundo distingue: (a) una parte del yo de otra parte, establecido, por así decirlo, un diálogo dentro del yo; (b) la naturaleza humana de lo que no es humano; (c) varias clases y categorías de lo humano, es decir personas sociales (Ej. agrupaciones de personas que son afines y se conocen íntimamente, otras que están lejos y son diferentes); (d) una entidad denominada naturaleza y otra que puede resumirse en la palabra de Dios, dentro de lo no humano. Además, toda concepción del mundo comprende (e) una orientación del yo en el tiempo y en el espacio mediante los fenómenos naturales principales; (f) una orientación similar con respecto a las crisis vitales de la existencia humana. (Sills, 1974).

*“La cultura de un pueblo es su equipo total de ideas, instituciones y actividades convencionalizadas. El ethos de un pueblo son sus concepciones organizadas del Deber. El carácter nacional de un pueblo, o su tipo de personalidad, es la clase de ser humano que, hablando en general, se encuentra en esa sociedad. La “concepción del mundo” de un pueblo, es la manera en que un pueblo se representa, característicamente el universo. A lo que agrega Si “cultura” indica la manera en que un antropólogo ve a un pueblo, “Concepción del mundo” indica como ve un pueblo todo, “es la consideración de un existente considerado como todo””. (Redfield, 1963:109)*

Ciertamente, y en palabras del mismo autor, el término ha sido empleado con bastante amplitud, abarcando en sí mismo las nociones de aquello que

debería ser, así como de lo que es, implicando junto con las pautas de pensamiento de un pueblo o grupo social, aspectos afectivos y cognoscitivos de sus experiencias.

*(...) “Concepción del mundo” puede utilizarse para abarcar las formas de pensamiento y las actitudes ante la vida más comprensivas. (1963:109). Una concepción del mundo apenas puede pensarse sin alguna dimensión en el tiempo, algunas ideas del pasado y futuro (...) Pero si hay un significado que se destaque en la frase “concepción del mundo”, pienso que éste es el de lo que indica acerca de la estructura de las cosas, tal y como el hombre se percata de ellas. Es la manera como nos vemos a nosotros mismos en relación con todo lo demás (...) Lo que hay en la Concepción del mundo de diferente de la cultura, el ethos o el carácter nacional, es que es un ordenamiento de cosas que se conciben en primer lugar como existentes. Es la manera en que se conocen característicamente los límites o “límites”, las cosas con las que hay que vivir, en las que hay que vivir o sobre las que hay que vivir. (1963:109-111)*

Posteriormente, Geertz trabaja sobre el concepto y de sus ideas se derivan elementos importantes para el estudio de los sistemas simbólicos y de la ética. Para Geertz (2001) la concepción de mundo, que él denomina *cosmovisión* de una determinada cultura, está estrechamente vinculada al ethos de ésta misma. Geertz sostiene que mientras los aspectos morales y estéticos de una cultura han sido resumidos en el ethos, los aspectos cognitivos y existenciales se han designados con la expresión “cosmovisión” o visión de mundo.

*“El ethos de un pueblo es el tono, el carácter y la calidad de su vida, su estilo moral y estético, la disposición de su ánimo; se trata de la actitud subyacente que un pueblo tiene ante sí mismo y ante el mundo que la vida refleja. Su cosmovisión es su retrato de la manera en que las cosas son en su pura efectividad; es su concepción de la naturaleza, de la persona, de la*

*sociedad. La cosmovisión contiene las ideas más generales de orden de ese pueblo". (Geertz, 2001; 118).*

Concluyendo, Concepción del mundo

*"Hace referencia al conjunto de ideas que tienen respecto al mundo que les rodea un individuo perteneciente a un grupo o ese grupo, ideas que se definen desde el punto de vista de los individuos que las profesan, más bien desde dentro de las cultura que desde fuera (...) Si bien acentúa el aspecto cognitivo de las ideas, creencias y actitudes, una concepción de mundo no puede dissociarse de sus aspectos normativos y afectivos". (Sills, 1974: 690).*

Por esta razón, con frecuencia, el concepto se ha confundido con otros conceptos tales como ethos, mentalidad, carácter nacional, e incluso con el concepto de cultura. Ciertamente la concepción de mundo está en estrecha relación a la cultura de un grupo humano, en palabras de Mélich (1996, en Molina 2005) cultura es interpretación, comunicación, cosmovisión, en definitiva, es una forma de construir el mundo.

### **3.3 La Generación**

En toda sociedad la edad se comporta como un eje estructurador del orden social. Las actividades sociales se experimentan, en base a las edades de los individuos, por lo cual, este concepto, construido socialmente y por lo tanto, variante entre una sociedad y otra, porta una connotación de permisividad/ legitimidad frente a las posibilidades de acción de cada individuo inmerso en su cultura.

Si bien las categorías etarias como infancia, juventud y vejez tienen una base biológica, comparten también la facultad de conducir a un marco de sentido,

debido a que aluden a fenómenos culturales articulados con la edad. A la edad procesada por la historia y la cultura, Margulis y Urresti (2000) lo denominan, generación.

*“La generación alude a la época en que cada individuo se socializa, y con ello a los cambios culturales acelerados que caracterizan nuestro tiempo. Cada generación puede ser considerada, hasta cierto punto, como perteneciente a una cultura diferente, en la medida en que incorpora en su socialización, nuevos códigos y destrezas, lenguajes y formas de percibir, de apreciar, clasificar y distinguir”.* (Margulis y Urresti, 2000:18).

Virilio, (Virilio, 1989 en Margulis y Urresti, 2000) habla de “generaciones de realidad”, refiriéndose a los cambios en la forma de percibir y apreciar, al cambio en el tiempo social, en velocidad, en la sensibilidad, en los ritmos y en los gustos.

*“Cada época tiene su episteme, las variaciones epistémicas son percibidas y apropiadas, con toda su intensidad, durante el proceso de socialización, por los nuevos miembros, que va incorporando la sociedad. Por lo tanto, las generaciones comparten códigos, pero también se diferencian de otras y, al coexistir al interior de un mismo grupo social- por ejemplo, una familia- las diferencias generacionales, hacen ruidos que alteran la comunicación y, a veces, constituyen abismos de desencuentros, que en gran parte tienen que ver, con que no se comparten los códigos”.* (Margulis y Urresti, 2000: 18)

Los autores sostienen que cada condición o categoría etaria se inscribe dentro de una circunstancia cultural determinada que, en el caso de la juventud, emana de una socialización con códigos diferentes, una incorporación de nuevos modos de percibir y apreciar, de una competencia en hábitos y destrezas nuevas, elementos que, distancian a los recién llegados del mundo de las generaciones más antiguas.

*“La generación, más que a la coincidencia en la época de nacimiento, remite a la historia, al momento histórico en el que se ha socializado (...) La generación, no es una simple coincidencia en la fecha de nacimiento, sino una verdadera hermandad frente a los estímulos de una época, una diacronía compartida, una simultaneidad en proceso que implica una cadena de acontecimientos de los que se puede dar cuenta en primera persona, como actor directo, como testigo, o al menos como contemporáneo. Sobre ello se constituyen los ejes de la memoria social y sobre esa facticidad de los acontecimientos, de lo que efectivamente fue el caso, o sea de lo que hace ambiente y por ende, condiciona y conduce identificaciones. Lo que fue tiene relación con la selectiva memoria de lo que fue antes y con la borrosa expectativa de lo que aún no había sido, y justamente por ello, es que no es lo mismo estar en una edad o en la otra, aún compartiendo el mismo momento presente, el sentido que se otorga a lo que acontece, en la medida en que se remite a una profundidad temporal diferente, no coincide”. (Margulis y Urresti, 2000:26).*

También agregan, refiriéndose a las experiencias sociales vividas por distintas generaciones contemporáneas, (...) *“Ser integrante de una generación distinta- por ejemplo, una generación más joven, significa diferencias en el plano de la memoria. No se comparte la memoria de la generación anterior, ni se han vivido sus experiencias. Para el joven el mundo se presenta nuevo, abierto a las propias experiencias, aligerado de recuerdos que poseen las generaciones anteriores, despojados de inseguridades o de certezas que no provienen de la propia vida. Claro está que existen los relatos, la memoria social, la experiencia transmitida, pero, sin embargo, cada generación se presenta nueva al campo de lo vivido, poseedora de sus propios impulsos, de su energía, de su voluntad de orientar sus fuerzas y de no reiterar los fracasos, generalmente escéptica acerca de los mayores, cuya sensibilidad y sistemas de apreciación, tienden a subestimar”. (Margulis y Urresti, 2000: 19).*

Por lo tanto, la concepción de mundo perteneciente a un grupo etario, se elabora bajo patrones de percepción, apreciación, clasificación y distinción, determinados por los códigos compartidos entre los individuos que se han socializado en común y por esta razón, su manera de ver el mundo difiere o se distancia, hablando en términos tempo-espaciales, del mundo concebido por los nuevos miembros que va adquiriendo la sociedad, aún cuando ambas generaciones compartan la vivencia de un mismo momento histórico, el contenido de sus apreciaciones es distinto.

## **Capítulo IV: Metodología**

La metodología que guía esta investigación antropológica, enfocada en las percepciones y nociones de mundo de dos generaciones de comuneros, hace uso del enfoque cualitativo, el cual se ocupa de la interpretación de fenómenos sociales que no son susceptibles de medición y contrastación empírica, reivindica los aspectos subjetivos de la realidad social concentrándose en el lenguaje, especialmente en los discursos orales y los planteamientos que los propios actores en estudio manifiestan, (Peña, 2006) ya que tiene por objeto rescatar, del relato de los actores que protagonizan la realidad que aquí se expone, la información que sustenta esta investigación, proviniendo de primera fuente, la mayor parte de los datos que conforman este cuerpo investigativo.

El **universo de estudio** se compone por los miembros activos de la comunidad de Campos Jahuel, que habitan en alguna de las cinco localidades rurales que integran los campos comunes de la comunidad, las cuales son: Santa Filomena, Jahuelito, El Zaino, Tabolango y las Cabras, junto al representante institucionales SECPLAC.

La **muestra** del estudio, es de carácter estructural y corresponde a diez comuneros (dos mujeres y ocho hombres), subgrupados en dos generaciones, más el equipo de SECPLAC de la Ilustre Municipalidad, representante institucional.

### ***Grupo I: Comuneros.***

- ***Primera generación*** (60 a 90 años)

Señora Rudi: 79 años de edad; Don Enrique: 89 años de edad; Don Domingo: 78 años de edad; Don Miguel: 75 años de edad; Don Guillermo: 75 años de edad.

- ***Segunda generación*** (30 a 60 años)

Pamela: 36 años; Herminio: 48 años; Andrés: 56 años; Segundo: 58 años; Carlos: 38 años

### ***Grupo II: Representantes institucionales***

El grupo representante institucional corresponde al equipo de SECPLAC de la Municipalidad de Santa María, conformado por cuatro profesionales, un arquitecto, una socióloga, un geólogo y un secretario, cuyos discursos, para efectos de esta tesis, fueron aunados en una voz institucional, la voz de SECPLAC.

### ***Recolección de información***

La técnica aplicada en la recogida de datos fue la entrevista abierta, en profundidad y semiestructurada. Se realizaron 11 entrevistas a la muestra del estudio, cada una de una duración aproximada de dos horas, las cuales fueron registradas en archivos de voz, mediante la utilización de una grabadora digital, previo consentimiento de los entrevistados. Las entrevistas fueron llevadas a cabo entre los meses de Diciembre de 2007 a Octubre del 2008.

La entrevista abierta corresponde a un sistema de comunicación que se retroalimenta, es una conversación especializada que se establece como “juego



de lenguaje”, que tiene resultados previstos e imprevistos. Los mensajes orales son focalizados, es decir, se trata que durante la entrevista, la persona entrevistada produzca información sobre todos los temas que nos interesan, pero no de ir inquiriendo en cada uno de ellos, en un orden prefijado, es una situación de confesión, no de interrogatorio. La entrevista abierta posee un mínimo marco pautado, un guión temático previo, que recoge los objetivos de la investigación y focaliza la interacción comunicativa, es decir, posee un marco que permite que la conversación tenga un sentido. La entrevista permite un acercamiento a la figura del individuo como un actor social, muestra valores y representaciones por lo que es posible recuperar un sentido profundamente social del sujeto, las palabras son portadoras de significados que encuadran la vida social. (Alonso, 1995, citado en Peña 2006). Para efectos de esta tesis, la aplicación de esta técnica tuvo la ventaja de enmarcar el relato de los entrevistados dentro de las temáticas principales: nociones de mundo, expectativas a futuro, estrategias de supervivencia; sin hacerlo de manera rígida, dándoles a éstos, la libertad para poder remitirse a temáticas sobre aspectos relevantes de sus vidas, en determinados tiempos y espacios, que se vinculan con las temáticas principales. De esta manera se reconstruye también, el contexto social en que se insertan las historias individuales y los eventos históricos narrados en el relato de los entrevistados. Como Delgado (1999) sostiene, la entrevista en profundidad, es un proceso de determinación de un texto, dentro de un contexto.

La selección de los entrevistados se efectuó en base a los aportes que éstos podía entregar en relación al tipo de información que los objetivos de la investigación perseguían.

La selección de los comuneros pertenecientes a la primera generación en estudio, dependió del conocimiento que éstos poseían (presente en su memoria) sobre el modo en que los precursores de la comunidad, quienes fueron sus ancestros, dieron vida al colectivo e idearon estrategias de sobrevivencia y protección, pudiendo así tener información de las agencias realizadas por los

comuneros en cada evento de su historia. También su discurso fue necesario para conocer las concepciones de mundo y expectativas a futuro pertenecientes a este segmento etario.

La selección de los comuneros de la segunda generación se debió a los mismos criterios relatados anteriormente, completando así la información que permitió visualizar, contrastes y similitudes entre nociones de mundo y expectativas pertenecientes a comuneros de una generación y otra. En resumidas cuentas, la selección de los entrevistados que componen ambas generaciones en estudio, correspondió al conocimiento sobre el medio físico, social y cultural a los cuales pertenecen.

La selección del agente institucional SECPLAC se debió al gran conocimiento que tiene esta entidad sobre la trayectoria histórica de la comunidad. Por este motivo, SECPLAC es capaz de generar un análisis diacrónico de la comunidad, a partir de la observación de los procesos por los cuales el colectivo ha atravesado en su historia de vida, que combinado a un análisis sincrónico, en base a una observación del momento presente que vive la comunidad, responde satisfactoriamente, a lo que indagan los objetivos segundo, tercero y cuarto de la tesis.

Las entrevistas se efectuaron en las casas de los comuneros, previo contacto con ellos, gracias a la ayuda brindada por del presidente de la comunidad de Campos Jahuel, quién actuando como portero, me presentó en persona, a los comuneros idóneos para participar en la investigación. El hecho de que las entrevistas fueran realizadas en los domicilios particulares de los comuneros, posibilitó la observación de actividades cotidianas tradicionales de esta población comunera, como la selección y composición de aceitunas y la alimentación de ganado, adecuándose a la metodología de trabajo en terreno, propia de la Antropología.

Las entrevistas efectuadas al representante institucional, fueron realizadas en la Ilustre Municipalidad de Santa María, en la oficina de SECPLAC.

## **Capítulo V: Hitos históricos de la comunidad de campos jahuel y agencia de sus miembros.**

Al indagar en la memoria de los miembros de la comunidad de campo, sobre los eventos más relevantes acontecidos en la historia del colectivo, los relatos se vuelven imprecisos, llegando a contar en algunos casos con varias fechas que hablan de un mismo hecho, como sucede con la data de fundación de la comunidad, o bien, van apareciendo distintos y números sucesos, que de acuerdo a las distintas subjetividades, se constituyen como los de mayor importancia. Por este motivo, se seleccionan tres eventos, que aparecen en cada uno de los relatos de todo el universo entrevistado, razón que nos lleva a establecer dichos eventos, como los hitos más significativos en el proceso de construcción de la comunidad de campo, que si bien empezó aproximadamente un siglo atrás, continúa al día de hoy. En estos tres acontecimientos: inicio de la comunidad, instalación del hotel Jahuel y el engaño, se ha forjado parte sustancial del carácter e identidad de la comunidad, tal como la conocemos en el presente.

### ***5.1 Inicio de la Comunidad***

Al conversar con los comuneros sobre los orígenes de la comunidad de Campo Jahuel, constatamos que no se manejan con precisión datos sobre las fechas de fundación, ni sobre la identidad de las personas que dieron vida al colectivo y protagonizaron la etapa “informal” de la comunidad, es decir, la fase en que las normas consuetudinarias regulaban la vida y se constituían como los pilares fundantes de la cultura del grupo. Sin embargo, está presente en el recuerdo de los comuneros más viejos, por experiencia propia y en los más jóvenes también, por medio del relato de los mayores, la agencia empleada por esta sociedad durante los primeros tiempos, la cual permitió dar vida al colectivo, tanto como al estilo de vida comunitario conocido.

La información obtenida en cuanto a la agencia de los precursores de la comunidad en cada uno de los hitos históricos, se vuelve más relevante que manejar datos con fechas e identidades, ya que nos da cuenta de un aspecto sociocultural muy característico de esta sociedad, el cual es, su manera de reconstruir el pasado de forma grupal, de recordar las acciones efectuadas de manera mancomunada, por encima de las obras que realizaron individualmente, ciertas personas.

Si bien los antecedentes teóricos nos hablan del inicio de las comunidades en Chile, durante la Colonia, producto del reparto de tierras efectuado por los españoles, quedando las poblaciones aborígenes y campesinas empobrecidas, confinadas en tierras aisladas y poco productivas, los comuneros establecen el comienzo de la comunidad Campos Jahuel a inicios de siglo XX, ya que es en este tiempo, cuando se produce una primera relación formal entre la comunidad y el Estado.

Si bien en este período, aún la ley no ha reconocido a las comunidades como un sistema válido de tenencia de las tierras y modelo cultural de algunas poblaciones rurales, (lo cual sucede durante la segunda mitad del siglo XX), lo cierto es que, los habitantes de las comunidades deben efectuar pagos al fisco, por arriendo de tierras, para el desarrollo de la actividad de pastoreo. De manera que este primer contacto entre el Estado y la población campesino ganadera de Jahuel, se constituye como un primer hito para la sociedad comunera, en la historia del colectivo.

<(…) *“Dicen, dicen, que llegaron unas familias acá y poblaron, eh, la mayoría eran de apellido Silva, Herrera y Galdames, yo creo que esos son los que iniciaron acá...como a principios del siglo XX...ellos fueron los que le dieron vida a esta comunidad.”* Don Domingo >

< (...) “Yo creo que no tienen que haber sido más de veinte familias, unas veinte, treinta familias aproximadamente, en aquellos años. Era un grupo de familia que vivían del ganado y le pagaba a... me parece que le pagaba al estado una cierta cantidad de plata por arriendo de pastoreo, que se llama, para pastorear los animales, ese es el conocimiento que tengo “(...) Don Miguel>

<“ A ver, es la ascendencia de los abuelos me parece los primeros, claro, porque había una señora, que se llamaba Carmen Silva, que era tía de todos, así que esas tiene que haber sido las primeras de todos! si aquí todos son emparentados po, usted ve todos Silva, ella era tía de mis abuelos” (...). Don Guillermo >

El origen de la comunidad, se constituye como el primer hito histórico del colectivo, el cual se fecha, según los relatos de los comuneros, a inicios de siglo XX, y está representado por el primer vínculo establecido entre el Estado y los habitantes de Jahuel, mediado por el pago de contribuciones.

### *La vida en el pasado*

Los “primeros comuneros” de los que aquí hablaremos, son campesinos que con anterioridad trabajaron en haciendas y fundos agrícolas de grandes terratenientes de la zona, o bien pirquineros que explotaban piques mineros del sector y que en ocasiones llegaron a jahuel migrando desde otras regiones del país. Carecen de recursos económicos, y a demás de su ganado, cuentan con escasas pertenencias materiales.

Esta condición los lleva a vivir en una relación de mucha dependencia con los elementos del medio, precisamente la flora y fauna del sector; y a practicar un uso integral de los recursos naturales, aprovechando al máximo la utilidad que en ellos encuentran.

*<“Antes la gente vivía en chozas de barro, por ejemplo si hacían una casita, ponían palos parados, porque se usaba mucho el álamo y buscaban chirca o caña curagüilla o de morocho y le tiraban barro, igual que estucar, pero con barro, barro, barro con paja y así hacían sus casas, con lo que encontraran”. Don Enrique >*

*<(…)“Claro y empezaron con eso la gente antigua, porque en el momento era eso lo que tenían, no tenían más recursos, entonces cada uno se fabricaba a los alcances de sus bolsillo o de su capacidad... era alimentarse y vivir no más, porque nosotros, yo tengo la experiencia de mis abuelos, nosotros vivimos en casa de barro... y el techo era de cañas de trigo, sabe, pero no se llovían, si yo viví en casa de techo de trigo y con chilcas colocadas con barro” Andrés >*

*< “En ese tiempo se hacía la cocina en el suelo, si no había hornilla, na, se ponía la olla en el fuego, y se cocinaba morocho majao, trigo majao, porotos, lenteja, que se sembraba en las casas y eso se comía, no como ahora que se come el tallarín y el arroz. Antes puras legumbres y carne también. Se carneaban los animalitos que se criaban en las mismas casas”. Señora Rudi >*

En un comienzo, la población comunera desarrolló una economía de autoconsumo. La producción agrícola-ganadera se destinaba en exclusivo para la subsistencia del grupo familiar, que a su vez se constituía como unidad productiva. En estos tiempos, las necesidades familiares que debía cubrir la economía comunera eran muy básicas, tan sólo alimentación y vestimenta, por lo cual, la prioridad en la vida de estas personas, es asegurar la alimentación de los miembros de la familia, para contar con mano de obra que continúe trabajando la explotación del hogar familiar.

