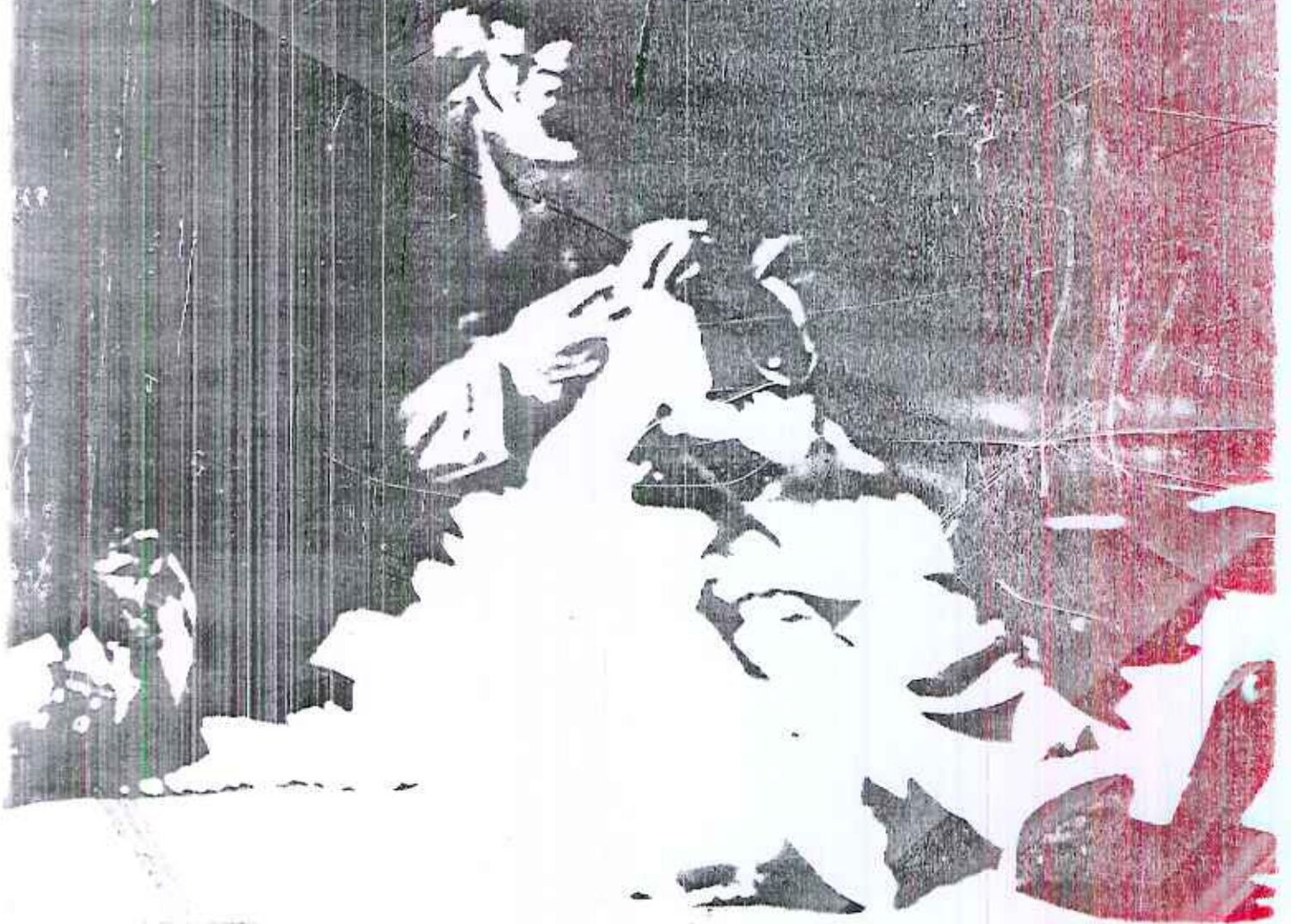


UNIVERSIDAD DE CHILE



3 5601 01066 9459



CARLOS FERNANDO GOMEZ DIAZ

**LA COMUNIDAD CAMPESINO -
INDIGENA DEL LOA SUPERIOR**
un enfoque etnografico

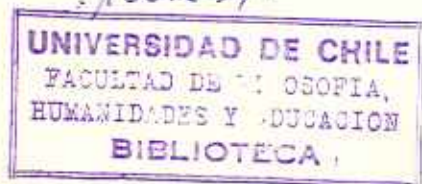
Antrop.
S 633
1980

Universidad de Chile
Facultad de Ciencias Humanas
Departamento de Antropología

LA COMUNIDAD CAMPESINA DE BASE INDIGENA DEL LOA SUPERIOR :
un enfoque etnográfico