*Estrategias de supervivencia: la venta de leña y nieve.*

El valle de Jahuel al estar ubicado entre cerros, es un sector precordillerano, que se caracteriza por tener un ambiente con gran cantidad de cerros dominados por vegetación nativa, como espinos y algarrobos entre otras especies. Al ser terrenos en su mayoría irregulares y bastante pedregosos, no presentan condiciones favorables para el desarrollo de cultivos y plantaciones, aún cuando, en la actualidad, se desarrollan bastante bien. Al menos en el pasado, no se contaba con la tecnología que hoy permite desarrollar la producción agrícola, por lo que en tiempos del inicio de la comunidad, los pequeños cultivos eran destinados tan sólo para el autoconsumo.

Sin embargo, frente a este escenario social, económico y geográfico tan precario y adverso, los comuneros elaboran ingeniosas estrategias de supervivencia, aprovechando los recursos existentes en el medio natural, específicamente la leña de los árboles de los montes y la nieve de los cerros; elementos que comercializan con los habitantes de los centros urbanos más próximos a la comunidad.

*<“Claro, ese fue el comienzo, esta era una zona de leñadores, porque resulta que antes no había gas, eran cortadores de leña, pa'l fuego, pa las cocinas, la misma leña que usan las chimeneas todavía, pero antes pa las cocinas se usaba pura leña”. Don Miguel >*

*<“(…)Porque toda la gente acá puro cargaba leña, vendíamos una carguita de leña, que se vendía, a una señora que venía de San Felipe a buscar la leña, en sacos, había que ensacarle toda la semana, había que tenerle 40 sacos pa'l fin de semana, porque en esos años no había esto que hay ahora, cocinas, ta todo, en San Felipe cocinaban a pura leña, desde aquí jahuel, iban a vender en carreta la leña, leña larga, la carreta llevaba tres bancos, los que iban a vender la leña a San*



*Felipe, salían como a las doce de la noche y estaban todo el día, venían a llegar como a estas horas un poquito más tarde del otro día. Don Enrique >*

*<“Así vivíamos, íbamos a vender pa San Felipe, leña en carreta, en carreta con caballo, con carretela se iba a vender leña a San Felipe, eran tiempos que hacían chicha, la gente hacían chicha y tenían que coserlo eso con leña, y pa allá no había leña, así que era re bueno pa vender, todo el tiempo había algo, una cosa pa vivir”. Don Guillermo >*

*< “Mi abuelo antes, no había hielo, no hacían el hielo antes, porque no había luz, entonces él cargaba nieve y la mandaba a Valparaíso, la iban a dejar al tren a San Felipe, y entonces él tenía carretas, tenía 2 carretas y tenía 50 mulas, entonces mandaba a los niveros a cortar la nieve, como la nieve estaba cerca, cargaban la mula la echaban a saco y la pisoneaban, enseguida la mandaban a dejar al tren y la mandaban pa Valparaíso, pa esas partes, y así debe haber sido bien pagado, porque nadie lo hacía, claro debe haber sido bien pagado, como el hombre juntaba plata” Don Guillermo>*

La venta de madera para las cocinas de combustión a leña, junto con la venta de nieve, utilizada como hielo y refrigerante en los hoteles y restaurantes de las ciudades, repercute de manera muy significativa en las familias de Jahuel, porque significa la generación de sus primeros ingresos económicos, lo cual les permitirá a futuro mejorar la calidad de sus vidas.

*<Ya con la venta de la leña, se empezó a ganar plata, la gente tenía su platita pa comprar en las ciudades, claro que pocas cosas, si al principio no le daban na a uno por la leña, pero después ya se afirmó el negocio y le daban un poquito más. Aquí no servía mucho la plata, se gastaba en las ciudades. Allá abajo había de todo, de todo pa vivir, muchas cosas que nosotros no usábamos no más. Me recuerdo de haber ido a la ciudad de chico, por primera vez y me llamaban la*

*atención el comercio, la gente, la vida de la ciudad, tan distinta a la que nosotros llevábamos.” Don Miguel >*

Para los nacidos en la comunidad, cuyo mundo, en términos de imaginario visual, estaba conformado por los elementos propios del entorno rural en el que siempre habían habitado; con los viajes a las ciudades comienza a ampliarse el escenario del mundo y no sólo en términos físicos, también en términos epistemológicos, en la manera en que se concibe el mundo, producto del contacto de los comuneros, con la población urbana. De manera que esta primera estrategia de supervivencia, la venta de leña y nieve, de carácter económica, es una fuente generadora de progreso para el sector y su población.

## **5.2 Hotel Jahuel**

Un segundo hito presente en la memoria colectiva de los miembros de la comunidad es la instalación del hotel Jahuel en el valle. La llegada del hotel, al igual que la fundación de la comunidad, es un evento sobre el cual no existe claridad en la memoria de los comuneros. En los relatos aparecen distintas fechas de su apertura, que se ubican entre finales de siglo XIX y la primera mitad de siglo XX. Por lo que pudimos investigar en documentos que recopilan la historia de las localidades que conforman el valle de Jahuel, en el año 1912 se inician las obras del hotel, y al año siguiente se cuenta con registro fotográfico de éste. Por lo tanto, establecemos la fecha de fundación del hotel durante la primera década del siglo XX, adecuándonos a los relatos de los comuneros y la información documentada existente. Más tarde, a mediados de siglo XX se instala la fábrica, que corresponde a la embotelladora de agua mineral, perteneciente a los mismos dueños del hotel.

*<“El hotel tiene que haber sido por el mil ochocientos y tanto, mil novecientos, que empezó, claro antes del siglo XX, el siglo diecinueve de por ahí tiene que haber*

*empezado, porque mis abuelos empezaron a trabajar ahí pues y mis abuelos a esta fecha tendrían como doscientos años”. Don Domingo >*

*<“Me parece que en el año cuarenta y cinco que llegó el hotel aquí, cuarenta por ahí, entonces no toda la gente trabajaba en el hotel, porque trabajaban en el hotel los que en ese tiempo vendían su leña para las calderas, por carga, entonces en los animalitos hacían las cargas y vendían la leña”. Segundo >*

La instalación del hotel significa para los habitantes del valle de Jahuel, en un primer momento, una oportunidad de ampliar el negocio de venta de leña, ya que las calderas para la calefacción y las cocinas funcionaban por medio de combustión natural. Los comuneros comienzan a destinar el grueso de la mercancía para el hotel, disminuyendo el número de traslados a las ciudades, y comienzan también a trabajar en la misma actividad de recolección de leña, en los terrenos del balneario, contratados por sus administradores.

*<“Si aquí en el hotel la gente compraba leña pues oiga, compraba leña pa hacer funcionar las calderas y todo.” Don Miguel >*

*< (...) “Claro, después yo entré a trabajar en la fábrica, a la embotelladora, pero primero también cortando leña, estuve como 2 meses puro cortando leña, en un bosque que hay ahí, nos pusieron a cortar a todos... Si y después trabajé en el hotel en la lavandería, trabajé ocho años en la lavandería, para lavar en las máquinas, la ropa. Y eran grandes, si en esos años venía hartos pasajeros, hartos turistas y en el verano venía hartos, pasaba lleno el hotel, se lavaban como doscientas sábanas diarias, si en esos tiempos eran muchos pasajeros en el verano...”. Don Enrique >*

*<“Mire lo que yo sé es que la mayoría de la gente que trabajaba en el hotel era de acá. Los que administraban eran de afuera, pero lo obreros eran de acá”. Señora Rudi >*

Con la instalación del hotel, los jahuelinos, que en un comienzo vivían tan sólo de la venta de leña, comienzan a emplearse en el balneario prestando servicios de jardinería, corta de leña, limpieza, cocinería, etc., a cambio de un salario. Esta asalarización que experimentan los comuneros en un rubro que no es el agrícola, en el cual habían incursionado anteriormente, sino que pertenece al rubro empresarial, se constituye como una innovación en la economía de estas personas.

*“<Si antes no había na de na, puro se vendía leña, una vez que llegó el hotel, fue bueno pa todos, porque ya había más trabajo, la gente ganaba más plata”. Don Miguel >*

*<“Todos trabajan, no solo los hombres, también las mujeres. Había mujeres que lavaban pal hotel, en sus casas, pero era pal hotel, iban a pie a buscar la ropa y después a pie a dejar la ropa. Eso fue en los principios, ya después iban a lavar al hotel mismo”. Andrés >*

*<“Mucha gente de aquí aprovechaba pa ir al hotel a vender sus cositas, había señoras que bordaban, y llevaban sus pañitos y delantales a venderlos al hotel”. Señora Rudi >*

Y junto a esta diversificación en las actividades económicas, también se produce una expansión de mundo de los comuneros, al estar éstos en contacto con personas provenientes de grandes ciudades como Santiago, Valparaíso, etc., que pertenecían a una clase social alta y que al habitar en grandes centros urbanos, estaban en mayor contacto con los centros de desarrollo mundial, teniendo acceso

a una cultura globalizada. Este contacto con una población de elite, colaborará a ampliar las fronteras culturales en las que está inmersa la sociedad comunera.

*<“Y llegaban los pasajeros con unos trajes, que como hoy se diría, de alta costura, llegaban en autos, si era toda gente de dinero, viajaban a otros países, llevaban otra vida, eran como si le dijese, de otro mundo al nuestro.” Don Enrique >*

*(...) “Dicen los mayores que acá llegaba pura gente encopetá, caballeros y damas de dinero, tenían costumbres de ciudad, más elegantes, algunos de otros países, hablaban otros idiomas”. Don Guillermo >*

Hasta el día de hoy, los comuneros continúan trabajando en las dependencias del hotel, en condición de asalariados del rubro empresarial. Esta condición les permite complementar sus salarios agrícolas, con el sueldo que reciben como paga de las labores que desempeñan al interior del hotel, consistentes en la mantención de los espacios en que transitan los turistas, riego y poda de los árboles, alimentación de los animales, etc.

*<“Yo trabajo afuera del hotel, si hay que limpiar árboles, si uno se calló, si hay que hacer mantención, todo eso, ese día del viento se cayó así un Quillay, menos mal que no iba ni un pasajero, así que allá tuvimos que ir con la motosierra, sacarlo y limpiarlo, pero yo más trabajo en la fábrica, en el fundo que llaman ellos, en la agrícola pa allá pal fundo voy cuando hay necesidad de, de limpieza de árboles, aquí no po, en la temporá me dedico al puro riego, el riego de los olivos, como se riega el riego tradicional, “a aguas sueltas” con “melgas” se llama por donde corre el agüita por lado y lado, pa que no se tape se le hace una melga por lado y lado, se le abre y se le hacen 4 melgas, por todos los lados, como le digo en la temporada, nosotros empezamos como en Septiembre a regar y regamos hasta Mayo, depende de si, si llueve luego, una nueva temporada, se paran los riegos y sino hay que seguir hasta que llueva, el año pasado en esta época todavía estábamos regando, ahora no po, como llovió temprano como se dice, no hay*

*necesidad, bueno supuestamente pa este año le van a poner riego tecnificado, al hotel, a los olivos de la fábrica, pa allá pal hotel hay riego tecnificado, pa la cuestión de los árboles que rodean el hotel” (...) Segundo>*

### **5.3 El engaño**

El tercer hito histórico y sin duda el más arraigado en la memoria de los comuneros de Jahuel, fue la pérdida de cientos de hectáreas, a principio de la década del 80. Este suceso es recordado como “El engaño” que efectuó un conocido empresario agrícola de la zona, a la directiva de turno de la comunidad. Para los comuneros de Jahuel, el episodio de las hectáreas perdidas, evoca mucha tristeza e impotencia. Es un tema que aparece en reiteradas ocasiones en las conversaciones que se mantiene con ellos, constituyéndose como un hecho relevante en su historia. (La identidad del empresario, ha sido reservada y su nombre ha sido cambiado por “Ernesto”).

*<“Eh...el problema más grande que tenemos aquí fue, con un señor Ernesto, el problema es que se hizo una compra venta, en aquellos años cuando estaba otra directiva, pongámosle en el año...81, por ahí fue, entonces la directiva que había en ese tiempo, hicieron como un acuerdo con el señor Ernesto, de que él iba a legalizar la comunidad del campo, con su nuevo mapa y deslindes y... qué lo que pasó, que el caballero hizo el mapa y toda la cuestión, no sé si lo hizo por aéreo, y como no andaba con nadie, porque ahí no andaba con nadie de la comunidad pues, de los “adoloridos” en este caso, entonces lo hizo a la pinta de él, nadie sabía pues, si sabía la directiva no más, firmaron unas personas, nadie sabía, entonces por ahí en el año 85 más menos... , nos enteramos de esto, por asunto de que la comunidad vino en remate, por falta de pago de contribuciones”(...) Segundo >.*

*<(…) “Es que aquí la gente no tenía plata pa hacer las cosas, entonces a él se le dieron unas tierras pa que él regularizara estas tierras, pa que arreglara las*

*escrituras, midiera las tierras, todas esas cosas, que él hiciera eso a cambio de unas tierras, eran 70 hectáreas, y él les pescó una escritura como 5 años, como la gente antes era más cerrá que ahora, porque ahora la gente sabe un poco más que antes, ahora la gente con estudio, sabe un poco más, sabe a dónde va a llegar, antes no se llegaba, porque la gente sabía poco de esas cosas. Nos hizo lesos y puso 172 hectáreas él, a su nombre y regularizó las cosas, pero no bien hecho” (...) Don Guillermo >*

*< (...) “Aquí la comunidad tenía escritura, pero no legalmente y vino ese gallo, el dueño ese, Ernesto, vino y engañó a los dirigentes de ese tiempo y él le sacaba los títulos de dominio, él por costo de él, con bienes nacionales y toda esa payasá con tal que le pagaran con esa cantidad de tierra, pasó eso y nunca aparecieron los títulos me entiende, nunca llegaron aquí” (...) Don Domingo >*

*<“Si pues fue un engaño y se quedó con las tierras, se quedó con 170 hectáreas”. Carlos >*

La manera en que los comuneros se enteran de las gestiones que había realizado el empresario agrícola para apoderarse de parte del territorio de la comunidad de campo, fue mediante una notificación que reciben, en la cual se les informa, que los terrenos de la comunidad de Campos Jahuel, saldrán a remate por el incumplimiento en el pago de las contribuciones.

*<(...)“Claro el gobierno puso la comunidad en remate por no pago de contribuciones, como cualquier terreno particular, entonces de ahí nosotros recién vinimos a saber de que estos señores de esa directiva antigua, habían hecho una compraventa con don Ernesto y que no hubo plata de por medio, según dicen ellos”. Segundo >*

La comunidad, a un mismo tiempo se encuentra amenazada en términos territoriales por dos situaciones: El incumplimiento del pago de las contribuciones al fisco, más el apropiamiento de las hectáreas por parte del empresario agrícola.

*<(…) “Vino la cuestión del remate, se reunieron todos los comuneros, que en este tiempo rezaban en la escritura, que dicen que tenían una escritura, pero no había pasado al conservador, ¡no si era un enredo grande!, y ya, se hizo la reunión, ah y por la cuestión del pago no contribuciones, se debía un millón, cuatrocientos mil y fracción, entonces había que hacer la plata po, pa poder salvar la comunidad, porque vinimos a saber realmente nosotros, cuando ya venía la tercera orden de remate, cuando ya prácticamente no había na que hacer”. Segundo >*

*<“(…) No había nunca reuniones de comunidad, la gente no sabía qué cosas pasaban y cuando fuimos a hacer las reuniones, ya estábamos embrumados, porque se nos había pasado el tiempo” (…) Don Enrique >*

*Estrategias de defensa y supervivencia: recaudación del dinero adeudado y contratación de abogado*

Los comuneros ante el conocimiento de las dos amenazas que hacen peligrar la existencia de la comunidad de Campos Jahuel, elaboran en conjunto, estrategias de supervivencia y defensa a las amenazas externas, actuando de manera solidaria, para poder recuperar la comunidad.

*<“Y empezamos a organizar la cuestión de poder pagar el millón cuatrocientos y tantos mil pesos, entonces se formó un comité y se hizo las gestiones, pa que nos condonaran los intereses, porque los intereses eran los más, los más pesados, es decir, lo que debía la comunidad en plata eran como 750 lucas y fracción, entonces nos condonaron los intereses y se pagó la deuda. Juntamos la plata, yo por ejemplo puse 500, otro puso mil, el que tenía más aportaba con más, se hizo*



*una vaca como se dice y hasta que se juntó la plata y se salvó esa cuestión”.*  
Segundo >

El traspaso de las hectáreas, efectuadas por el empresario agrícola a su nombre, repercute de manera muy significativa en la comunidad. Primero, porque les permite generar conciencia de los peligros a los cuales se ven expuestos y frente a los cuales se encuentran indefensos. Con la pérdida de las hectáreas, caen en cuenta del gran desconocimiento en que están sumidos en materia legal y se ven en la necesidad de emplear una estrategia de defensa contra las amenazas externas que los están afectando. La estrategia de defensa consiste en contratar los servicios de un abogado, que los asesore en las acciones que deben emprender para intentar salvar los terrenos de la comunidad.

*<“Se jue a ver abogado, porque antes no teníamos abogado, se jue a ver abogado, si a acaso se podía salvar esas tierras, como se había tratado con él, y no se pudo porque ya habían pasado 5 años, que el gobierno, el Estado da, no se como es la cuestión, da un poco tiempo, pa que uno haga las cosas (...)*

La manera con la que pueden costear los servicios de un abogado es mediante el empleo de los dineros del negocio del arriendo de tierras para el secado de pasas, que había comenzado a realizarse por esas fechas.

*(...) porque se agarró a juntar plata aquí en la comunidad, se empezó a tener más relación con gente, de estos que hacen pasas, de estos más ricachones que hacían más trabajos y empezaron a llegar aquí a arrendar tierras, y se empezó a ver más plata y se empezaron a hacer más cosas, hubo plata pa pagar abogado, pa este tipo de cosas”.* Don Guillermo >

En segundo lugar, éste hecho tiene repercusiones en el carácter (...) “*valor ético que atribuimos a nuestros deseos y a nuestras relaciones con los demás.*” (Sennet, 1998: 10) de los comuneros. La experiencia de haber confiado en la palabra del empresario, un agente externo a la comunidad y verse traicionados por

éste, los lleva a generar gran desconfianza frente a todas las instituciones y organismos que les ofrecen participar en proyectos y negocios, ya que está siempre presente el temor de volver a ser timados.

< (...) *“Y esto pasó porque a veces uno dice, ¡Qué va a hacer ésto fulano!, porque es amigo, no, los amigos le juegan chueco ahora a uno”*. Don Enrique >

<*“Claro, qué nos íbamos a imaginar nosotros que nos iba a estafar de ese modo, si nosotros confiábamos que lo hacía de buena fe el caballero”*. Don Domingo >

< (...) *“Con esta experiencia aprendimos en que no se puede confiar en nadie, ni en la misma gente da acá del sector”* (...) Andrés >

En el presente, debido al impacto que generó en los comuneros, la experiencia del engaño efectuado por el empresario, quien traspasó las hectáreas de la comunidad a su nombre, como colectivo, han adoptado una estrategia de protección que consiste en una actitud desconfiada y de mucho recelo en el trato con agentes externos a la comunidad, como representantes institucionales, empresarios particulares o empresas transnacionales. Esta actitud colectiva, se refleja con mucha más fuerza en los comuneros pertenecientes a la primera generación en estudio, los comuneros de mayor edad, quienes experimentaron directamente el engaño. A diferencia de los más jóvenes que, si bien conocen los efectos del engaño, producto del relato de los mayores, muchos de ellos no participaron en la agencia de rescate de la comunidad de campo y en su condición generacional “juvenil”, son más receptivos frente a las oportunidades de crecimiento económico que se les presentan. Como Margulis y Urresti sostienen, “La juventud tiene de su lado la promesa, la esperanza, un espectro de opciones abierto, mientras que los no jóvenes poseen una prudencia que tiene que ver con la experiencia acumulada (...)” (Margulis y Urresti en Margulis, 2000: 20)

## **Capítulo VI: Comunidad de Campos Jahuel en el marco de la institucionalidad.**

Para poder construir una visión global de la comunidad de Campos Jahuel en el presente y conocer el modo en que se manejan, cuáles son los conflictos más recurrentes por los que atraviesan, de qué manera costean sus gastos, y de qué manera se vinculan con el gobierno local, se establecen algunas categorías que permiten ordenar la información recabada. Estas son: Proyectos, Negocios y, Funcionamiento interno de la comunidad. Por medio de estas categorías, es posible reflexionar sobre el estado actual de la comunidad de campo, pudiendo observar los aspectos en que están más afiatados como colectivo y en aquellos en que están más vulnerables

### **6.1 Proyectos**

Los proyectos serán divididos en dos categorías: “Proyectos endógenos”, aquellos que se han desarrollado desde dentro de la comunidad, con participación directa o protagonista de los comuneros, apoyados por instituciones (guía de avistamiento de aves); y “Proyectos exógenos”, que corresponden a los proyectos que provienen del exterior y se han implementado en la comunidad (plan de forestación con boque de quillayes y Sendero de Chile).

#### *Sendero de Chile*

El programa “Sendero de Chile” es un proyecto promovido por el Estado que busca vincular a los chilenos y extranjeros con la diversidad natural, cultural, paisajística y étnica de nuestro país.

Pretende ser un corredor longitudinal que atravesase el país, a lo largo de más de 8.500 kilómetros de recorrido, el cual puede ser transitado a pie, en bicicleta o a caballo. En lo que corresponde a la V región interior, uno de los

tramos habilitados del sendero pasa por territorio de la comunidad de Campo Jahuel.

Si bien, al preguntarles a los comuneros sobre los proyectos que a la fecha se estaban realizando, ellos nombraban el Sendero de Chile, fue poca la información que se pudo recabar y provino exclusivamente de los integrantes de la directiva de la comunidad, quienes manejaban datos relativos a los fondos y plazos estimados de la construcción de los tramos, el resto de los entrevistados tenían conocimiento del proyecto, por la infraestructura que a la fecha se ha levantado y por la existencia del sendero mismo, pero no tenían opiniones personales con respecto a la ejecución de éste. La poca información que se obtuvo no se debe a la falta de interés por parte de los comuneros hacia el proyecto, sino debido a la lentitud con que se ha trabajado en la construcción del sendero e implementación de infraestructura, señalética, servicios, etc.

<(... ) *“Bueno el proyecto del sendero de Chile está, estuve conversando yo con el señor alcalde más el caballero de SECPLAC, está encargado del sendero, y él me decía, me comentaba que en estos momentos no llegaban fondos todavía para seguir avanzando en el sendero, porque en el sendero hay que hacer una sala de intercambio, necesitamos poner baños, agua potable, hay que hacer caballeriza, porque de allí saldrían los que usan caballos a las cabalgatas, hay que hacer un montón de cosas”.* Andrés >

La modalidad de trabajo no se desarrolla de manera activa y continua. Proyectos como el Sendero de Chile, necesitan de la inyección de recursos, estatales y privados para su despliegue y los fondos destinados a la construcción del camino, en el tramo correspondiente al sector de Jahuel, han sido asignados esporádicamente.

Entre los comuneros de Jahuel se comparte la percepción de que los fondos van dirigidos, prioritariamente al sector de Putaendo, cuyo tramo de

sendero colinda con el de Jahuel. Parte del centro histórico de Putaendo, en el año 2002 fue reconocido por el Concejo de Monumentos Nacionales, como monumento nacional en la categoría zona típica, por su rico patrimonio arquitectónico y por la conservación de sus ricas tradiciones, enraizadas en la cultura agraria rural propia de la zona central. En este valle, en los últimos años, el turismo rural se ha desarrollado de manera muy exitosa y beneficiosa para su población, razón por la cual, los comuneros de otros sectores del valle de Aconcagua, como los jahuelinos, piensan que existe cierto favoritismo de parte de los organismos de gobierno, con Putaendo, en la asignación de fondos destinados al desarrollo de las localidades rurales.

*< (...) “Putaendo lo tiene todo, porque los Baños del Parrón, está completísimo, tiene hasta piscina, tienen baños públicos y es admirable Putaendo, cómo nos han ganado en avances, pa allá se esta yendo toda la plata y nosotros estamos estancados, solamente nosotros hemos hecho la huella no más”. Segundo>*

*“<También estamos un poco trancado, en lo mismo, en cuanto al sendero, por el sistema de reglamento que da el proyecto del sendero, porque nosotros tendríamos que entregar esta tierra así como así y ellos tienen que ser los ejecutadotes del proyecto”. Andrés>*

Existe preocupación entre los comuneros por los acuerdos legales que implican la implementación del Sendero de Chile, en el trayecto Orolonco, que es el nombre con que se conoce el trecho de huella situado en terrenos de la comunidad. El tema del uso y manejo de las tierras, es un tema sensible para la población comunera, de momento prefieren marginarse de la realización de comodatos y concesiones de terrenos, para evitar el riesgo de verse involucrados en conflictos de propiedad.

*Plan de forestación con bosque nativo de Quillayes*

Producto de la construcción del complejo aduanero Los Libertadores durante el año 2006, en el sector del Sauce, ciudad de los Andes. La empresa responsable de su construcción, el consorcio Azvi Chile S.A. se compromete, de acuerdo a la normativa, a ejecutar acciones de mitigación en cualquier sector del valle de Aconcagua, con la finalidad de compensar el daño ecológico causado tras la construcción del recinto aduanero.

El ofrecimiento del plan de forestación llega a la Municipalidad de Santa María y a través de conversaciones con el alcalde, funcionarios de SECPLAC y la ONG, CIEM Aconcagua, se propone como lugar en el cual implementar el plan de forestación, un pedazo del terreno de los campos comunes de Jahuel.

*[“Este tema de las 40 hectáreas en realidad no es un proyecto, ellos no concursaron, no ganaron nada, se trata de que hay una empresa que del puerto terrestre de los andes, tiene que hacer acciones de mitigación, ya, entonces lo que hizo la empresa fue, que deforestó 40 hectáreas de árboles nativos y dejó 20 hectáreas de riego, agrícolas, las dejó para no agrícolas, y son en total como unas 60 hectáreas, entonces cuando fue CONAMA, dijo “oye pero tú estas 40 hectáreas de árbol nativo recupéralas en otra parte y esas 20 hectáreas que eran agrícolas con riego, ya que las estamos perdiendo, recupéralas en otra parte”, entonces a través de la ONG CIEM, de todo un cuento llegaron acá pues, llegó acá el puerto terrestre de los Andes y nosotros le dijimos a la comunidad si querían y bueno nos hicieron mil preguntas, si tenían que firmar algo, si tenemos que pagar algo, si tenemos que hacer algo y nada, porque es una mitigación(...)”SECPLAC].*

*< “Acá está metido CODELCO ANDINA y supuestamente, hicieron un tipo de estacionamiento en Los andes, ocuparon como cincuenta hectáreas, pero ellos tienen que reponer en cualquier parte de la región, por ejemplo, ellos cortaron árboles, todo eso lo tienen que reponer, entonces primero conversaron con la municipalidad y lo único que tiene más asidero es la comunidad del campo de*

*jahuel, así que nos llamó el señor alcalde, vinieron unos caballeros, a explicarnos cuales eran los motivos y nos dijeron que ellos querían que les dijéramos que si, y después empezar a hacer la documentación, entonces ellos quieren 40 hectáreas, ya sea pa eucaliptos, pa quillayes pa litres, la idea es que donde no hayan litres ni quillayes. Y 15 hectáreas productivas, que por ejemplo podrían ser olivos pa aceite, podrían ser nogales, almendros, una cosa que se pueda vender, que tenga un retorno rápido y supuestamente eso sería pa la comunidad". Segundo >*

*"<Esto viene de los andes, es porque cuando hicieron la aduana de los andes, limpiaron un pedazo pa agrandarle y entonces la empresa que hizo la licitación pa hacer la aduana con intermedio de andina, a cambio de eso, tenían que forestar en cualquier parte y tuvimos la suerte nosotros de haber salido con esto, porque resulta que en todas partes, en los Andes hay más forestación que acá, acá hay más solamente matorrales". Carlos >*

Con respecto a la percepción de los comuneros que tienen conocimiento del plan de forestación en terrenos de la comunidad, encontramos planteamientos divergentes, no existiendo un discurso aunado que hable por el colectivo. Por una parte, están los comuneros que se manifiestan a favor de la forestación del bosque de Quillayes en el sector de los llanos de la comunidad; ya que ven en esta medida, una oportunidad de beneficio, en el sentido de que un bosque de quillayes representa una fuente de ingresos, a través de la venta de madera.

*<(…) " Ellos hacen todo el trabajo y quieren darle trabajo a la gente de la misma comunidad, para que tengamos un dentro, para que haya una fuente de trabajo y nosotros mismos tendremos que trabajar, tendremos que ir capacitándonos nosotros mismos, porque vienen técnicos, agrónomos, ingenieros forestales, si esto es bien organizado, bien profesional, no es llegar y tirar los arbolitos al suelo, ellos tienen que arreglar el terreno, aguas dijimos que no teníamos, pero ellos dijeron, no se de dónde van a sacar agua, pero el proyecto va en tierra derecha". Andrés >*

*<“Los quillayes al ser plantado, usted lo puede trabajar, lo puede dejar plantar por tres cuatro años y ya le puede cortar 3, 4 ganchos, porque esos han sido que vienen más derechos y se pueden vender pa leña, hablaban de la corteza de quillay que sirve pa hacer shampoo, entonces eso iba en beneficio de la comunidad.” Herminio >*

De parte de la directiva, se piensa que la sombra de los quillayes puede fomentar el turismo en jahuel, haciendo referencia al pasante que vive en las ciudades más cercanas, como San Felipe o Los Andes, que acostumbran a salir de paseo un domingo por la tarde con su familia, al campo. Razón por la cual, no creen que los comuneros se opongan a la ejecución del plan de forestación en tierras de la comunidad

*<“No creo que la asamblea se vaya a ir en contra, porque como es un avance, es un progreso pa la comunidad de campo y a demás de avance, quien no va a querer ir a la sombrita de un quillay, si aquí tenemos puros cerros, no tenemos tantos árboles. Así que yo creo que por ahí vamos bien, que en ese sentido vamos progresando, pal turismo”. Andrés >*

*<“La forestación que se piensa hacer, que son de cuarenta hectáreas de bosque de quillayes y estos se pueden procesar, porque ya no pasan a ser nativos, porque son plantados, según la empresa que está haciendo las gestiones éstos se pueden vender, se puede vender el mismo palo, porque estos vuelven a crecer como son plantados, no es como el nativo, que el nativo no se toca, pero según la empresa dice que éste sí, que puede ser utilizado pa venderlo”. Herminio >*

*<“Según lo que ofreció el caballero, ellos sabrán de donde van a sacar agua, porque nosotros les dijimos oigan tenemos problemas de agua, segundo, dicen que pa allá pa Vicuña están con ese proyecto, y según el Andrés dice que él lo vió, yo no doy crédito porque no lo ví, dice que anda un camión aljibe, echándole agüita a los árboles, lo tiene con malla de biscocho y a los arbolitos los tiene con*



*una malla más finita, pa que los conejos no se los coman y supuestamente la comunidad no tiene ni un gasto, así que no creo que la asamblea se oponga. Segundo >*

Por otro lado, está la opinión de los crianceros, quienes no ven con optimismo la implementación del plan de forestación. Los comuneros que crían ganado, temen resultar perjudicados con el cierre de las hectáreas y el desvío de las rutas que sus animales siguen para subir a los terrenos altos de pastura, la percepción de perjuicio se basa en experiencias pasadas, en que también se han realizado cierre de hectáreas y los animales al no encontrar su huella, han invadido propiedades privadas y han sido maltratados por vecinos.

*<“Como comunidad nosotros no estamos de acuerdo, porque nosotros tenemos animales de cerro, entonces ese terreno hace falta, hay gente que vive de ganado de cabra (...) “Mire han plantado cualquier árbol, de forestación aquí, los plantan y ahí quedan, porque el agua es escasa, aquí el agua es lo escaso pa regarlo, entonces se han secado harto”... ..“Claro, es la parte de acá, la parte donde secan pasas, es la única parte donde pueden forestar. Pueden hacer hay unas vertientes, pueden sacar agua pero, no daría pa cuarenta hectáreas, porque un Quillay cuando está empezando hay que regarlo, no cierto”. Don Domingo >*

Otros no tienen fe en el cumplimiento del proyecto, ya sea por falta de interés de los comuneros, por falta en la continuidad del trabajo de parte de la empresa, o porque simplemente consideran innecesario plantar especies que, según algunos dicen, se encuentran en considerable número en el sector.

*<“Aquí hay tanto quillay, de aquí pa dentro, esto de nosotros ya no se puede andar en parte, con los montes, yo cuando estuve en la dirección de la comunidad también vinieron con cuentos de plantar árboles, nunca lo tome así como realidad, porque yo encontraba que aquí ya no resultaba mucho, la gente aquí no ayuda a*

*esas cosas, claro han salido proyectos aquí, pero se han perdido porque, porque la gente no coopera, no tiene interés la gente". Don Guillermo >*

Por su parte la Municipalidad ve en la mitigación del puerto terrestre una gran oportunidad de beneficio para Jahuel. En primer lugar, por la facilidad con que se desarrollaría la forestación, ya que es responsabilidad de la empresa poner el plan en marcha y asesorarlo por un tiempo, hasta que los árboles no necesiten del cuidado humano, lo cual teóricamente implica, que los comuneros no deben preocuparse de ningún asunto relativo al cuidado y desarrollo de los árboles. Y en segundo lugar, porque la política del municipio consiste en promover todas las instancias que signifiquen desarrollo en los sectores rurales, y una forestación con bosque nativo, es sinónimo de fuente de ingresos para la comunidad, a través de la comercialización de los árboles, mediante la venta de su leña o de los subproductos que se éstos se pueden fabricar.

*["Hay un tema de productividad detrás, ahora si hay un plan de manejo, ellos pueden vender y... porque entiendo que el quillay nativo, tú no lo puedes tocar, pero el que tú plantas sí lo puedes trabajar y estos son plantados, son plantaciones de quillayes, entonces podría haber una veta productiva" (...)  
(SECPLAC)]*

Sin embargo, entre los comuneros de mayor edad existe gran desconfianza. A este segmento no le parece seguro confiar en la oferta de una forestación de parte de una gran empresa, a cambio de nada.

*<"Porque hay que poner condiciones, qué beneficio vamos a tener, porque no pensemos en nosotros, pensemos en los que vienen después, porque las generaciones siguen". Don Enrique >*

Esta reacción propia de los comuneros de edad, tiene su explicación en las experiencias vividas en el pasado. Está muy vivo en el recuerdo de los comuneros

la pérdida de cientos de hectáreas en la década del 80, las cuales fueron a parar a manos de un gran empresario agrícola de Jahuel. Los comuneros, a partir de este acontecimiento han perdido la confianza en las instituciones y empresas que llegan a ofrecerles la ejecución de proyectos o negocios.

### *Guía de identificación de aves.*

La Guía de identificación de aves de Jahuel, es fruto de un proyecto financiado por el Fondo de Protección Ambiental 2005, CONAMA Gobierno de Chile, ejecutado por la comunidad de campo de Jahuel, con la colaboración de la Ilustre Municipalidad de Santa María, UNORCH (unión de ornitólogos de Chile) y la Corporación CIEM Aconcagua. El proyecto se concretó en Noviembre del 2005 y fue resultado del esfuerzo mancomunado de las instituciones mencionadas y de los comuneros. Los propósitos del proyecto son: dar a conocer a los turistas la enorme riqueza ecológica existente en el valle de Jahuel y, especialmente, forjar en las nuevas generaciones, específicamente los niños de Jahuel, conciencia y valorización del patrimonio natural y cultural de su valle, desde una perspectiva de Desarrollo sustentable y saludable.

*<“La guía de avistamientos de aves, fue un proyecto muy bonito que se realizó aquí en la comunidad, contamos con la colaboración de expertos en aves, más los conocimientos que se manejaban a nivel local. Fue bonito, porque fue un trabajo que movilizó a familias enteras, como en todas las cosas, algunos no participaron, pero los que participaron aprendieron mucho”. Pamela >*

En la elaboración de la guía, la metodología empleada consistió en que los mismos comuneros recabaran la información pertinente, de primera fuente, es decir del conocimiento popular ancestral. De este modo se confeccionó una base de datos con información sobre las aves de Jahuel, con una ilustración de cada especie, su nombre común y en caso de que existiera, su nombre local. A su vez,

esta información fue complementada con el aporte de especialistas en el tema de las aves, UNORCH, quienes aportaron con datos como nombre científicos, nombre del ave en idioma Inglés, breve descripción del individuo, comportamiento, hábitat, alimentación, reproducción y otros datos que facilitan su identificación en lugares de avistamiento. etc. El trabajo dio como resultado, una completa guía que integra tanto el saber popular de los jahuelinos, quienes viven en directa relación con el medio ambiente natural y su fauna, y el conocimiento científico sobre las aves.

Entre los participantes, se conserva un buen recuerdo del proyecto de la guía de las aves, más aún, de quienes conformaron el comité editorial, la profesora rural y el presidente de la comunidad. Para estos últimos, personas interesadas en el trabajo de difusión cultural y valorización del patrimonio del valle de Jahuel, la producción de un libro, como la guía de las aves, es un logro, que les reporta grandes satisfacciones a nivel personal. En los respectivos casos, como profesora, persona interesada en la educación y como presidente de la comunidad, líder interesado en el desarrollo del trabajo comunitario.

*<(... )“Yo hice un libro de aves de Jahuel, he trabajado muy conjuntamente con la Municipalidad de Santa María y el CIEM Aconcagua, son las instituciones con las que yo he tenido más contacto, CONAMA también, con el SAG hemos colocado señalética” (... ) Andrés >*

Como efecto positivo tras el desarrollo del proyecto de la guía de las aves, se aprecia la generación de mayor conciencia ambiental y ecológica entre los comuneros. Si bien la población comunera siempre ha vivido en estrecho vínculo con la flora y fauna del ambiente natural que los circunda y conoce los ciclos de vida del ecosistema de Jahuel, no siempre ha ejercido un uso sustentable de sus recursos, en el pasado la práctica intensiva de tala de árboles y arbustos para el

consumo y venta de la leña, provocó que ciertas especies endémicas hayan desaparecido y otras hoy se vean amenazadas.

*<“Cuando yo, hicimos el libro y empecé a tener cariño a las aves y a los animales, porque yo también reconozco, yo soy cazador, pero también respeto las temporadas de caza, hay gente que no los respeta y eso es lo que voy a pelear yo, que se respeten los tiempos de caza, porque también tiene ley...” Andrés >*

*<(…) “Ahora yo andaba con Andrés, en un viaje de dos días con el jefe del SAG y con la coordinadora nacional de la protectora de flora y fauna y del medio ambiente, porque queremos declarar como una ley, porque no hay una ley para la protección de la flora y fauna, porque no hay ley, hay ley pa la caza, pero no pa la protección de la flora y fauna, y queremos llegar a proteger la laguna, ya no queremos daño de la misma gente, la gente no goza lo que tiene que hacer en el campo, va a destruir lo que hay, va a quemar los árboles, los matorrales, a matar las aves de los lugares de nosotros” (...) Segundo>*

Gracias al esfuerzo realizado por el Municipio, CONAMA y la Corporación CIEM Aconcagua, se ha instalado una conciencia ecológica entre los comuneros, quienes están aprendiendo a utilizar los recursos naturales desde la vía de la sustentabilidad. Comienza a instalarse un interés por la preservación de ciertos espacios naturales, como la Laguna del Copín, lugar de una enorme importancia en el ecosistema de Jahuel, al cual se puede acceder libremente y que está constantemente amenazado por los cazadores, visitantes y motoristas.

## **6.2 Negocios**

Los comuneros de Jahuel, mantienen a la fecha dos negocios, el arriendo de tierras para el secado de pasas, el cual se practica hace un par de décadas y recientemente, este año, se crea el negocio de las antenas de telefonía, que

consiste en el arriendo de tierras para la instalación de dos antenas que captan señales satelitales, para teléfonos móviles.

#### *Arriendo de tierras para el secado de pasas*

La comunidad de campo de Jahuel se compone de un total aproximado de 8.300 y tantas hectáreas, las cuales, tradicionalmente, han sido utilizadas para vivienda, cultivos o plantaciones y pastoreo de ganado. Dentro de ese total de hectáreas, en las últimas 2 décadas, aproximadamente unas 200, han sido destinadas al negocio del secado de pasas.

*<“Mire lo hacemos en contrato por 5 temporadas, porque al que arrienda no le conviene limpiar y tener todo gueno por poco, por 5 años, pero él ocupa las tierras Enero, Febrero, Marzo, Abril y Mayo, claro 4, 5 meses y enseguida las entrega”.*  
Don Guillermo >

Los comuneros arriendan, a bajo costo, grandes extensiones de terreno a productores agrícolas particulares que en el verano se dedican a la producción de pasas, con la uva de desecho, la cual no puede ser introducida al mercado nacional, ni exportada al exterior.

*<“A los que arrendamos de siempre, se le arrienda a 100 mil pesos una hectárea, por meses no más, ellos enseguida cuando se van, tienen que dejar abierta esa tierra, entonces al otro año lo hacen igual otra vez, claro hay portones, se dejan los portones abiertos, pa que los animales pasen, y al otro año lo hacen igual no más, vuelven a lo mismo. Debemos tener unas 8 personas que arriendan ahora, claro, pero hay algunos que tienen 30 hectáreas y en total tendremos arrendás como 200 yo creo.”* Don Guillermo>

El dinero del arriendo de tierras para el secado de uva, es la entrada económica más estable y sólida con que cuenta la comunidad de campo, al año

perciben una considerable cantidad de millones, que les ha permitido costear gastos constantes en el tiempo, como los honorarios de los abogados que han trabajado con ellos.

*<“Claro, yo fui el primero que lo hice, porque se agarró a juntar plata aquí en la comunidad, en la época mía yo empecé a tener más relación con gente, de estos que hacen pasas, de estos más ricachones que hacían más trabajos y empezaron a llegar aquí a arrendar tierras, y se empezó a ver más plata y se empezaron a hacer más cosas, hubo plata pa pagar abogado, pa este tipo de cosas”. Don Guillermo.>*

#### *Negocio de las antenas telefónicas*

A principio del 2008, llega a la comunidad de campo de Jahuel, una oferta de negocio con la empresa de telefonía CLARO. El negocio consiste en el arriendo de terreno de los campos comunes, para la instalación de dos antenas de celulares.

*<“Vinieron unos señores, hablaron con nosotros la directiva, pa ver si acaso era posible que hiciéramos negocio, nosotros le arrendábamos un pedazo de tierra pa instalar las antenas y a cambio ellos nos pagaban una cantidad de cinco millones, por cada antena al año”. Andrés >*

Las empresas constructoras, encargadas de la instalación de las antenas, “Baran” y “C A B arquitectos” conversan con la directiva de la comunidad y les presentan las condiciones del proyecto. Por el arriendo de cada antena, al año la comunidad percibiría 5 millones de pesos. Recibiendo en conjunto un total de 10 millones anuales.

*< “ Mire para nosotros como comunidad es necesario, porque aquí somos siempre, esta comunidad no es tan grande como otras, porque esta comunidad es*

*ganadera, no es tanto para sacarle provecho a la tierra, entonces como nosotros pagamos contribuciones, tenemos gastos, tenemos que ir buscando de alguna manera, para ir pagando los gastos que ésta tiene, porque tiene abogado, hay que pagar contribuciones, nosotros los dirigentes no somos pagados, pero igual tenemos gastos como los pasajes, nos dan, tenemos que sacar documentos, sacarle fotocopias a los documentos que tiene la comunidad, entonces siempre hay gastos”. Andrés >*

La directiva de la comunidad evalúa el negocio con las empresas de telefonía, como positivo, ya que significa una nueva entrada económica, segura y estable, que los ayudará a costear sus gastos administrativos principalmente, así como también los gastos que significan realizar levantamientos topográficos y todos los trámites asociados a la regularización de la comunidad. Asocian la llegada de las antenas, con el adelanto y crecimiento de Jahuel.

*< (...) “Bueno pa nosotros, es beneficioso, porque a nosotros nos pagan como arriendo, entonces, pa la comunidad, como nosotros tenemos que, resolver nuestros gastos y también como adelanto. Segundo >*

Mientras que de parte del municipio, el análisis socioeconómico efectuado, con respecto a la entrada de las antenas a la comunidad no es tan positivo, ya que si bien, con la instalación de las antenas se crea una nueva fuente de ingresos para el colectivo, la comunidad, en su historia de vida, no ha practicado una administración ordenada y transparente con los dineros que, por la vía de los negocios, entran a sus arcas.

*[...]“Coyunturalmente le puede parecer bien a ellos, porque necesitan platas para poder normalizar sus títulos de dominios, topografías, una serie de trámites y demandas que tienen que sostener, pero fijate bien qué es lo que pasa en concreto, ellos arriendan a las pasas, pero no hay un manejo del dinero regulado, de hecho muchos dicen que ya, reciben platas de las pasas, el que las recibe,*



*trabaja la plata, compra aceitunas, las tiene un tiempo, las vende en Septiembre y así recupera la plata y dice “acá está la plata siempre tuve los 10 millones” va a decir el tipo, entonces ellos ven eso, porque ahora nosotros trajimos a bienes nacionales y bienes nacionales les explicó cuánto cobraban las consultoras y qué consultoras era las que funcionaban bien, cuáles podrían cobrarles 5, 6 millones de pesos, perfectamente, para poder hacer un nuevo plano de la comunidad, con los deslindes actuales bien definidos, entonces ellos ven bien esa entrada, porque los sacaría de la crisis”(…) SECPLAC.]*

Al no existir una lógica de ahorro y de maximización de ganancias, los dineros se mantienen apoyados en manos de alguno de los dirigentes, (se piensa que así es más seguro), sin ser depositados en la banca privada, y son utilizados para la reparación de portones, cercos, y asuntos de carácter cotidiano.

*[(…) “Pero en el fondo yo creo que va a ser un problema, porque si vas a tener una entrada de 10 millones por las antenas, vas a tener 10 millones por los paseros, les va a dar en dinero 20 millones, ellos no tienen un sistema de distribución de las ganancias, en rigor ellos van a comenzar a acumular la plata y van a gastar en mantener la tierra, me entiendes, es como la reja que se cayó, el título que falta. Pero es como un círculo vicioso a mi gusto, no genera un impacto en el desarrollo, con eso le van a pagar al abogado, van a poner un portón, van a reponer un portón, ese tipo de cosas”. SECPLAC]*

### **6.3 Funcionamiento interno de la comunidad.**

La comunidad de campo de Jahuel se compone, desde el año 1992, por 106 familias inscritas en los registros de la comunidad. Para cada familia existe un representante hombre, mayor de 18 años, que participa de manera activa en los asuntos del colectivo, asistiendo a las juntas generales y ejerciendo su derecho a voz y voto. Por esto se habla de la existencia de 106 comuneros.

*<“(…) El derecho, por ejemplo, en una familia...estando el titular, solamente el titular es el que tiene derecho, nadie más que el titular, cuando ya fallece el titular, las acciones pasan a ser de los herederos, los que quedan a cargo del derecho. Pero nosotros siempre pedimos, pa no llevar tanta gente a la asamblea, pedimos que uno se haga presente, en total, claro, tiene que sacar una carta poder, notarial y le acreditan la representación ante la comunidad, la familia, la familia se hace responsable de que él los va a representar en las reuniones de asamblea.”*  
Andrés >

### *Directiva y liderazgo*

La directiva está compuesta por seis miembros: Presidente, Vicepresidente, Tesorero, Secretario y dos Directores, quienes a la fecha (año 2008), cumplen su cargo por segundo año consecutivo. Sin embargo, son el Presidente y Secretario quienes tienen un papel activo en los asuntos de la comunidad de campo. Esta situación evidencia un problema en la distribución de funciones al interior de la directiva. Entre los motivos que causan la sobrecarga de funciones en las personas del presidente y secretario están, la incomunicación entre los líderes, debido a rencillas personales, y el desinterés del resto de personas que ocupan los demás cargos.

*< (…)”Entonces no hemos trabajado como yo pensaba, hay unas medias tiras y encoges entre algunos dirigentes, es que aquí la gente saca mucho la cosas personales que no tienen nada que ver con la institución, sacan muchas cosas al sol de lo que son particular y las llevamos a una reunión que no tiene nada que ver, y si yo peleo con usted acá afuera lo más seguro es que la embruco allá en la reunión, entonces se alargan las reuniones, que no debían de ser así por cuestiones personales o problemas particulares que se pasan por toda la comunidad.”* Andrés >

Por esto el Presidente es quién ha asumido la tarea de comunicarse con las distintas instituciones y gestionar los trámites de la comunidad, sin contar con el apoyo de sus colegas.

*<“ Acá tendría que hacerme las actas el secretario, tendría que hacer una carta de correspondencia, le corresponde al secretario, las cuentas le corresponde al tesorero, a veces tengo que andar cobrándole yo al tesorero, entonces para mí es mucha pega y hemos estado un poco cortado, hay que decir la verdad hay que estar un poco cortado con la directiva, porque no quiere trabajar al lado mío, no se qué pasa, es que... yo pensaba de que íbamos a trabajar todos bien, porque éramos todos jóvenes.” Andrés >*

Los dirigentes de la comunidad de campo tienen una opinión bastante desalentadora con respecto al tema del liderazgo, ya que el trabajo de líder es una actividad que demanda mucho tiempo, no reporta ganancias y requiere de una verdadera vocación por el servicio a la comunidad. Sin embargo, no ven que su trabajo sea valorado por la asamblea, mientras que reciben muchas quejas y se han ganado la enemistad de algunos comuneros, que no han visto satisfechas sus demandas, durante la actual dirección.

*<“ Aquí hay gente que me tiene mala, pa que no le voy a decirle la verdad, hay gente que me tiene mala, y es gente que no tiene nada que ver con la comunidad, gente que tiene problemas con los sitios, que quiere sitios, que la comunidad tiene que darle sitios. Andrés >*

*<(…) “ Nosotros todos somos trabajadores, somos gente de campo, pero uno tiene la gran voluntad de ser dirigente, pero uno trabaja ad honores aquí, uno no tiene sueldos, entonces no todos miran que, esa persona esta perdiendo su tiempo, creen que uno está obligado a perder... yo pierdo algunas veces dos y hasta tres días de mi tiempo, para dedicárselo a la comunidad de campo y mucha gente no entiende eso, creen que uno es obligado y no es obligado, pero esto es así como*

*dirigente, si lo tomó, es porque a usted le gusta, o porque le gusta hacer las cosas bien". Segundo >*

Desde el punto de vista del Municipio, el desorden y la inestabilidad en que está sumida la comunidad de campo, tienen relación con su pasado. Las directivas anteriores, se caracterizaron por ser de estilo más dictatorial que democráticas, razón por la cual, la mayoría de los asuntos se discutían y resolvían a nivel del estamento de la dirección, sin contar con la opinión de la asamblea. Los períodos de liderazgo eran muy largos, no se realizaban elecciones abiertas, no había movilidad entre los cargos directivos y todos los temas vinculados a la legalización de la comunidad, fueron pasados por alto. Si bien, en el presente, la actual directiva, es de una rúbrica más moderna y democrática, no cuenta con un modelo anterior que les sirva de guía en el nuevo estilo de dirección.

*[(...) “Ésta es la segunda directiva del nuevo tipo, porque antes había otra directiva que llevaba años, de años, de años, y no habían elecciones, cambio, nada, era la directiva de la comunidad y punto. O sea, súper irregular y se entrampó en una como pelea personal, con el ex alcalde que tenía un carácter bien como antiguo digamos, entonces al final se formaron dos bandos al interior de la comunidad, uno que estaba aburrido con la directiva que llevaba años, de años, de años, robando, vendiendo tierras, recibiendo platas sin ningún registro, ni actas, ni nada y habían ánimos caldeados y se fue a meter ahí en medio el alcalde, o sea no lo debió haber hecho y la cosa se puso tan complicada que tuvo que llegar carabineros, entonces al final se hizo una asamblea con carabineros, con gritos e insultos. A eso niveles era antes, ahora, lo que uno ve es como pacífico, pero ya está recibiendo las consecuencias de todos esos años sin gestión, sin nada” SECPLAC]*

En el intento por no repetir los errores que las direcciones antiguas cometieron en el pasado, la actual directiva incursiona de manera improvisada en un nuevo estilo de dirección, caracterizado por una apertura de criterio y tolerancia

frente a las problemáticas que han venido a quejando a la comunidad en su trayectoria institucional.

*Demandas de la asamblea y problemas del colectivo.*

Aún cuando existe algún descontento al interior de la comunidad, con el modo con que la directiva conduce la comunidad de campo, los comuneros perciben un cambio entre esta última directiva y las anteriores.

< (...) *“Ahora no es tanto así po... harán 20 años, cuando estuvo don Lucho el radical de presidente, él fue el que inscribió toda esa gente, si po si antes comuneros eran como treinta no más. El comunero, el verdadero comunero como le converso yo. El hombre tenía negocios, usted iba se tomaba una cerveza y le pasaba una luca, y lo inscribía, por mil pesos inscribía al fulano, claro le daba el recibo y punto.”* Don Enrique >

Entre el total de comuneros, que conforman la asamblea, está presente un segmento correspondiente a las personas de mayor edad, con tradición en Jahuel, quienes conservan cabezas de ganado, siguiendo el modelo tradicional comunitario, y se reconocen como “los verdaderos comuneros”; y está el segmento de los más jóvenes, que han vivido en Jahuel toda su vida, pero se han integrado al colectivo recientemente y también otros, que han llegado al sector migrando de otra comuna o región y participan de la comunidad, pese a que no estén inscritos de manera oficial. Tanto entre los comuneros de más edad, como entre los jóvenes, existe una percepción compartida de descontento frente al rumbo que toma la comunidad. Muchos de los reclamos y demandas que hoy se escuchan en las voces de los comuneros, son de larga data en la historia de vida del colectivo y con frecuencia recaen en el tipo de administración que las directivas de turno han ejercido.

En términos generales, los reclamos más frecuentes son, la inexistencia de rendición de cuentas de los dineros que la comunidad percibe e invierte y la entrega de terrenos a foráneos, quienes negocian con las tierras.

< (...) *“Claro por el secado de pasa, arriendan las tierras, y nunca han podido conseguirse que el que hace de tesorero saque la cuenta y diga a onde está la plata po, entonces y como la comunidad no tiene personalidad jurídica, no se puede hacer una demanda, nada pues”*. Don Domingo >

< (...) *“Que nos rindan unas cuentas, pero cuando van a hacer trabajos no quieren pasar la plata los tesoreros, se enojan”* (...) Herminio >

< (...) *“Porque se les dieron los terrenos y mucha gente los ha vendido, entonces esa es la injusticia que tenemos, se les dio a la gente pa que viviera, no pa negocio, porque a los papas de nosotros les costó pa salvar”*. Don Miguel >

Los antiguos, en especial los crianceros, se han visto aporreados con la nueva configuración del espacio que ha adquirido el territorio de la comunidad, debido al cierre de sitios y al levantamiento proliferante de viviendas habitacionales en los últimos años, en todos los sectores rurales que integran la comunidad.

<*“Imagínese nosotros ahí, el llano en el Zaino, teníamos ante pal invierno, donde sacar a los cuatro vacunos que teníamos, pa sacar en el invierno y resulta que ahora no se pueden sacar, porque está lleno de casas, se llenó de casas..., no dejaron salida pa los animales, se pegaron una línea con la otra, eso es lo que les digo yo, por qué no dejaron un callejón por medio. Lo único pa pasar es el sendero de chile, pero ahí pasa cerrado, pa venirse no está abierto, entonces al animal, uno puede ir a dejarlo, pero no puede devolverse, porque no sabe por dónde pasar...Por dónde va a meterse, por dónde va a buscar, y ahí van y se meten a las casas y ahí es donde los golpean”*. Don Enrique >

Para los comuneros de edad y tradición en Jahuel, la presencia de los jóvenes y afuerinos, es una fuente de conflictos y problemas. Con la llegada de población migrante al sector, se han acrecentado las demandas por entrega de terrenos para vivienda, lo que, en términos concretos, significa la disminución de hectáreas en manos del colectivo.

*<“Está llegando gente de afuera, claro, y eso es reproblemático, mire aquí llegó una persona, llegó allá, eso le tocó por una herencia a ellos, y esta calle ha sido de toda la vida de nosotros, y él dice que no, que esa calle es suya, la gente es problemática, la gente de pueblo es muy problemática, los que llegan de las ciudades son muy problemáticos, entonces nosotros no estamos acostumbrados a eso, nosotros hacemos nuestras leyes, nosotros hacemos algo así y lo respetamos pa toda la vida, nosotros respetamos las cosas, ellos no respetan, yo no tengo corazón pa andarle diciendo a otro, que no, que vos no, que aquí que allá, mejor me voy y lo dejo, pero son muy distintos, ellos dicen las cosas y como si fuera siempre cierto, no les importa molestarlo a los que siempre hemos estado aquí”.*  
Don Guillermo>

*<“Como ahora llega gente nueva, gente sin conocimiento, sin roce mejor dicho, que echan la caballería encima, entonces están pasando esas cosas, la comunidad va a costar pa que se arregle”.* Don Domingo >

*<“Y alegan ¡es que soy comunero!! Y alegan más que nosotros que somos los verdaderos dueños. Pero los verdaderos dueños que tenemos los papeles, somos como, yo le calculo de veinticinco a treinta. Porque de Los Galdámez pa arriba se han muerto todos... yo me creo que soy el más antiguo”.* Don Enrique>

## Conflictos

Un problema que aparece, reiteradamente en el transcurso de la historia de la comunidad, es el de la representatividad de las familias en la organización. En los casos de familias con varios hijos varones, llegado el tiempo de hacerse cargo del derecho, entre los hombres de la familia no se llega fácilmente a acuerdo, sobre quién recae la sucesión del derecho, debido a esto, a las juntas acuden dos o más personas de una misma familia, que en ocasiones tienen opiniones discrepantes sobre los asuntos a discutir.

*< “ Lo que pasa siempre con las comunidades... por ejemplo van apareciendo los herederos directos,...cuando muere el titular, después vienen los herederos, entonces ahí se va complicando, porque todos quieren... es que ellos tienen confundido de que...el titular porque falleció, todos tiene parte, de porque hay diez hijos, los diez hijos tienen derecho a ser comuneros, si, todos pasan a ser, pero esto se divide por acción, la acción de cada socio es una sola, entonces de esa acción se tiene que repartir entre todos lo herederos, eso si, nosotros tenemos reglamento que lo regulariza de que el representante es uno sólo, por familia, no pasan a hacer todos los herederos, tienen que hacerse socios de la comunidad, cuando falte el titular”. Andrés >*

Otro punto que origina pequeñas conflictos entre la directiva y la asamblea de la comunidad, son los “enredos de alambres”, nombre que el dan a las corridas de cercos, que efectúan algunos comuneros para ampliar la superficie de su goce singular. La medida para solucionar este problema, si no llega a resolverse por un acuerdo de palabra, es la demanda, sin embargo entablar una demanda en nombre de la comunidad hacia una persona natural, es un trámite que la directiva evita realizar, ya sea por lo demoroso de la resolución o para evitar futuras desavenencias o rencillas entre los afectados, debido a que la comunidad es muy pequeña y todos se conocen.



*<“(…)Le dieron terreno a una persona, como estábamos hablando de los título de dominio... ya, le dieron terreno, le dieron un metro de terreno, y la persona sacó la malla un poco más acá pa enderezar la línea, y la otra ves estaban con la cuestión de que había que reclamar y todo lo demás, pero la única que tiene que gastar es la comunidad, porque si por ejemplo, pongámoslos en el caso de que sea usted, la comunidad va a tener que ponerle una demanda a usted, usted no gasta ni uno, y todo por un metro o por dos metros” (…). Segundo>*

### *Condición material y económica de la comunidad*

En términos de recursos materiales, la comunidad de campo no cuenta con una infraestructura necesaria para poder funcionar regularmente. Carecen de implementos como una oficina, computadores, servicio de un secretario encargado de los documentos y trámites de la comunidad. Al no contar con lo anterior, la administración de la comunidad de campo de Jahuel se desenvuelve de manera muy desordenada, sin tener claro, qué atribuciones y responsabilidades le corresponden a qué persona.

*<“Hace falta, una fotocopiadora pa nosotros, es indispensable, yo me estoy gastando en la semana entre... quince, diez mil pesos semanales, en sacar documentos... de los fondos de la comunidad, no y cuando necesito hacer cosas, como el tesorero vive en el Zaino, tengo que sacar de mi bolsillo y de ahí me reembolsa, pero me va a venir a rembolsar cuándo, al año”. Andrés >*

El tema de los dineros, también suscita muchos conflictos, tanto entre los dirigentes, como entre la directiva y la asamblea. Los fondos de la comunidad, provienen del dinero recaudado en los negocios del arriendo de hectáreas para el secado de pasas y de la cuota social, que debe cancelar cada miembro. Aún cuando el monto total, entre la cuota social y el dinero de las pasas, no es poco, la mala administración que se le da a los fondos, no permite invertir en los insumos

e implementación que están haciendo falta a la comunidad de campo para mejorar su administración y agilizar las gestiones referentes a su regularización.

*<“Si somos cien por dos, son doscientos mil pesos al año que le entran a la comunidad, supongamos que eso doscientos son los gastos menores que tiene la comunidad, por decir una cifra, para sacar fotocopias, gastos de locomoción, celular, porque eso sí que gasto plata yo, he gastado casi ochenta mil pesos en el tiempo en que llevo de presidente, que me llaman, que llamo que pa allá, que pa acá, que tengo que devolver las llamadas, porque quedé de comunicarme con un dirigente, menos mal que ahora es rápido, pero así como es rápido, es caro, se va harta plata, si a mi se me va la plata a veces pongo una tarjeta de cinco, a veces de tres quinientos, qué no me digan... no pues si las llamadas que hago son solamente de la comunidad pues, claro, que el abogado, que cualquier oficina, que la municipalidad, que el SAG, que CONAMA, todas estas instituciones están involucradas con nosotros”. Andrés>*

Al interior de la directiva se cree que muchos de los problemas relativos a la dirección y administración de la comunidad, se verían resueltos con la incorporación del uso de herramientas tecnológicas como computadores e Internet, ya que muchos de los trámites, necesitan ser realizados en otras ciudades, como los de Bienes Nacionales en Valparaíso. El uso de Internet o de un fax permitiría enviar mensajes y documentos, desde Jahuel mismo sin la necesidad de que los dirigentes se trasladaran a la ciudad de Valparaíso y sin el costo de sacrificar parte de su tiempo y dinero en los trámites de la comunidad.

*<“Y yo con el tiempo, si Dios me lo permite y si sigo como dirigente, lo que quiero yo es, a nosotros nos hace mucha falta una secretaria, un computador, porque el tiempo ha avanzado mucho y estamos muy retrasados en cuanto ese reglamento, para poder organizarnos nosotros, porque ahora es todo más rápido, hasta a uno mismo se le hace más fácil, porque una fotocopidora que es lo que tendríamos que tener nosotros”. Andrés >*

< (...) *“Hace mucha falta una secretaria, porque si nosotros tuviésemos una secretaria, nosotros podríamos dirigir, porque una secretaria haría todos estos trámites, porque a mi, no puedo todo solo con el Andrés. Segundo >*

Esta opinión es compartida por SECPLAC, desde esta institución se le ha hecho ver a la directiva, la falta que les hace, contratar los servicios de una secretaria, quien se haga cargo de los papeles y documentación propia de la comunidad, ya que, actualmente, todos los documentos como escrituras, registros y recibos, están repartidos entre los domicilios del Presidente, el Secretario y Tesorero. Al no existir una oficina apropiada en donde una persona se haga cargo de los documentos y trámites de la comunidad, se genera desorden y muchas cosas se extravían.

[ *“(...)No tienen oficina ni teléfono, gastan de sus teléfonos, me entiendes la paradoja, están recibiendo plata por acá, tiene plata ahorrada, no se si 10 o 15 millones apozados, pero el llamado de sus teléfonos lo hacen particularmente, o sea, el que está en la directiva, pierde tiempo y plata, entonces es como un círculo vicioso de auto consumirse” SECPLAC]*

La corta historia institucional de la comunidad se evidencia en el gran desorden presente en la gestión y dirección que han efectuado sus líderes y las desavenencias existentes entre los segmentos de la asamblea y la directiva. No debemos olvidar que de los casi cien años de historia de la comunidad, (data establecida por los comuneros) hace sólo dieciséis años, se realizó la inscripción de las tierras a nombre de los actuales socios, adquiriendo la organización, personalidad jurídica, comenzando a ser asesorada por abogados y a regirse por estatutos. La falta de práctica “institucional o formal” en la dirección de la comunidad, se refleja en los problemas que, actualmente, se observan en el colectivo y que han sido arrastrados por las directivas de épocas pasadas - enredos de alambres, venta de títulos de dominio, falta de rendición de cuentas,

mal manejo de los dineros y falta de realización de juntas- cuyo estilo de dirección era dictatorial.

La ausencia de una trayectoria de liderazgo con estilo democrático, tiene como efecto que las directivas se acostumbraron a ejercer su voluntad y a que el resto de los miembros acataran las decisiones tomadas, confundiendo, ambos segmentos, las nociones de dirección y mando, lo cual sucede en situaciones de manejo de cuotas de poder. No obstante, no puede dejarse sin consideración, el notable esfuerzo que la directiva actual realiza por liderar la comunidad, esto es, representar los reales intereses del grueso de los miembros del colectivo, velar por los derechos y deberes de los socios y también por el cumplimiento de los acuerdos realizados entre la comunidad y las diversas entidades institucionales.

## **Capítulo VII: Expectativas y Visión de mundo pertenecientes a dos generaciones contemporáneas de comuneros.**

Al indagar en las concepciones de mundo pertenecientes a los miembros de la comunidad de campo, nos encontramos con que algunos elementos que conforman su mundo, los cuales son: La familia, la escolaridad, el trabajo, el campo, son experimentados, valorados y concebidos distintamente entre una generación y otra. Evidenciándose que no todos los comuneros comparten los mismos patrones de percepción y apreciación de los fenómenos sociales, ni de las experiencias vividas en sus procesos de socialización. Por ejemplo, las nociones relativas al trabajo en la primera generación, se vinculan al sacrificio y al esfuerzo, y éste, está mediado por relaciones de solidaridad. Para los comuneros de la segunda generación, el trabajo es concebido como una herramienta de superación personal, también vinculado al sacrificio, pero mediado por relaciones salariales.

### **7.1 Primera Generación**

#### *Concepción de la vida y el trabajo*

Para los comuneros de Jahuel que, actualmente, son nietos de los precursores de la comunidad, cuyas edades van entre los 60 y 90 años, la vida ha sido desde un comienzo, muy dura, de mucho sacrificio y esfuerzo.

*<“Nosotros teníamos que trabajar, tuvimos que trabajar nosotros desde chicos, porque quedamos sin papá, y teníamos todos, entre todos que trabajar pa comer po, pa comer y pa sobrevivir”. Don Guillermo >*

*<“Si la gente aquí sufrió toda, aquí puro se cargaba leña, no habían plantaciones como las que hay ahora, puro monte”. Don Miguel >*

< (...) *“Entonces vivimos todos muy dura la vida pa todos en esos años (...) toda la gente acá puro cargaba leña, vendíamos una carguita de leña, que se vendía, venía una señora de San Felipe a buscar la leña, en sacos, había que ensacarle toda la semana, nos levantábamos a las cinco de la mañana todos lo días, había que tenerle 40 sacos pal fin de semana, porque en esos años no había esto que hay ahora, cocinas, ta todo, en San Felipe cocinaban a pura leña...desde aquí jahuel, iban a vender en carreta la leña, leña larga, la carreta llevaba tres bancos, los que iban a vender la leña a San Felipe, salían como a las doce de la noche y estaban todo el día, venían a llegar como a estas horas un poquito más tarde del otro día”*. Don Enrique >

La vida se le presenta a esta generación de comuneros, como un constante desafío, en que, día a día, es necesario generar estrategias para poder sobrevivir. A las adversidades de la naturaleza, como las sequías, inundaciones, heladas y las malas condiciones del terreno para los cultivos, se suman el aislamiento y la inconexión con los centros poblados, la precariedad de los medios para subsistir, etc. Todos estos elementos, que dificultan el diario vivir, colaboran a la configuración de una idea de vida, que se define como ardua y sacrificada, en que el comunero se sitúa como gestor y artífice de su entorno social y regulador del entorno natural. Para él, la vida es un camino por hacer, un transitar en constante desafío frente a la acción de la naturaleza, de Dios y del resto de los hombres.

< (...) *“Si antes en años lluviosos, el agua causaba desastres y la gente quedaba aislada. El agua bajaba por los cerros, corría aquí por los caminos y destruía sembradíos y quedaba todo el suelo cubierto de una greda. Entonces qué lo que hacía la gente, la gente antigua se preparaba pa los inviernos, se guardaba la harina por quintales, el azúcar, las lentejas, los porotos, pa pasar el invierno resguardado”*. Don Miguel >

< (...) *“La gente antes vivía de la ganadería no más, cabritos, ovejas y vaquitas, la gente iba vendiendo, sus quesitos, sus huevitos, en ese tiempo, esos años fueron*

*muy críticos pa la gente, porque era muy escaso el trabajo acá (...)*". Señora Rudi>

*< (...) "Si, si, a la agricultura, pastoreo, leñadores, era lo que había en ese tiempo se dedicaban ellos, la mamá era dueña de casa no más, se dedicaba a hacer queso de cabra, porque la mayoría de las familias tenía ese "dentro", vivían de eso, de las cabras, de la leña, algo sembraban, de los mismos árboles y de eso vivían, casi la mayoría de los habitantes de acá". Don Domingo >*

El trabajo, entre los comuneros de la primera generación, se desarrollaba de manera solidaria y grupal. Un ejemplo patente en que toda la comunidad se reunía para trabajar, es la trilla. La trilla es relatada por los comuneros, más que como una faena agrícola, como una celebración familiar, en que hombre, mujeres y niños participan colaborando en las distintas actividades.

*<"En un principio, las trillas, cuando la gente sembraba el trigo y lo segaban de manera artesanal con la echona, se ayudaba en ese tiempo uno con otro, por ejemplo al vecino le toca ir a segar hoy día, vamos todos a ayudar a segar al vecino, y después vice y versa, se ayudaban unos a otros, no se pagaba en ese tiempo, porque era tan pobre la gente que no tenían la suficiente plata para pagar, entonces entre ellos mismos se iban ayudando" (...). Don Domingo >*

El trabajo estaba mediado por relaciones sociales solidarias, basadas en la colaboración y reciprocidad; los comuneros trabajaban por turnos en las explotaciones de cada vecino, ya que la manera de retribuir la colaboración prestada, era mediante vueltas de mano y también pago con alimentos, efectuados en el momento de la trilla, siembra, cosecha, etc. De manera que el dinero no aparece como mediador de las relaciones productivas en esta generación comunera.

*<“Participaba toda la comunidad, y el que hacía la trilla le daba a su gente desde el desayuno, el almuerzo, la once y la comida, y duraban hasta semanas las trillas, porque como iban de un lugar a otro, se iba de un lugar a otro, ya a mi compadre le toca hoy día, mañana... y entre ellos se ayudaban y se hacían las fiestas... y el plato fuerte que había era el charquicán, era famoso el charquicán, no faltaba nunca en las trillas, en tremendas ollas, imagínese se juntaban hasta cien personas, y se iba con sus mujeres, los niños, era una celebración familiar” . Don Domingo >*

Sobre el carácter de la gente y formas de enfrentar la vida, los comuneros de la primera generación tienen la percepción de que las personas en el pasado eran más alegres, a pesar de lo difícil que era la vida y arduo el trabajo.

*<“La gente era más divertida, se divertía más yo me acuerdo que habían más bailes, yo me acuerdo que la gente, por donde usted anduviese era más divertida, ahora la gente no es divertida, porque no alcanza, no alcanza, pa vivir bien, pa vivir de otra manera, ahora el pobre es pobre y el rico es rico, antes no era así, antes era más parejo” . Don Guillermo >*

Los comuneros en el pasado, trabajaban para vivir, para cubrir las necesidades de la familia, a diferencia del presente, en que las personas del campo viven para trabajar, y aún así, continúan reproduciendo las condiciones de pobreza, que siempre los han caracterizado.

### *Concepción de la familia*

La familia tiene un significado muy importante en la vida de los comuneros. En primer lugar, porque cumple una función estratégica en el poblamiento de la comunidad y el sector.



*<“Y antiguamente eran hartos hijos pa que trabajaran en la casa y pa que aumente la gente en el pueblo, en cada familia, 7, 8, 10 hijos, claro y se quedaban en el sector y trabajaban la tierra, cuidaban de los animalitos” (...). Don Enrique >*

En segundo lugar, porque se constituye como la fuerza de trabajo para las faenas agrícola y cría del ganado.

*<“Uno de chico tenía que trabajar, tenía que ayudar a los padres. Las niñas en las casa, los niños en las tareas del campo, siembra, cosecha, etc. Yo de ocho años salí pa la cordillera, tenía que ayudarle a mi padre con los animalitos.” Don Miguel>*

*<“Claro, yo... nosotros somos ocho hermanos y tenía más propiedad mi papá, entonces yo saqué aquí y los otros sacaron allá, habemos tres hermanos juntos y una al frente, una hermana y más abajo vive otro hermano, entonces los otros quedaron pal otro lado, porque éramos ocho y después cuando mi papá murió, tuve que hacerme cargo de la casa”. Don Domingo >*

Y también, como red de apoyo para las generaciones más viejas.

*< “Gracias a dios los niños han salido buenos, la niña cuando llega, llega cargá de cosas, buena niña, no es porque sea mi hija, siempre que viene, me lleva al consultorio, a verme los controles, deja sus días libres pa llevarme al consultorio”(…). Don Enrique>*

*<“Mis hijos trabajan, ayudan a la casa, mis hijas, todos, no tengo de qué quejarme, son todos unidos, no paso rabia, me cuidan entre todos, igual que nosotros en su momento fuimos jóvenes y cuidamos a nuestros padres cuando estaban viejitos” (...). Señora Rudi >*

La familia es la principal unidad social del campo. En los hogares rurales, todas las actividades del diario vivir son realizadas por algún miembro de la familia, ya sean aquellas propias al orden en la casa, como aseo y limpieza; actividades laborales en el predio o la ciudad, hasta el cuidado de los enfermos e hijos. A diferencia de los hogares urbanos, en donde frecuentemente, se contratan los servicios de personas especializadas para el aseo y orden de la casa, cuidado de los enfermos, crianza de los hijos, etc. La familia para los habitantes rurales, es el seno donde se origina, organiza, desarrolla y finaliza la vida.

### *La escolaridad*

La vida de las personas de ésta primera generación, desde su etapa más temprana, transcurre en el campo, en la cordillera, cuidando a los animales y ayudando al padre en las faenas agrícolas. La educación escolar no es entendida como una prioridad, mientras que es vista como cosa de gente rica, que habita en la ciudad. Debido a esto, la mayoría de esta generación no es enviada a las escuelas rurales y quienes lo son, asisten por cortos períodos, aprendiendo a leer y escribir, conocimientos suficientes para desempeñarse en la vida cotidiana que se vive en el campo.

*<“Había escuela allá en Santa Filomena no más pues, yo no tuve escolar...escuela porque quedaba muy lejos y... yo quede casi sin escuela, estaba en la casa y otro hermano que falleció, dos quedamos sin estudios, esos dos quedamos hasta el último en la casa con los papas” Don Enrique >*

*< “Mi papi me dijo “ya sabís leer, ya po no vay más mejor, mira que te puede pasar algo, te puedes caer de la micro, cosas así, entonces... usted sabe como es un padre con su hijo, cuando es muy consentido y es el hijo único, y es muy protegido, así que no estudié pues y el único estudio que tengo es tercero de*

*preparatoria y hasta ahí no más, pero de todas maneras me he desempeñado bien y he tenido trabajo y he sido siempre independiente". Don Miguel >*

*<"Yo jui, a la escuela, cuando tenía como unos 10 años, se abrió una escuela acá abajo, acá en Jahuelito. Y juimos a la escuela todos, alcanzamos a ir un tiempcito los más grandes, 2, 3 años, yo alcancé a ir hasta tercero". Don Guillermo >*

*<"Yo empecé a trabajar siempre en la aceituna, porque la verdad de las cosas yo no tengo estudios, yo el único estudio que tengo son, tercero de preparatoria, de eso que había antes, los tres primeros años básicos". Don Domingo >*

#### *Concepción del entorno y su significado*

El entorno rural, se reviste de un significado muy importante en la cotidianeidad del comunero, el campo es el hogar, el medio en donde la vida de las personas se despliega libremente.

*<"Si, yo he tenido oportunidad de irme a otros lugares, pero no he querido, no me gusta ni ir a pasear a la ciudad, porque tiene que andar con mejor ropa, no se pude sacar ni la camisa, por eso me escondí cuando usted llegó y yo estaba sin camisa, no, aquí uno como quiere en el campo, y nadie le dice na, allá tiene que pasar con las puertas cerrá, acá no pue" (...) Don Guillermo>*

El hábito de vivir y desenvolverse en un ambiente abierto, en contacto con la naturaleza, les permite transitar libremente sin preocuparse de la apariencia personal como el vestuario y las pertenencias materiales, a diferencia, de cómo ellos perciben, vive el habitante de la ciudad, preocupado de lo que tiene él y el resto, siempre inseguro y expuesto a mucha violencia, situaciones que llevan al ciudadano a ser desconfiado e individualista.

*<“Por eso le digo que somos como unos pajaritos, tenemos buen aire y la gente no es como la de la ciudad, acá nos ayudamos unos con otros, nos cuidamos unos con otros, si voy a pedirle un favor el vecino me lo hace, en la ciudad no po, si usted tiene, tiene, si no tiene, no tiene na. Porque yo viví en la ciudad, viví a la edad de seis años en Santiago, Valparaíso, así que a esa edad empecé a darme cuenta, yo de cambiarme no cambio nada, yo no cambio mi pueblo” (...)* Don Guillermo>

*<“yo no me veo viviendo en otra parte que no sea Jahuel”.* Don Enrique >

Los comuneros perciben la gran diferencia que existe entre los habitantes de las ciudades y la gente del campo; diferencia que se traduce, tal como ellos dicen, en la manera de pensar, de vivir y de actuar. A los entornos más industrializados y urbanizados asocian la idea de que las personas se comportan con más violencia y desarrollan vicios como el alcoholismo y la drogadicción, a diferencia del campo en dónde, como ellos señalan, la vida se desenvuelve de manera tranquila, sana y segura.

*<“Ya San Felipe, es distinto, porque hay industrias, es distinto, porque ya allá la gente es, ya allá es una ciudad, la comuna de Santa María es agrícola, pero ya San Felipe es industrializado, hay más comercio, ya la gente piensa de otra manera, vive de otra manera y actúa de otra manera, hay más maldad en la ciudad también, aquí no po, si en el campo somos todos sanos, aquí una pelea de curados puede pasar, una pelea de cabros chicos, pero aquí nadie pelea con el vecino, todo lo contrario, aquí nos ayudamos, conversamos con el vecino, pero en la ciudad no po”.* Andrés>

La forma de pensar de los comuneros tradicionales, quienes han vivido su vida entera en Jahuel, de la cría del ganado y la pequeña producción agrícola, es

“comunitaria”, ellos tienden a proyectarse a futuro de manera colectiva, a diferencia de los jóvenes que lo hacen de manera individual.

La propia historia de vida de la comunidad es el mejor ejemplo para entender la lógica y concepciones de los comuneros antiguos. En todos los momentos de crisis por los que atravesó la comunidad, la acción mancomunada del grupo le permitió mantenerse con vida. El trabajo solidario y un espíritu de compromiso, fuertemente arraigado en las primeras generaciones, que se expresa en las labores agrícolas, como las faenas de la trilla; en la convivencia vecinal, en donde se generan sólidos lazos sociales, los lleva a entregarle un sentido muy solidario al diario vivir, a creer firmemente que todo lo que se hace es para los que vienen, para los hijos, tal como sus padres en el pasado trabajaron para ellos.

#### *Las expectativas*

De los jóvenes esperan que tomen conciencia del legado que les dejaron sus ancestros y trabajen en la misma lógica de “pensando en los que vienen”, no son contrarios a que éstos migren, estudien y se profesionalicen, pero sí esperan que retornen al lugar de origen y que sirvan al sector. Esperan una retribución, en reconocimiento de lo que sus antecesores hicieron en el pasado, pensando en el futuro.

*<“Mire se están yendo los celebras, los que a uno le cuesta pa educarlos, después no le dan producción pal sector de ellos. El tema es que van pa otro lado, vamos quedando los viejos, a pesar que chile, con el tiempo van a ser puros viejos, la gracia es que vuelvan al sector que les vio nacer pa que apliquen lo que aprenden”. Don Miguel>*

*<“Mire los nietos, uno que está en Catemu, estudiando en los salesianos, quiere ser veterinario y tengo otro que está haciendo la práctica en el servicio agrícola ganadero, ese también quiere ser veterinario, por eso no creo yo que se dediquen*

*a la tierra y la niña esa que está en el Liceo de niñas, esa quiere ser enfermera.”*  
Don Domingo>

*<“Los jóvenes no po, la mayoría no ve el futuro acá, nosotros tenemos unas nietas, tres nietas y dos están estudiando en Valparaíso, yo ni se qué estudian, una se que es agronomía, y la otra qué está estudiando... parece que le había salido una cosa pa irse a otro país, porque es buena pa estudiar po, está en Viña en la universidad, esas ya no vuelven”. Don Guillermo>*

Al reflexionar sobre el futuro del sector y de la comunidad, los mayores ven en el progreso, expresado en la llegada de gran número de población y creación de puestos de trabajo, la solución a las carencias y necesidades que aquejan a los jahuelinos, en el presente.

*“ Mire yo digo que es bueno que llegue más gente, porque supongamos que lleguen por decir quinientas personas, cuántos almacenes más llegan, no cierto, otra escuela habría, hasta cuarto medio(...) Claro y podríamos luchar hasta que fuera una comuna, porque siempre ha estado la idea, porque siempre jahuel ha sido mal visto por las autoridades de allá abajo, así como le digo, imagínese que lleguen trescientas familias, por decir, trescientas familias, cuánta gente llega, entonces tendríamos un Liceo pa las generaciones que vienen, si ahora último no más han estado saliendo profesionales de aquí, antes no habían, si el que tenía más estudios aquí era el tercero básico(...) Don Domingo”*

## **7.2 Segunda generación**

### *Concepción de la vida y el trabajo*

Para la segunda generación en estudio, la concepción de mundo se configura en base a una idea de vida ardua y de mucho esfuerzo, pero que, a diferencia de sus padres y abuelos, para ellos significa una fuente de

oportunidades, de posibilidades de ampliar su horizonte cultural y de mundo, poder conocer nuevas realidades y generar contacto con la ciudad, gracias a pequeñas cuotas de modernización que, con el tiempo, se introducen en los sectores rurales.

*<“Con la leña se vivía al principio y bueno... luego empezamos a crecer, unos con menos estudios, otros con más. Somos dos hombres, entre los 12 hijos de mi papá y de mi mamá, somos dos hombres, somos dos hermanos no más. En este caso soy yo que venía siendo el tercero, de arriba pa abajo y el menor es hombre también, así que las niñas cuando pudieron, empezaron a salir a trabajar, usted sabe a emplearse, de emplea doméstica po, pa tener su propia platita, unas se fueron de San Felipe, todavía hay una en Santiago, la mayor está en Santiago, ella allá hizo su familia y quedó allá po, y las demás salieron a trabajar y después se casaron y ahora están todas muy bien y casadas”. Segundo>*

*<(…) “Con los adelantos, con la llegada de la camioneta, la gente pudo hacer rendir la producción que antes era pa la pura casa, pa vivir la pura familia...hay gente que manda sus frutos a Valparaíso, ahora se manda a Santiago a Concepción, la mayoría de las aceitunas se manda a Concepción, se manda también a Santiago y Valparaíso, a demás de las aceitunas, se produce acá las tunas, las tunas también son bien apetecidas en el mercado de Santiago, Valparaíso, Calera y la temporada de las playas, casi todas las frutas de esta zona llega a las playas(...) con el tiempo de van ampliando las posibilidades”. Andrés >*

Si para los padres de los comuneros pertenecientes a la segunda generación en estudio, el trabajo significa la herramienta que les permitió alimentarse y les aseguró la supervivencia, para ésta generación, además de eso, el trabajo tiene una valoración moral, dignifica a las personas y se constituye como una herramienta para ascender en la escala económica y acceder a bienes materiales, consumo cultural, etc.

< *“El que no trabaja es flojo, si aquí en el campo hay que trabajar a diario, saber arreglárselas, yo trabajo mi pedazo de tierra, trabajo con los camiones, las aceitunas y así me voy juntando la plata pa vivir, pa arreglar la casa, pa todos los gastos.”* Carlos >

El trabajo para esta generación está mediado por relaciones contractuales. Los comuneros trabajan en las faenas de su predio particular y en caso de necesitar ayuda, se ven ante la necesidad de contratar mano de obra por la temporada, de igual manera que ellos se emplean como temporeros en los predios de los grandes empresarios agrícolas del sector. El trabajo es retribuido por un salario y no por vueltas de mano, como se practicaba en el pasado.

*“<No, mis hijos ya cada vez me ayudan menos, ellos ya son independientes yo dependo de mi no más, yo trabajo solo, solo y cuando necesito gente, busco gente de otros lados”.* Andrés >

*“Ahora pasa que cuesta hacer producir las hectáreas, los pedacitos de tierra, porque yo pa una cosecha de aceitunas, tengo que contratar mano de obra, buscar a cabros de por aquí, que me vayan a cortar la aceituna y si la producción ta mala, aparte de irme a pérdida, de perder desinfectante, abono, etc. les quedo en deuda”.* Carlos >

### *Escolaridad*

Los comuneros de la segunda generación en estudio, cuyas edades están entre los 30 y 60 años, en su mayoría recibieron educación formal en la escuela rural de Santa Filomena, completando la escolaridad básica y algunos de ellos, que hoy tienen entre 30 y 40 años, realizaron estudios de enseñanza media, en la ciudad de Santa María o San Felipe. Sin embargo, por lo común, los estudios del



segundo ciclo de escolaridad, no son completados y los jóvenes regresan a sus hogares en Jahuel a trabajar en el rubro agrícola.

< (...) *“Estudié en la escuela de jahuelito que está aquí al frente, ahí al frente hay una casa grande, de estas antiguas, de tejas, ahí alcance a estudiar hasta los diez años, de ahí me fui al hogar de menores que hay en la higuera y de ahí pasé a lo que antes se llamaba escuela mixta, ahí en un liceo mixto que hay el Darío Salas. Ahí estudié hasta octavo, y de ahí hice el octavo y salí apto pa el comercial”*  
(...) Segundo >

Condiciones como la falta de recursos económicos y hogares con numerosos hijos, a nivel de los hogares rurales, sumado a la precariedad en términos de urbanización e infraestructura de los sectores rurales, tales como falta de transporte, caminos de difícil acceso y tránsito, más la falta de alumbrado público, fueron determinantes en el nivel de escolaridad que esta generación recibe.

< (...) *“Pero quedaba muy a tras mano el comercial de los Andes, antiguamente la locomoción era más mala todavía que ahora pues, y también hay que hablar la sinceridad, los medios económicos no eran los más óptimos en ese tiempo, es decir en el caso de mi papá, porque yo ahí dependía de mi papá y de mi mamá”.*  
Segundo >

Muchos de estos jóvenes aprendieron lo esencial (leer, escribir y operaciones matemáticas simples) en la escuela, para volver a trabajar la tierra, porque la generación de sus padres, no ve en la educación formal, una vía de desarrollo personal para sus hijos, que les permitirá ser “más que ellos”, ya que no está instalada en esa generación ese anhelo. Lo que apremia en la vida del campo es hacer rendir la tierra y para eso se necesita contar con la mayor cantidad de mano obra a costo cero, es decir, la mano de obra familiar.

< (...) *“Si, si, y el mayor ese que manda el buque, ese tiene segundo medio no más, que los mayores tuvieron que ayudar a trabajar pa que pudieran estudiar algo los otros que vienen después.”* Don Domingo >

Los hijos de los comuneros pertenecientes a la segunda generación en estudio serán quienes reciban educación formal en los establecimientos educacionales en las ciudades, llegando en gran número a cursar carreras profesionales, ya que para los comuneros de la segunda generación está instalada la noción de la educación, como un factor de movilidad social deseada, tal como aparece mencionado en algunos relatos de los comuneros mayores.

#### *Concepción del entorno y su significado*

Las nuevas generaciones portan, cada vez menos, ese sentimiento innato de pertenencia al sector, a los animales, al territorio, tan arraigado en los más viejos. La relación de esta generación con la ecología y el entorno, está mediada por una lógica económica, de costo-beneficio. Ellos llegaron a vivir a un mundo en marcha, no tuvieron que vivir la experiencia de poblar y construir una comunidad, para ellos cada acción a emprender, es evaluada en términos de los beneficios que ésta reporta versus los costos que implica.

El contacto con las ciudades, debido a la actividad del negocio de las aceitunas, los lleva a generar una visión economicista que atraviesa distintos aspectos de la vida. Este hecho se refleja patentemente en la tenencia de ganado. Los comuneros mayores, conservan su ganado, porque el comunero es hombre que lleva sus animales al cerro, la relación hombre ganado, es parte de su identidad y tradición.

<“*El comunero, es una persona que cría su ganado... nosotros venimos del ejercicio de la cría de animales”.* Don Enrique >

Mientras que el comunero joven, ve en las cabezas de ganado una alternativa económica, paralela a la agrícola. Por medio de la venta de los animales, es posible paliar las necesidades o carestías generadas, como efecto de una mala temporada agrícola.

*<“Tengo 9 no más, 9 vacunos y 2 cabalgares, entonces ahí tengo unos novillo pa poder vender... El tipo de vacuno que hay en esta zona, no es pa lechero, es de campo no más es pa sacarle una cría, si usted tiene una vaca, se le puede sacar hasta cinco... hasta que se le ponga vieja y usted vea que se puede morir en cualquier momento, la vende...le llegan de 80 a 90 ahí depende po, por un novillito le pueden pagar 150 120 lucas, y ahora le pagarán 80, yo tengo 2 novillos y un torito, el otro día me ofrecieron pero no, no me gustó la oferta, preferí dejarlos ”. Segundo >*

*<“El ganado, eso más bien se tiene por tradición, porque mi papá antes de morir, dejo dicho que nunca se terminara”. Carlos >*

### *Concepción de la familia*

Para ellos, la familia sigue teniendo la misma importancia que para la primera generación, porque continúa siendo el núcleo de organización laboral y social en el sector.

*<“Los hijos ahora son menos que antes, porque ahora la vida de los hijos es muy cara, ellos estudian, quieren celular, cualquier cosa. Pero cualquier problema, ellos son los que auxilian a los padres en el campo y a la madre en la casa”. Herminio >*

*<“Yo mi familia, somos unidos, todos los hermanos nos juntamos en algún momento en la casa de la mamá y vamos trabajando juntos, padre, hijos, nietos”. Carlos >*

El cambio que se observa con respecto a la familia, es en relación a su función como estrategia de poblamiento en zonas rurales apartadas. Actualmente, la familia nuclear no tiene la importancia que tuvo en un pasado en esta tarea, ya que, las pequeñas localidades y poblados han ido aumentando su número, gracias a los movimientos migracionales de gente emparentada políticamente con comuneros, que vienen de otras partes a vivir en territorio de la comunidad.

*<“Llegan De otras regiones, porque es como toda cosa natural, por ejemplo, ya suponiendo yo me casé con mi señora y mi señora... no se, la conocí y venía del sur, me casé con ella y resulta que después se trajo a una hermana, trajo un hermano y así sucesivamente”. Segundo >*

*< (...) “Esta señora no es nacida y criada acá pues, es de campos de ahumada, pero llegó por acá con la familia y por intermedio de un comunero que era de la comunidad, que se casó con la mamá de la señora y así pues, y así se va enredando el tema de los terrenos y así se va ampliando la población ahora.” Herminio >*

### *Expectativas*

Esta segunda generación de comuneros establecida para este estudio, al igual que los mayores, piensan que la única manera de que las futuras generaciones se hagan cargo de la comunidad, es por medio de la proyección laboral de los jóvenes en el sector. Para esto, es fundamental la instalación de industrias que ofrezcan trabajo para los habitantes de Jahuel, Jahuelito, Las Cabras, Santa Filomena, El Zaino y Tabolango.

*<“Que jahuel crezca, porque aquí lo único que hay, bueno lo más grande que tiene la comuna de Santa María es el hotel de Jahuel, no tiene más, Santa María tiene packings, pero esos duran tres o cuatro meses, y el resto del año no hay trabajo estable (...) Claro, si ese es el problema que hay en Jahuel, que no hay una*

*industria grande, aquí la mayoría nos mantenimos con las aceitunas y la juventud sale a trabajar, los vienen a buscar aquí mismo y se van a trabajar, si igual que poner una industria acá, cuanta gente se quedaría.” Herminio >*

*<“Un sueño que tenemos acá la gente de Jahuel, es lograr la instalación de un sistema de riego tecnológico, que surta agua de manera equitativa a todo el mundo y así los más jóvenes podrían irse quedando en el sector”. Pamela >*

*<“Aquí faltan industrias, la gente aquí tiene que irse a Sgto. Irse a fuera, a trabajar, porque mucha gente ya no quiere seguir trabajando, una porque son bajos los sueldos y otra aquí el calor es terrible en el verano, pa ganar poco, ¡se van!”. Andrés >*

En la opinión de SECPLAC, agente institucional en constante contacto con la comunidad de campo de Jahuel, las concepciones de mundo, de vida y de comunidad misma, divergen entre las distintas generaciones de comuneros, colaborando a que exista una distancia y falta de comunicación intergeneracional en el colectivo, lo cual se traduce en los conflictos relativos al uso y reparto de las tierras, administración financiera y de los recursos económicos y otros asuntos relativos a la gestión y dirección de la comunidad.

*[“Mira, lo que pasa es que... yo diría que los más antiguos tienen una visión de lo que es una comunidad de campo, tienen una visión del territorio, de la cordillera, y ellos están bastante aferrados a eso, si uno conversa con ellos, la verdad es que se pusieron bastante como a lo antiguo, como cuentan ellos, la verdad es que es súper bonito todo el tema de las veranadas, de cómo se manejan y ellos ahí tu los ves como plenos, me entiendes, pero hay otro tipo de gente, joven, que está dispuesta a hacer una relectura de lo que es una comunidad, porque lo que es comunidad antigua, ya no es comunidad, no es comunitario, me entiendes, ya no hay una solidaridad, ya no hay un uso comunitario de la tierra, mira ya no hay un “estas 8 mil hectáreas nos permiten vivir y trabajar, nosotros somos estas 8 mil hectáreas, ya no”, porque al cambiar los tiempos y las cosas y ellos mantener esa*

*concepción, se desfasaron, yo creo que hay gente dispuesta a hacer una relectura de la comunidad, de todas maneras, pero esa gente no está con el poder suficiente, con la voz suficiente"... SECPLAC]*

El comunero espera que la comunidad de campo sobreviva a los avatares de la modernidad, sabe que el futuro lo construirán los jóvenes, pero está más cercano a pensar, paradójicamente, que el campo, puede ofrecerle un futuro a las próximas generaciones, a través de la creación de nuevos puestos de trabajo por parte del sector empresarial agrícola.

Los antiguos creen que las nuevas generaciones pueden desarrollarse y proyectar su futuro en el sector de Jahuél y en la comunidad, sin tener que migrar de manera definitiva a la ciudad. Por eso, están aceptando, pese a ciertos reparos, la introducción de antenas de telefonía en su territorio y arriendan hectáreas para el secado de pasas, porque son alternativas económicas a futuro. La paradoja está en que luchan por que la comunidad sobreviva y no desaparezca, producto de la acción modernizante de los gobiernos locales, los empresarios y habitantes rurales. Pero a la vez, tienen conciencia de que solamente pueden sobrevivir, sacando provecho de las oportunidades que el propio sistema les ofrece. Son concientes de la delgada línea que separa la posibilidad de desarrollo y destrucción de la comunidad.

## **Capítulo VIII: Análisis de SECPLAC sobre las proyecciones a futuro efectuadas por lo comuneros de Jahuel, en el marco de la Nueva Ruralidad.**

Cuando se conversa con los miembros de la comunidad de campos Jahuel sobre el futuro del colectivo, aparecen en su discurso, por una parte, las opiniones y percepciones de lo que puede ocurrir con los campos comunes, con el entorno, con los títulos de dominio, en síntesis, con todo lo relativo a los aspectos del funcionamiento interno de la comunidad, en su faceta institucional y que son los anhelos y preocupaciones de los individuos en su condición de comuneros; y por otra parte, surgen las expectativas, proyecciones e incertidumbres a nivel más personal, del habitante rural, que siendo parte integrante de la comunidad Campos Jahuel, vive en el sector en condición de pequeño productor independiente, asalariado rural, transportista, comerciante, etc.

### **8.1 Los anhelos**

Sobre el segundo punto, las esperanzas y anhelos que los comuneros de Jahuel comparten para el futuro son, el desarrollo del comercio y de los servicios en el sector.

*<... “La fábrica del hotel es un fundo, se dice la fábrica porque es un fundo que tiene una plantación de olivos, porque van a poner una planta de aceitera también. Si la gente tiene plata, entonces ellos lo pueden hacer y ojala pues que hubiera trabajo, pa la gente joven de acá, porque hacen falta industrias, industrias hacen falta”. Don Domingo >*

Principalmente, porque están consientes de que, para que la comunidad tenga continuidad en el tiempo, es necesario que las nuevas generaciones encuentren motivaciones económicas en Jahuel, que los lleven a quedarse en el sector, evitando así la migración a las ciudades, lo cual evidentemente se vuelve

complejo e improbable, en el marco de la ruralidad actual, en que valores y ofertas de los estilos de vida que la ciudad profesa, hacen su entrada a lugares tan distantes como aquellos en que se sitúan las comunidades.

*<“Pero y claro que se quieren ir los nuevos, si ellos buscan otras cosas, no ve que no les gusta trabajar “obligados” (con patrón), acá todo el mundo trabaja de obligado por la temporá, y ellos quieren una pega duradera, pa poder vivir siempre de la misma manera, no como uno, que en la temporá junta la platita que le tiene que durar pal año y si uno se envicia, se la puede gastar de una no más y queda sin na pal año, ellos no po, ellos quieren ganar harto siempre y ser independientes, eso no pasa en el campo”.* Don Enrique >

Aún así, ellos apuestan por la creación de puestos de trabajo, por parte del sector agro empresarial, que puedan ofrecerle un futuro seguro a los jóvenes rurales.

*<(… )“Claro, más avances, que llegara una industria, pa que hubieran fuentes de trabajo, no cierto, bueno ahí creo que en la fábrica van a embotellar agua de nuevo, van a sacar aceite, pero eso es poco pues, tiene que ser una cosa más grande, pa que los cabros jóvenes no se vayan todos de aquí”(...)* Don Miguel >

Al reflexionar sobre los recursos que les permiten proyectarse a futuro, poco a poco, han comenzado a descubrir la valorización que la gente de las ciudades le otorga a la calidad del trabajo artesanal, el cual tiene más aceptación que la producción industrial. Si hablamos de alimentos, la producción artesanal o casera de mermeladas, quesos, pan, charqui, conservas y aceitunas, supera en valor nutricional a los mismos alimentos fabricados industrialmente. Lo natural y sano es lo que caracteriza el consumo del visitante que proviene de la ciudad. Su preferencia se ha volcado hacia las cosas hechas a mano, en horno de barro, de la manera más rudimentaria -a diferencia del pasado, en que la calidad de los productos se medía en razón de lo industrializado que llegaran a ser sus



procesamientos- y los comuneros de Jahuel, comienzan a ver esta situación como una posible oportunidad de crecer en lo económico.

*<“En este pueblo hay hartas alternativas para hacer cosas, como las mermeladas, si aquí hacen mermeladas, huesillos, duraznos en conserva, si artesanal se puede, y artesanal se apetece más, porque es más natural, porque como que lo hicieran con más cariño, la industria no, porque la industria quiere una cantidad no más, entonces la calidad no es tan buena, le echan otros ingredientes, en cambio uno no po, es la fruta no más, no si todo se puede hacer” (...)* Segundo >

*<“Quedan cosas tradicionales que todavía la gente más antigua las usan, como el fuego. Si la comida la hacen con leña, no les gusta el gas. Pa ellos, usted le da una comida hecha a gas y como que no les gusta y yo creo que con el tiempo nosotros vamos a llegar a lo mismo de antes, vamos a volver a los hornos de barro, bueno yo tengo un horno queda bueno pa hacer asados, pa hacer pan amasado, me gusta más el de barro, con ese trabajo mejor, pa hacer los asados (...)* Si una vez vinieron unas primas que son de Sgto. Y todo lo que comimos en el día estaba preparado en horno de barro, dijeron que era lo mejor que habían comido, si eso les gusta a las gentes de las afueras”. Andrés >

Están también los más soñadores que apuestan por el emprendimiento de pequeñas empresas, vinculadas al rubro del turismo, como estrategia que le otorgue dinamismo al sector. Ven que a Jahuel le hace falta contar con servicios de hospedería, restaurantes y entretención para los visitantes de clase media, como también para los mismos jahuelinos. Conocen la riqueza culinaria de sus tierras, que es parte integrante del patrimonio cultural de Jahuel y comienzan a considerar la idea de ofrecerla hacia un público foráneo.

*<“Siempre ha sido mi sueño tener un restauran... Acá en Jahuel, porque es una zona rica de turistas...yo tal vez lo haría pa la gente de la clase mía, clase media pa abajo... si usted no puede abandonar a su gente o dejarla al lado, porque es la*

*que le puede dar la plata también. Porque no hay pa la gente que viene de paso, si hay mucha gente que viene de paso los fines de semana, el Domingo y pregunta “oiga no hay donde sentarse a comer una empanada, tomarse un tecito”, porque eso es lo que buscan, una empanada casera, unos huevitos de campo, una cazuela de ave, una casuela de vacuno... tenemos las materias primas, las tenemos, porque las producimos nosotros mismos, si nos falta partir con el... tener el techo y que no sea grande, porque después el mismo negocio si va a andar bien, se va a agrandar solo”. Andrés >*

Una de las ideas que van surgiendo en el ejercicio imaginario de proyectarse a futuro, es la de innovar en las actividades que tradicionalmente se han practicado en Jahuel. Algunos comuneros, ciertamente en escaso número, están pensando en la posibilidad de entregarle valor agregado a las especies que producen. Las aceitunas, producidas hace cientos de años en el valle de Jahuel, son vendidas a comerciantes que vienen de otros lugares, a comprarlas y distribuir las a los supermercados, almacenes y restaurantes. O son trasladadas por los mismos jahuelinos a otras regiones del país, para su venta. En el último tiempo ha comenzado a emerger la idea de ampliar el proceso de comercialización del fruto, desde su extracción del árbol, procesamiento con ceniza o ácido, (aceitunas sajudas), al relleno del fruto, y venta de éste en el mismo sector de Jahuel, esta idea surge con la intención de terminar con la larga cadena de comercialización del producto, en que ellos, como productores primarios, resultan escasamente beneficiados económicamente.

*<(…) “Como la aceituna ha tenido distinta aceptación en el mercado, porque la están usando pa distintas cosas en el mercado, en el aceite de oliva, lo mismo para consumirla... y ahora pa las pizzas se usan mucho, pa los eventos, las aceitunas rellenas... ojala tuviera capital para hacerme una empresa, me falta quién me de la plata pa poner una empresa de relleno de aceituna, si de repente a uno, falta quién le dé el apoyo, uno tiene la idea y así lo venderíamos aquí mismo, nosotros mismos” (...) Herminio >*

*“<Acá en Jahuel está la materia prima para hacer varias cosas, varias fábricas de distintos productos, yo solamente aceitunas, pero hay. El mismo queso de cabra, la aceituna puede procesarla usted mismo, envasarla usted mismo, con etiqueta, con que usted sea el dueño de la marca, usted colocarle su marca, porque sería la única manera de hacer una industria”.* Carlos >

La idea de innovar en la economía de Jahuel, es un asunto que para SECPLAC, apremia. Desde su postura, se piensa que el modelo económico practicado actualmente, no tiene proyecciones alentadoras a futuro. La economía de los comuneros es precaria, aún de subsistencia. El rubro principal que la sostiene es la aceituna. En muchas familias, la totalidad de sus miembros se dedican a las labores de producción, composición (procesamiento) y venta del fruto del olivo. El trabajo de la aceituna, la cría de ganado, la venta de huevos y queso de cabra les permite a los jahuelinos mantenerse en un sistema económico bastante marginal. En este sentido, su economía les ofrece una reproducción segura, en proporción a los standards de calidad de vida propios de la ruralidad de hace unos 20-30 años, tiempos en que bastaba con tener lo necesario para vestirse y alimentarse.

*[“Ahora yo personalmente creo de que, el sistema de subsistencia de criar ganado o vender queso de cabra no es rentable pa ellos, ellos se va acabar, o sea yo creo que, ellos viven con eso, porque su calidad de vida es bajísima, o sea no están pagando hijos en la universidad, no tienen a sus hijos en colegios particulares, entonces ellos viven muy sencillamente y toda la familia trabaja en torno a una serie de actividades y por eso que es un sistema que a penas funciona y que va a funcionar un tiempo pequeño, no creo que queden muchos años de ese sistema... esa cultura es el punto débil” . SECPLAC]*

*<“¡Es malo el trabajo ahora! fíjese que no nos está dando como pa vivir bien, hay veces, por ser, viene un año malo, las aceitunas, el año antepasado heló tanto que se helaron hasta las aceitunas, cosechamos unas poquitas buenas no más. Este*

*año que pasó, no llovió, quedaron chiquititas, quedaron cientos de cajas perdidas, se pierden años y... ahora hay otra cosa, a uno nos exigen que tenemos que tener actividad pa vender, vender con IVA, y anda tanta gente vendiendo sin na, cuándo nos van a comprar a nosotros, le compran al que vende más barato, porque el otro no paga ni un impuesto, no paga na, entonces nosotros no podemos vender, y nosotros no podemos salir como ellos a vender, porque nosotros tenemos la tierra y tenemos que cuidarla y verla y hacerle el trabajo". Don Guillermo >*

*<“(...) El ganado, vacuno, tengo varias aquí, flacuchentitas por ahí, unas se mueren, porque hay que estar sacándolas pal cerro, porque el pastito ya, plata no hay pa comprarles, si se salvan se salvan”. Don Enrique >*

*< “Si, antes la gente era como... no sé, como que había más plata, porque a uno le alcanzaba más la plata, yo mismo yo crié 6 hijos, y mi señora nunca trabajó y a mi nunca me faltó pa criarlos” (...) Don Guillermo >*

## **8.2 Las fortalezas**

Por eso, la vía de desarrollo para el sector que promueve el municipio y que, consecuentemente le otorga posibilidades de continuidad a la comunidad de campo es, el turismo. Jahuel es un sector que tiene una rica y diversa fauna y flora. Posee parajes de mucha belleza y riqueza ecológica. Es por esto que al hablar del futuro de la comunidad de campo de Jahuel, resulta inevitable remitirse al turismo rural, ya que se constituye en la estrategia económica a explotar, más viable para los jahuelinos.

*[“La cordillera es un lugar súper bonito que no se ha trabajado mucho, la misma laguna del copín, yo creo que si se arma una empresa que lleve la gente de manera responsable, la gente iría, porque...es súper bonito”*

SECPLAC]

Además de la belleza paisajística del valle, están los oficios tradicionales, propios de su cultura, como la preparación de las aceitunas, la fabricación del queso, el trabajo con las piedras de río y otras tantas actividades, como las veranadas y rodeos, que forman parte de su cotidianidad, pero que a la vez son elementos de utilidad para una potencial oferta turística, dirigida a las personas que visitan Jahuel.

*[“El tema de las veranadas, ellos no deberían estar ganando plata con los animales, sino que deberían mostrarle a la gente, al turista, lo que es llevar el ganado a la cordillera, hacer todo el ciclo de la veranada con un grupo de 10-20 gringos y hacer un recorrido turístico, en que ellos sean guías, si no tienen más que mostrarse tal como son ellos, cómo hacen los rodeos, cómo preparan las aceitunas, no tienen que inventar nada.” SECPLAC]*

Para SECPLAC al momento de pensar en el futuro de la comunidad, es necesario evaluar las potencialidades y debilidades de la comunidad en el presente, para proyectarse a largo plazo. Como ya lo hemos venido diciendo, el futuro se perfila auspicioso, en la medida en que los comuneros sepan aprovechar los elementos que son propios de su cultura, de su modelo cultural, social y económico, para convertirlo en una oferta turística, partiendo por el visitante que viene de las ciudades más cercanas, a pasear por el día, hasta llegar a captar el interés del turista que se aloja en el hotel Jahuel.

Hablando en términos de las fortalezas, en opinión de SECPLAC, existe una multiplicidad de elementos con alto potencial para constituirse en oferta turística a explotar en Jahuel. Uno de ellos es el tema de la alimentación, que hoy en día es un tópico de importancia a nivel mundial, debido a la masiva manipulación genética que se le da a los alimentos, con fin de mejorar aspectos estéticos de éstos y de prolongar el tiempo de consumo de especies vegetales o animales, lo cual trae aparejado la alteración de las propiedades naturales de los alimentos y genera efectos secundarios en la salud de los consumidores. Tratando

de evitar el consumo de alimentos genéticamente intervenidos, se ha expandido una moda social, por la elección de alimentos producidos de la manera más natural posible y que rescata procesos tradicionales de producción, como ejemplo, la producción de especies vegetales, a la usanza campesina. También se prefieren las preparaciones caseras de las comidas, sin utilización de preservantes, colorantes y otras sustancias y químicos que, provocan enfermedades como el cáncer, uno de los principales males que aqueja a la población mundial del último siglo. Por esto, las comidas de preparación artesanal y los alimentos naturales, ambos característicos de Jahuel, se vuelven una buena oferta culinaria para las personas de las ciudades, que intentan escapar de la cultura del “Fast food” e intentan practicar una alimentación que vuelva a los orígenes, al tipo de alimentación propio de las sociedades rurales.

*[“Yo creo que el potencial que tiene Jahuel, yo creo que los productores... no se si tú ubicas slow food, bueno slow food es un movimiento que surgió en Italia, que tiene que ver con recuperar la vida... el gusto por las comidas, la diversidad en las comidas, las cosas hechas a mano, las aceitunas sajudas, las cosas particulares, frente al fast food, que tiene que ver con todo masivo, entonces recuperar la diversidad de choclos, de papas(...) nosotros trajimos un experto de slow food acá y las aceitunas de Jahuel es algo muy particular, son las más antiguas de América, entonces la producción de olivos y de aceitunas, es un potencial. Ahora, si ellos lo gestionan bien, puede ser súper bien gestionado, por ejemplo ahora nosotros tenemos un proyecto para recuperar la iglesia de Santa Filomena, entonces si Jahuel se asocia al eco turismo, al agro turismo, ellos tienen posibilidades de surgir...“Nosotros les propusimos hacer un pequeño pueblito artesanal con un museo de la aceituna, si tú haces un museo de la aceituna, del porte de una sala, todo súper bonito y ya vendes, la gente que va al hotel te va a parar y te va a comprar, o sea, por eso te digo, las cosas cambian, si tu le dijeras a la gente que pasa en autos rajados, oye allá abajo están certificados por SLOW food cambiaría la cosa...” SECPLAC]*

Junto al tema de la alimentación, están otros elementos que forman parte del entorno natural - paisajístico del valle y que portan una fuerte carga simbólica. Los olivos y la historia en torno a su aparición y explotación en el valle, como también las huellas y senderos entre los cerros utilizados por los arrieros, son elementos que están ligados a eventos y personajes históricos emblemáticos de nuestra nación, razón de sobra para valorar el valle en términos de su patrimonio histórico.

*[“Hay un montón de cosas, están los olivos más antiguos de Chile(...) y todo el tema de la historia, pa mi es bien particular esto, porque el tema de los olivos, estaban prohibidos en América y se los robaron y entraron por un parte, entraron a Chile y entraron acá, desde Argentina, porque es un paso difícil de controlar, también cuando hubo el cólera en Argentina, se cerró la frontera y entro por aquí el cólera, también, según Carlos Ruiz Zaldívar, este era uno de los pasos secretos de Manuel Rodríguez y también pa la dictadura, muchos huyeron por aquí, entonces hay todo un tema de los arrieros, cultural, que ellos cuentan historias y tienen historias de verdad, no son como las otras historias que las inventan de la nada, sacan un guión, no tienen pa qué inventa. Si tomar, procesar, valorarse en serio” SECPLAC]*

### **8.3 Las debilidades**

Un aspecto que en opinión de SECPLAC, debilita a la comunidad de campo de Jahuel como organización y que, en cierta medida, imposibilita o frena el potencial de proyección a futuro, es la resistencia al cambio que presentan los comuneros, sobre todo los pertenecientes a las generaciones más antiguas.

*[“Mira, si hablamos de las debilidades, ellos tienen una resistencia al cambio más o menos fuerte, ya en general y en los puestos directivos, se concentra la gente más vieja, de hecho los jóvenes tienen 40 años, se ha formado una especie de casta digamos, donde los que son comuneros directos, tienen derecho a*

*participar, pero los que son herederos no tienen derecho a participar, los que son hijos de comuneros fallecidos que tienen derechos, no les permiten, incluso algunos les dicen que no vayan a las reuniones. Entonces claro, los viejos se van muriendo y se va “perdiendo la fuerza de sus familias”, entonces muchas familias están quedando como excluidas, entonces al final dicen, ah, no, tu no tienes poder, tu papa se murió y al final van quedando pocos y viejos, y la gente que va quedando no es gente... a ver cómo te explico... es gente con la misma cultura que sus padres, no hay por ejemplo, como en otras comunidades, gente joven o universitaria, que trabajen en otros lados o que tengan otra perspectiva, es gente que trabaja en el mismo sistema. SECPLAC]*

La misma resistencia al cambio que se observa en los temas relacionados con la representatividad de los socios de la comunidad, el miedo de dejar participar a gente más joven, por parte de los más viejos, lo que significa, temor a tener que enfrentar visiones de comunidad y de mundo diferentes a las suyas; se ve reflejada (resistencia) también, en temas vinculados a la innovación de las actividades económicas y, en general, a todo lo que tenga que ver con depositar confianza en agentes externos a la comunidad. (Municipio, CIEM, CONAMA, ETC.)

*[“Ellos quieren llevar su ganado, traer su ganado, vender su aceituna, y la venden siempre verde... hay gente que prepara la aceituna, pero la mayoría la vende verde, entonces la compra, la compra, la compra, y la acumulan y no la preparan y la compra gente de concepción y se las lleva y las prepara y las vende, entonces si tu las vendes, las embolsas, en bolsas plásticas, o en vidrio, preparadas, rotuladas, yo no se a cuánto las venden a 500 pesos y el tipo de allá la vende a 4000, entonces la mayoría de la gente vende la aceituna verde, sin preparar, o sea vende la materia prima... entonces ellos debieran ser especialistas, nosotros le hemos ofrecido cursos pa envasar, pero ellos son resistentes a eso, envasar es súper sencillo, preparar una sala, hay gente que lo ha hecho, pero una o dos personas, todos debieran envasar sus aceitunas en distintos formatos y tener*



*salas de ventas, pero no hay ni una sala de venta arriba, no hay etiqueta.”*  
SECPLAC]

*< “...Yo hice hasta un curso de esa cuestión, por el CIEM, pero se necesitan lucas y en primer lugar si no lo deja impuestos internos, no lo deja el servicio nacional de salud, no lo deja trabajar, porque tiene que ir todo certificado, si nosotros en el curso hicimos...Hicimos con sabor a orégano, sabor a limón, sabor a ajo, sabor a cebolla, porque eso es lo que le da otro caché, a un grupo nos tocó hacer con sabor a orégano, y a los otros de otros sabores y a otros les tocó hacer pasta. Es buena, es buena, pero qué le digo, yo no me voy a poner a hacer aceitunas rellenas con sabores y a hacer pastas, es complicado y las tierras quién las ve, se pierde todo si uno no las está cuidando.” Segundo>*

La resistencia al cambio, es un aspecto del carácter y la subjetividad de las personas que está muy relacionado con la concepción de mundo en particular, que éstos construyen y experimentan. Para el caso de los comuneros de Jahuel, la resistencia al cambio cultural, se vincula a las experiencias negativas vividas en el pasado con relación a la pérdida de tierras, la administración de la comunidad, la autoridad de las directivas anteriores, etc. Estas experiencias son proyectadas, por ellos, hacia el futuro. Concretamente, el recuerdo latente de “la estafa”, los lleva a ser muy tradicionalistas en su manera de actuar y de recepcionar ofertas de proyectos y negocios. La excesiva cautela con que tratan asuntos como la forestación con bosque nativo u otros proyectos sociales que en esencia persiguen el beneficio de la comunidad, se debe al temor que más aflige a los comuneros por igual, perder la tierra.

*[ “...Entonces ellos tienen esa misma sensación con todos los proyectos, que hay algo raro, que se quieren quedar con sus terrenos, no sé en realidad, hay un temor de parte de ellos, hay un temor básicamente a todo lo que está del estero hacia la ciudad.”* SECPLAC]

Esta lógica o manera de pensar presente en los comuneros, ha impedido la ejecución de algunos proyectos sociales, diseñados para el mejoramiento de la calidad de sus vidas.

*[(...)“Por ejemplo, presentamos un proyecto de 20 millones, de los cuales si vamos a hacer un documental, si vamos a hacer un afiche, la mayoría de esta gente es de afuera, 10 millones hay que invertir en pagos a esa gente, es obvio, si vamos a traer a unos documentalistas, si vamos a traer...entonces al final “ya pero nos piden participar y se llevan toda la plata”, y hay algunos que dicen “oye pero si esta plata no es nuestra, ve lo que va a quedar, ve lo que vamos a poder hacer”, por ejemplo íbamos a hacer un curso de manejo de cuenca, bien básico, pa ellos, pa la cooperativa, en este proyecto...estaba las naciones unidas, al PNUD, entonces había varias cosas que teníamos que traer, consultores de afuera y está bastante claro en las bases, entonces ellos “no, pero cómo y no, nos están utilizando y al final se quedan con toda la plata”. Yo veo un caso de crisis, de estas crisis no puntuales, estas crisis graves que se prolongan en el tiempo, y son como invisibles... yo más lo veo como la perdida en el imaginario de ellos...” (SECPLAC)]*

### *Crisis cultural*

Al evidenciar la crisis cultural, como punto débil de la comunidad, de parte del agente SECPLAC, se estaría afirmando que el motivo que les impide crecer y poder proyectarse a futuro como colectivo, es su manera de pensar, comportarse, identificarse. De modo que, para poder pensar en el futuro de la comunidad de campo Jahuel, los comuneros necesitan realizar un cambio, un cambio cultural, que en definitiva les signifique dejar en gran parte, su identidad, su “ser comuneros” que han practicado hasta el momento; conscientemente, y construirse, en base a nuevas concepciones, ideas y prácticas. De cierta manera, en la opinión del Municipio, la forma de construir un futuro para la comunidad, es

por la vía de la modernización de la cultura, partiendo desde los sujetos hacia su entorno social, natural, etc.

*[“(...) Andrés, es un ejemplo de cómo él ha incorporado otras cosas, él ha incorporado el ser guía, él está dispuesto si tu le dices, que sea instructor de equitación o incorporar caballos, lo más probable es que te diga que sí, es decir, está abierto a hacer cosas(...) hay un tema tan particular como que a él, los libros le gustan, si uno le dice, oiga hagamos un libro, quiere participar, te va a decir que sí, entonces... como Andrés S. hay, pero no están como en posición de fuerza. Como para ahora generar un cambio, tiene que haber unos 6 Andrés S., dispuestos a meterse, para poder hacer un cambio cultural” (SECPLAC)]*

El Municipio destaca la participación de algunos comuneros, con iniciativa y capacidad de liderazgo, en la aceptación y voluntad de ejecutar actividades innovadoras que se presentan como fuente de desarrollo para el sector; y evidencia el escaso número de personas con espíritu de superación, para poder sentar las bases del cambio cultural. Quedando en posición de fuerza aquellos comuneros pertenecientes a las generaciones mayores, quienes controlan el campo de acción de la organización y mantienen a la comunidad en una posición estática, a través del tiempo.

*[“(...)porque yo te digo que la gente de la comunidad de campo, que son las familias, está dispuesta, porque en la escuela de Jahuelito, hay muchos temas ambientales y los apoderados están participando de otros lados, en proyectos de secado de fruta, hay un pequeño grupo ambiental, entonces yo creo que el fondo, el punto débil de la comunidad de campo es que, la cultura más antigua, los más viejos se mantienen en el poder de una u otra manera, esa es la debilidad, culturalmente está anclada la comunidad, eso es, yo creo que si uno hiciera una elección democrática, ganaría una nueva perspectiva de la comunidad de jahuel, te lo aseguro, yo creo que 70% de la gente le gustaría hacer otras cosas y revitalizar la comunidad y tienen otra perspectiva de desarrollo” (SECPLAC)]*

Para SECPLAC, los comuneros de Jahuel precisan realizar una lectura reflexiva de lo que en estos tiempos aventaja o beneficia ser comunidad, pero esto no puede hacerse dejando de lado los elementos de su tradición, sino que a partir de éstos, se debe crear una alternativa económica, por medio del ecoturismo o turismo rural. Esto se lograría, diseñando una completa imagen comercial de la comunidad (paisaje, oficios, riqueza culinaria, etc.) para ofrecer a los turistas y visitantes.

*[“Ojala las familias del Zaino tuvieran cabañas, súper bonitas todas y vendría gente, vendría gente a arrendar caballos, a comprar aceitunas, vendiéndolas más caras, no a mil el kilo, en el supermercado tú las encuentras a 4 mil, ellos por ejemplo, por contarte, ellos hace tiempo, hace como 7 años, fuimos con el CIEM y les hicimos un curso, tenían aceitunas rellenas, exquisito, pero eso no lo hace nadie ahora, porque no llega la gente, porque no llega la gente a pasear, o la gente que llega a pasear, llega y se va, entonces si tuvieran más alojamiento, por ejemplo, cuando se estudió el sendero de Chile, ya, cada tramo tenía que ver sus potencialidades, y la potencialidad de éste es un turismo especializado, arqueológico, ambiental, no es pa que llegue cualquier persona y pa arriba, no, con guías bien preparados, con caballos, que puedan subir por el copín o más allá(...).” SECPLAC]*

### *Autodestrucción*

Según el diagnóstico actual que realiza SECPLAC a la comunidad, ésta se está conduciendo por la vía del autoconsumo y del desgaste. Es necesario redefinir la perspectiva de desarrollo a seguir, antes de que, y es una hipótesis factible, las tierras se vendan a bajo precio a algún particular y la comunidad se disuelva.

*“(...) Yo veo que hay una perspectiva de auto consumo, ellos van a terminar, uno de los escenarios es que terminen perdiendo todo no más, ya y todos pelean con*

*todos y disolviéndose y alguien que se apropie de alguna u otra manera, por ejemplo los del hotel jahuel han tratado de inscribir las mesetas de Jahuel a su nombre, han llevado gente que podría ser heredero de una heredera que...era dueño de eso y lo está haciendo el hotel, o sea, efectivamente, entonces alguien podría empezar o alguien podría llegar y el hotel les podría comprar en 1 millón y les van a decir que si, y les pagaron 3 millones a estos, 3 millones a otros, o capaz que venga una empresa y diga "ustedes son 100 herederos y diga, ya les doy 10 millones a cada uno" eso es posible, que les compren los derechos y se queden con todo eso, o sea, hay que ver si están dispuestos a eso, porque eso no hay que descartarlo, hay gente que tiene derechos sobre esa tierra y por 500 mil pesos, "ah eso no me significa na" y venden no más(...)si se explicita la ley, los derechos, cuáles son, qué es lo que va y se hace un tema más democrático, yo creo que ahí hay perspectivas de poder respetar la comunidad y poder retomarla" SECPLAC]*

Otro punto que la comunidad de campo y los habitantes del valle están manejando por la vía de la autodestrucción, es el tema medioambiental, si bien antes dijimos que los comuneros poco a poco han ido generando conciencia hacia todo lo relacionado con el uso de los recursos naturales y el cuidado del medio ambiente, todavía queda mucho camino por recorrer en esta materia. La presencia, relativamente reciente, de motos y jeeps en Jahuel ha provocado un fuerte impacto en el medio ambiente del sector. Los caminos y huellas utilizados por crianceros y arrieros que trasladan su ganado a la cordillera en verano, se han borrado, por la acción de las ruedas de las motos, que al pasar dejan altos surcos, que se llenan de polvo, y modifican el sendero. También el paso de motos y jeeps en zonas altas de aguadas y vegas, ha provocado el cese de estas fuentes de agua y vida para el sector. También la caza de animales, que se realiza sin respeto de los tiempos prohibidos, comienza a provocar alarma tanto para el municipio, como para los mismos comuneros.

*[“ En los últimos años, son las motos, la gente anda, dicen que andan en motos como andan a caballo, pero que anden 10 caballos en torno al copín, no genera ni*

*un problema, que anden 10 motos, puede generar efectos graves, en los pastizales, en el agua. Los cazadores, la gente antes salía a cazar, antes la gente cazaba para sobrevivir, ahora la gente caza las aves migratorias, entonces el sistema ahora es frágil, ... o sea, lo que veo débil, es la poca conciencia que tienen los comuneros”(...) SECPLAC]*

*< (...) “Corren en las motos, hacen tiras las vegas, a enterrarnos más el agua de lo que ya está. Los caminos, así unas zanjas por los caminos que teníamos pa andar nosotros, así los zanjones, donde suben las motos escarbando y llueve en invierno y la rueda de la moto va comiendo el terreno.” Herminio >*

#### *Percepciones del futuro de la comunidad, por sus propios miembros*

Al hablar con los socios de la comunidad, sobre el futuro de ésta institución, existe entre sus miembros, principalmente aquellos que portan cargos directivos, gran inquietud sobre el devenir de la comunidad. Hay incertidumbre sobre el tema de la sucesión de la tierra y gran preocupación sobre el asunto del negocio que se practica con la venta de derechos.

*<“Porque aquí la gente ha hecho negocio con la comunidad de campo, se les ha dado terreno a la gente, los tiene su tiempo y después los vende y la comunidad no gana ni uno, no gana ni un peso.” Andrés >*

*<“Si pues si por ejemplo, las generaciones como socios ya tiene sobre cuarenta años, los socios titulares, los más jóvenes están sobre cuarenta, los originales(...) porque hay una cosa que usted no puede ceder su derecho a otra persona, a alguien externo, por eso le digo yo, ese es un punto, a mí siempre me ha tenido dándome vuelta, qué va a pasar después, por eso sería bueno, tratar de dejar ahora, por lo menos en los libros un acuerdo, de qué es lo que vamos a hacer a futuro, qué es lo que vamos a determinar o lo dejamos arreglado al tiro, hasta que la generación no exista más, porque después van a haber otros que no tiene nada*

*que ver y se van a hacer cargo de los derechos y puede ser hasta un particular para que usted sepa, y ahí se termina todo” Andrés >*

*<“No, no la juventud no está ni ahí con la comunidad, no si no fuera por nosotros, ellos no... ellos saben que hay una comunidad no más, así que imagínese no más que va a ser a futuro, no hay interés de los cabros” (...) Segundo >*

*< (...) “Y por ejemplo, esos que vienen de afuera y que se le ha dado terreno, de vender pueden vender, porque resulta que si una persona x le dice “sabe que me gusta el terrenito, me lo puede vender” “es que no tiene título de dominio”, “no, véndamelo así si yo después se lo saco” le van a pagar menos por supuesto, le van a pagar menos, pero de vender se vende”. Herminio >*

También existe preocupación por parte de los comuneros sobre el tema de la cría del ganado y la práctica de rodeos y verandas, todas actividades de data ancestral, que actúan como pilares de la identidad del actual comunero perteneciente a la zona central de nuestro país, de raíces huasas. Entre los comuneros de más edad, existe una impresión extendida de que la comunidad pierde fuerza, si los jóvenes continúan vendiendo los títulos y migrando a las ciudades, la comunidad de campos Jahuel podría terminarse.

*<“Y ahí acabándose los animalitos se termina no más po!! Ya no se va más pal cerro y se termina todo, Si muchos han vendido por la carestía, porque ya no hay pastito que darle al ganado, ni plata pa comprarle, si mucho han vendido el ganado, ya varios han vendido, si vamos quedando pocos los que tenemos el ganado”. Don Enrique >*

Han podido observar los procesos de cambio propios de la nueva ruralidad, como lo son, un evidente retroceso del campo, en pos de un aumento del poblamiento de los territorios de aptitud agrícola y la configuración de un nuevo espacio rural, que derriba la antigua visión anclada en el imaginario social, el cual consistía en grandes extensiones de cultivos y plantaciones, que ocupaban los

suelos, visión transformada en un escenario en el cual aparecen casas e industrias entre medio de las parcelas agrícolas.

< (...) *“Entonces comienza a llegar gente, menos espacio pa producir. Se ha dado cuenta que en San Felipe se están terminando las tierras agrícolas, la comuna de San Felipe ya no debe de tener tierras agrícolas ya, entonces la gente tiene que salir a las partes onde hay terreno”*. Don Domingo >

Esta nueva realidad que experimenta la ruralidad de nuestros tiempos, no deja indiferente a sus habitantes, los comuneros no tienen certezas de cómo será el futuro de la comunidad, pero saben bien que se avecinan cambios para las nuevas generaciones.

Algunos incluso llegan a pensar en el advenimiento de algún evento catastrófico de origen natural, como un terremoto o de origen humano, como un gran conflicto bélico, cuya repercusión sea la reconfiguración total del espacio físico natural de Jahuel, con el consecuente término de la actividad agrícola-ganadera y de la comunidad.

<*“Yo hayo que esto está malo, yo...digo que esto va a durar muy poco más, yo digo que no dura 20 años más, así como vamos avanzando... Pero qué va a hacer toda esta gente, póngale que éramos 3 millones de habitantes antes y ahora somos 15, ya se está produciendo como un millón de gente al año, un niño que tenga cada uno no más, claro!... Yo creo que nos va a venir una guerra, o Dios nos va a terminar con algo, con un terremoto y no va a quedar na parao.”* Don Guillermo >

Si bien entre los más viejos existe una impresión bastante pesimista sobre el futuro de la comunidad y sobre el futuro del sector, entre las generaciones más jóvenes y SECPLAC existen esperanzas alentadoras. Éstas descansan en la construcción y explotación de una oferta turística elaborada y completa, que



integre todos los puntos de su historia, de su patrimonio natural, culinario, arqueológico, cultural y religioso, para ofrecerlo a un amplio público, local y extranjero.

*[(...) “Cuando arreglemos la iglesia y quede todo muy bonito, cuando se haga un museo, ahí si los turistas del hotel van a parar, cuando los comuneros vean que hay que tener cosas en inglés en castellano, sitios de avistamiento de aves, trabajar fotos de flores, si hay gente que viene a ver sólo un tema, el tema de las flores era increíble y el tema de las aves, el tema, arqueológico, se pueden hacer muchas lecturas” (SECPLAC)]*

Una propuesta turística, que nazca del interés de los mismos comuneros y que busque promover el cuidado y respeto por el medio ambiente y que genere en el visitante, un sentido de valorización por la cultura de las sociedades comuneras rurales, que tienen lugar en el contexto mundial de sociedades altamente desarrolladas y tecnologizadas y que, en muchas latitudes del planeta, han dejado de existir.

A lo largo del capítulo se han expuesto las percepciones de los comuneros que hablan sobre el devenir de la comunidad, sus proyectos, anhelos y esperanzas, y se ha integrado también la opinión de SECPLAC, como la voz especialista en el análisis de esta comunidad en particular. Frente a todo lo anteriormente expuesto, es posible inferir que el futuro se presenta como un ámbito desconocido y nebuloso, sin presencia de certezas. Como pudimos ver, se barajan diversas hipótesis, sobre temas que preocupan a los miembros de la comunidad, como: la sucesión de títulos de dominio, cambio generacional, el medio ambiente y la tradición comunera. En algunos casos, las especulaciones sobre estos temas, fueron coincidentes entre ambos, comuneros y SECPLAC, en ocasiones divergían. Lo concreto es que la población comunera es conciente de los cambios que se viven en el entorno rural, concernientes a todo ámbito de cosas, desde la producción agrícola, atravesando por formas de concebir la vida,

el trabajo, la familia, el campo y finalizando en el tipo de expectativas y proyectos de vida a futuro.

Es posible observar el cambio sociocultural con mayor facilidad, entre una generación y otra. En la comparación de viejos y jóvenes aparecen con mayor claridad las diferencias. Y al hacer este ejercicio, inevitablemente nos volcamos a los contextos vitales de cada generación, que siendo en parte tan similares, presentan contrastes tan significativos. Contrastes que se originan en los procesos de socialización de los individuos y que se reflejan en las discordancias comunicativas intergeneracionales al interior del colectivo.

La comunidad de campos Jahuel, en el presente, intenta conducirse por el camino del desarrollo y el progreso, persiguiendo el beneficio de sus miembros. Sin embargo, el desarrollo se ha interpretado en términos económicos más que sociales y culturales. Este fenómeno, ha generado que algunas comunidades agrícolas lleguen a su fin, producto de la venta de los títulos de dominio y, consecuentemente, cada uno de los comuneros que conformaban el colectivo, se beneficiasen económicamente, a costo del exterminio de su propio nicho sociocultural.

Nos parece adecuado sostener con urgencia, la necesidad de corregir, por parte de los gobiernos locales, la mal entendida noción de desarrollo que existe en las poblaciones rurales, la cual ha sido transmitida por los mismos gobiernos, a través de sus planes de desarrollo enfocados en la productividad y que pasan por alto aspectos sociales y culturales relevantes, propios de éstos grupos.

En el caso de la comunidad de Campos Jahuel, SECPLAC trabaja por construir una estrategia de desarrollo constructiva, que guíe el futuro de la comunidad, integrando elementos propios de su cultura, por la vía del turismo.

## **Capítulo IX: Conclusiones**

Para concluir esta investigación enfocada en las percepciones y significaciones de una población comunera, sobre la vida cotidiana en el “nuevo mundo rural” y sus proyecciones a futuro, más que concluir estrictamente sobre la temática del objetivo central, creemos necesario plasmar algunas apreciaciones sobre los principales ejes temáticos que integran esta tesis y que de una manera u otra están relacionados con las concepciones de mundo de ambas generaciones.

En primer lugar, tal como se expresó a través del texto, tanto desde la teoría como de la práctica (relato de los comuneros), la ruralidad es un mundo dinámico, en constante cambio y complejización. Remitiéndonos a nuestro universo de estudio, la comunidad de Campos Jahuel, es posible observar en su interior, cómo la urbanidad ha invadido progresivamente la ruralidad. En el aspecto sociocultural, esto se refleja en la permanencia de las tradiciones en la población adulta y la presencia de valores modernos en la población más joven, producto de los nuevos códigos que operan en los procesos de su socialización, propios de una cultura global.

La penetración de la urbanidad en la ruralidad también tiene su expresión en el territorio, provocando cambios en el imaginario social que de él se tiene. Cada vez se hace más visible en los terrenos de la comunidad el avance de rasgos urbanísticos, como señalética de tránsito, cableado eléctrico, antenas de telefonía satelital y una proliferante construcción de viviendas para la habitación. Esta introducción de infraestructura urbana en territorio de la comunidad, tiene como efecto una reconfiguración en el imaginario de los comuneros, sobre su medio físico y un segundo efecto consistente en el cambio cultural, experimentado principalmente por los comuneros de generaciones mayores, quienes se han visto en la necesidad de modificar sus prácticas tradicionales de pastoreo y trashumancia, producto de la reconfiguración espacial, que ha sufrido la comunidad.

Los cambios que experimentan los habitantes rurales en la actualidad, son posibles de apreciar, en una dimensión micro, al interior de la célula social campesina, la familia. Estos cambios tienen lugar en la organización del trabajo familiar, en la reducción de la cantidad de hijos por familia, el aumento del nivel de escolaridad en las generaciones jóvenes, las cuales proyectan su futuro fuera de la comunidad y se emplean en actividades que sus padres no practicaron.

Las condiciones económicas, sociales y culturales, son distintas a las del pasado, la dinámica familiar se ha transformado, acomodándose a una moderna circunstancia histórica. Un ejemplo concreto de transformación en el plano de la organización de los hogares rurales es, la individualización del trabajo, en su amplio significado. En tiempos de la asalarización temprana, los salarios que percibían todos los miembros del hogar familiar eran reunidos en un fondo común, que se destinaban para los gastos de la familia. Hoy, esa práctica ha sido dejada de lado y cada individuo ocupa sus ingresos en gastos personales, produciéndose una diferenciación económica dentro de los miembros que constituyen el hogar familiar. Todos estos cambios conductuales e ideacionales nos llevan a sostener que en las nuevas generaciones la noción de “individuo” se configura de modo propio a una cultura capitalista, la cual contrasta con las nociones “comunitarias” de generaciones mayores que crecieron en un contexto donde primaban relaciones productivas domésticas, comprendidas por esfuerzos colectivos y organizados en base al parentesco.

En relación a las percepciones y significaciones propias de esta población rural, los comuneros pertenecientes a la primera generación perciben de la juventud, que ésta expresa manifiestamente el paso del tiempo y como consecuencia de ello, el inevitable cambio del mundo. Para aquellos que se aferran a la tradición y a un estilo de vida sustentado en las nociones comunitarias caracterizadas en el párrafo anterior, la juventud agrede las expectativas y amenaza con alterar los universos de sentido que se comparten y se conciben de manera familiar, y que son los mundos habituales, cercanos y propios, que con

tanto trabajo y esfuerzo lograron construirse en un tiempo pasado. A partir de estas concepciones que tienen los más viejos sobre los más jóvenes y de que efectivamente la juventud es portadora de transformaciones en los códigos de la cultura, introduciendo cambios en las costumbres y en las significaciones del mundo de sus antecesores, vemos aparecer los conflictos intergeneracionales, tanto al interior de las familias, como al interior de la comunidad. Por lo tanto, las concepciones de mundo, de ambas generaciones interactúan de manera conflictiva, cuando no se comparten los códigos culturales entre ambas, y estos conflictos se expresan en la incomunicación entre dirigentes y asamblea de la comunidad, en la disputa entre hermanos por la sucesión del derecho. Pero también interactúan de modo consensual, cuando los códigos son compartidos y esto se refleja en la actitud de los hermanos que se organizan para cuidar y mantener a sus padres ancianos o en la realización de rodeos y veranadas entre padres, hijos y nietos.

En relación al futuro del sistema comunitario, el turismo se perfila como la principal alternativa económica de las vulnerables poblaciones comuneras agrícolas en nuestro país, sin embargo resulta fundamental que las instituciones que asesoran a las comunidades, en la elaboración de las ofertas turísticas promuevan el aspecto social del turismo, para no perder de vista las riquezas de la cultura comunera por causa de un interés lucrativo. Esto es, no transgredir normas, concepciones ni creencias populares de las sociedades rurales, así como tampoco saberes campesinos, que son producto de años de interacción con el medio natural, bajo la premisa que apela por el crecimiento económico, como motor principal del desarrollo de estas poblaciones.

Por último, pero no por eso menos importante, creemos necesario sugerir la realización de nuevos estudios en la línea de la investigación cualitativa, sobre la temática de las sociedades rurales, que rescaten el discurso de las mujeres comuneras, ya que resulta fundamental, en el contexto de la ruralidad actual,

integrar las percepciones, significaciones y anhelos de las mujeres rurales, las cuales ya son parte importante de los mercados laborales agrícolas, integran las diversas organizaciones rurales y cada vez más hacen uso de sus derechos en su condición de ciudadanas.

Esta investigación, da cuenta que al interior de la comunidad de campos Jahuel, la mujer no tiene un espacio de participación activo, mientras que los hombres participaban de manera activa en todos los asuntos relativos a la comunidad, pero sabemos que este rasgo “patriarcal” de la organización, hoy no es característico de la estructura social de las comunidades agrícolas en términos generales, ya que entre el total de comunidades ubicadas en el mismo valle del Aconcagua, la comunidad de Putaendo es liderada por una mujer.

Creemos que todo estudio social debe integrar necesariamente el enfoque de género, y sugerimos que incluyan también a las poblaciones juveniles e infantiles rurales. Más aún cuando se indaga en tópicos como el del cambio y la continuidad cultural en los sistemas sociales rurales, como el comunitario agrícola, ya que es en las futuras generaciones de jóvenes y niños en donde podemos encontrar muchas respuestas a las interrogantes sobre el devenir de la ruralidad

## **Agradecimientos**

Mis más sinceros agradecimientos a la Comunidad de Campos de Jahuel, a su directiva y miembros, en especial a Andrés Silva, por su incansable disposición de colaborar en esta investigación. Al equipo de SECPLAC, de la Ilustre Municipalidad de Sta. María, integrado por Eduardo León, Hanny Suckel, Juan Carlos Cerda y Guillermo Villalón, y al Profesor Daniel Quiroz.

## **Bibliografía**

Bahamondes, M. 1986 *Estructura Social y Explotación de recursos naturales de Chile*. Tesis para optar al grado de Antropólogo. Departamento de Antropología, Universidad de Chile, Santiago.

Bahamondes, M 1998 *La relación entre los activos de los hogares y la condición de los recursos naturales en las comunidades campesinas de la IV región de Chile*. Grupo de investigaciones agrarias, Academia de humanismo Cristiano. Santiago. Chile. <http://www.rimisp.org/getdoc.php?docid=865>

Barahona, R; Aranda, X; Santana, R. 1961. *Valle de Putaendo, Estudio de estructura agraria*. Instituto de Geografía Universidad de Chile, Santiago

Bengoa, J. y J. Crispi. 1980. *Capitalismo y Campesinado en el agro Chileno*. En revista Estudios Rurales Latinoamericanos, vol. 3, N° 2, 1980

Bengoa 1988 *El Poder y la Subordinación: Historia Social de la Agricultura Chilena* Tomo I. Ediciones SUR, Santiago.

Bengoa 1990 *Haciendas y Campesinos: Historia Social de la Agricultura Chilena* Tomo II. Ediciones SUR, Santiago.

Castro, M y Bahamondes, M. 1986 Las comunidades agrícolas, IV región, Chile. Programa el Hombre y la Biosfera UNESCO-MAB 3 .Unidad de estudios rurales, Departamento de Antropología, Universidad de Chile. 1:111-126

Chonchol, J. 1994 *Sistemas agrarios en América Latina. De la etapa prehispánica a la modernización conservadora*. Fondo de Cultura Económica. S. A. Santiago de Chile.



Cuevas, P. 2008 *La descampesinización y las ideologías de la modernidad y la tradición. El proceso de diferenciación en la localidad rural de Huelón, VII región.* Tesis para optar al grado de Antropólogo Social. Universidad Academia de Humanismo Cristiano. Santiago.

Delgado 1999. *Métodos y técnicas cualitativas de investigación en ciencias sociales.* Editores Juan Delgado y Juan Gutiérrez. Madrid. Síntesis

Geertz, C. 2001. *La interpretación de las culturas.* Gedisa. Barcelona.

Comunidad de Campos Jahuel 1995. *Guía de identificación aves de Jahuel* Ediciones del Centro Almendral. San Felipe.

Gómez, S. 2002. *La "nueva ruralidad": ¿Qué tan nueva?* LOM ediciones. Chile.

Hernández, R. 1993-1994. *Teorías sobre campesinado en América Latina: Una evolución crítica.* Revista Chilena de Antropología 12:179-200.

Historias Locales de Aconcagua. *Santa Filomena: El Milagro Escondido en el Valle.* 2001 Centro Almendral Corporación CIEM Aconcagua. San Felipe, Chile.

Historias Locales de Aconcagua. *Jahuelito: se dice que tiempo atrás...* 2001. Centro Almendral Corporación CIEM Aconcagua. San Felipe, Chile.

Llambí, L. 1995. *Globalización, ajuste estructural y nueva ruralidad: una agenda para la investigación y el desarrollo rural.* Apuntes de la cátedra Nueva Ruralidad.

Margulis, M. y Urresti, M. 2000. La juventud es más que una palabra en *La juventud es más que una palabra*, editado por M. Margulis, pp. 13-30, Biblos, Buenos Aires.

Medina, A. 2006. *Alternativas de Desarrollo Rural Sustentable para una Comunidad Agrícola Tradicional en proceso de Desertificación: El Divisadero, Comuna de Punitaqui, IV Región de Coquimbo*. Tesis para optar al título de Geógrafo. Departamento de Geografía, Universidad de Chile, Santiago.

Molina, P. 2005. *Imaginario social construido por niños y niñas Mapuches: reflejo de una cosmovisión*. Tesis para optar al grado de Magíster en Educación Mención en Currículo y Comunidad Educativa. Universidad de Chile, Santiago.

Olivares, L. 2005. *¿Rurales o urbanos? Aproximación al tipo de identidad existente entre los habitantes del sector rural-urbano de Pérez Ossa*. Tesis para optar al grado de Antropóloga Social. Departamento de Antropología, Universidad de Chile, Santiago.

Peña, D. 2006. *Desarrollo Rural: Implicancias y Significados desde la Perspectiva de sus Habitantes. El caso de las comunidades agrícolas de Carquindaño y Yerba Loca, Comuna de Canela, IV Región, Chile*. Tesis para optar al grado de Magíster en Antropología y Desarrollo. Universidad de Chile, Santiago.

Pérez, E. 2000. *Lo rural y la nueva ruralidad en Políticas, instrumentos y experiencias de desarrollo rural en América Latina y Europa*; Edelmira Pérez y José María Sumpsi (coordinadores), pp. 15-32 Ministerio de Agricultura, Pesca y Alimentación, Madrid.

PNUD 2008. *Desarrollo Humano en Chile Rural. Seis millones por nuevos caminos*. Santiago.

Razeto, J. 1986. *La economía campesina comunitaria, dos ejemplos para un análisis*. Tesis para optar al grado de Antropólogo social. Departamento de Antropología, Universidad de Chile, Santiago.

Redfield, R. 1963. *El mundo primitivo y sus transformaciones*. Fondo de cultura económica, México.

Rivera, R. 1988. *Los campesinos chilenos*. Academia de Humanismo Cristiano, GIA, Santiago

Salas, H. 1986 *Migraciones poblacionales humanas en las zonas áridas de Chile. El estudio de dos comunidades rurales*. Tesis para optar al grado de Antropólogo social. Departamento de Antropología, Universidad de Chile, Santiago.

Sennett, R. 2005 *La corrosión del carácter: las consecuencias personales del trabajo en el nuevo capitalismo*. Anagrama, Barcelona.

Sills, D. 1974 *Enciclopedia internacional de las Ciencias Sociales*. vol. II Aguilar, Madrid.

Solís de Ovando, J. 2004 *Normativa Legal de las Comunidades Agrícolas. Análisis crítico del D.F.L. Nº 5 de 1968 del Ministerio de Agricultura*. GIA, Santiago.

Tonnies, F. 1974. *Comunidad y Sociedad*. Losada. Buenos Aires.