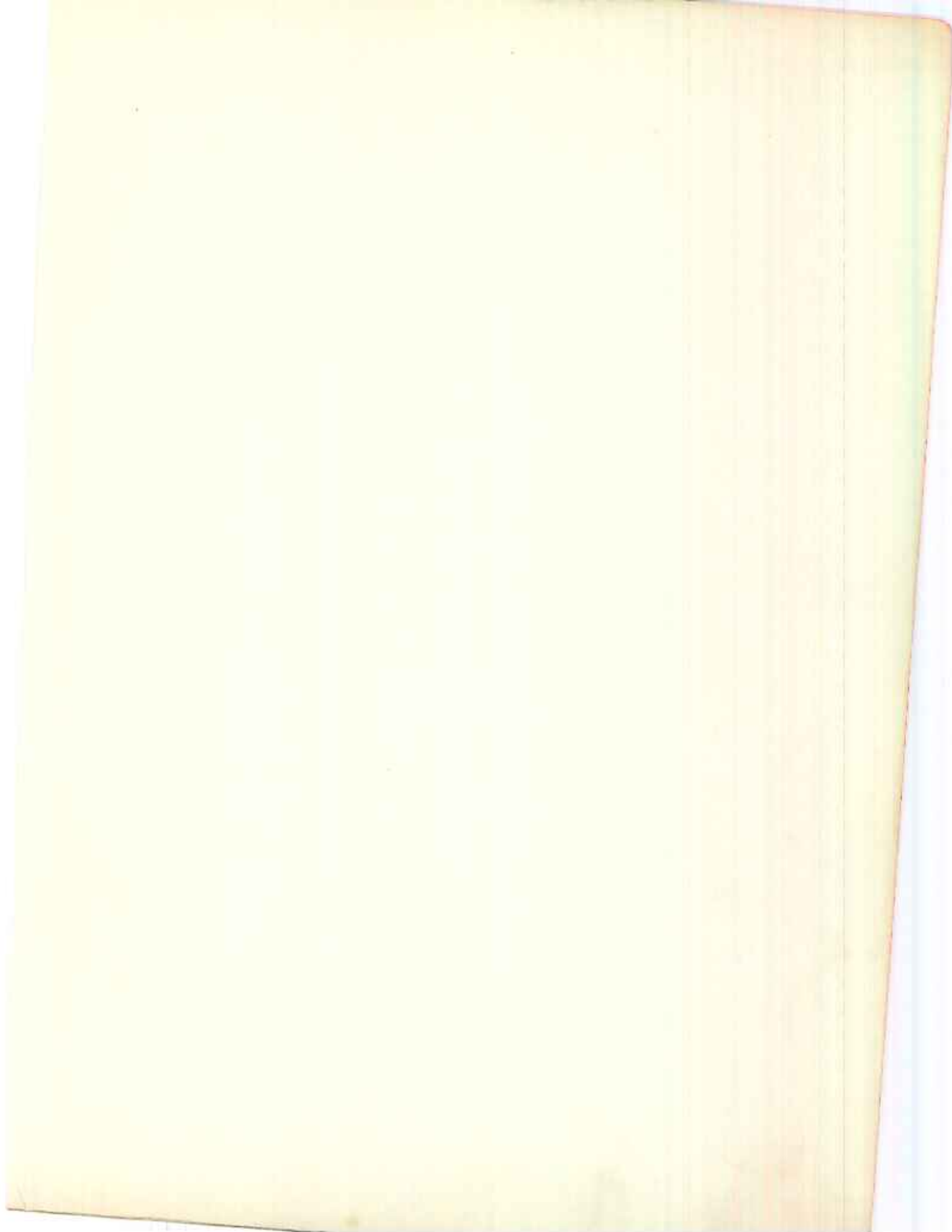
Carlos Fernando Gómez Díaz

tesis de grado para optar
al grado de Licenciado en
Antropología social.



PROFESOR GUIA :
Victoria Castro Rojas

Santiago, Agosto 1980.



INDICE

	Página
AGRADECIMIENTOS	1
PROLOGO	2
<u>PRIMERA PARTE</u>	
INTRODUCCION	
universo social	3
intereses y motivaciones	3
problema	3
objetivos	4
supuestos e hipótesis	5
metodología y técnicas	6
MARCO TEORICO GENERAL	8
la tarea científica	11
la ciencia antropológica	11
objetivos y procedimientos en antropología	11
el objeto de estudio en antropología	12
el orden económico	14
economía y sociedad	19
el estudio de "lo económico"	21
	24
<u>SEGUNDA PARTE</u>	
LA COMUNIDAD CAMPESINA DE BASE INDIGENA DEL LOA SUPERIOR	26
EL ESCENARIO GEOGRAFICO	
ubicación	26
geomorfología	26
hidrografía	26
clima	27
flora	27
fauna	28
	30
HISTORIA	
<u>Prehistoria</u>	31
poblamiento y adecuación al medio	31
consolidación	31
	32

expansion inka	35
<u>Etnohistoria</u>	
la poblacion indigena en el s.XVI	37
la poblacion indigena en el s.XVII	37
la poblacion indigena en el s.XVIII	39
la comunidad indigena en el s.XIX y primera mitad del s.XX	41
	43
<u>Elementos de la tradicion oral</u>	
del origen del poblado de Toconce	47
de las actividades que desarrollaban	47
de la administracion interna	47
de la lengua	48
	49
LA COMUNIDAD CAMPESINA DE BASE INDIGENA DEL LOA SUPERIOR EN LA ACTUALIDAD	50
introduccion	50
las comunidades : identificacion del uni- verso de estudio	51
ayquina	51
caspana	51
cupo	51
toconce	52
	53
LA COMUNIDAD CAMPESINA DE BASE INDIGENA DE TOCONCE	
la tierra	54
territorio	54
el poblado	54
fronteras y recursos	55
acceso a la tenencia de bienes	56
dimension y calidad de los terrenos de cultivo	57
propiedad	59
la vivienda	59
<u>comunidad, parentesco y familia</u>	60
los miembros de la comunidad	64
la asamblea comunal	65
el alcalde	66
cargos para-religiosos	67
"arribeños y abajeños"	68
prestigio en la comunidad	69
redistribucion a través del gasto	69
	70

el grupo domestico : unidad basica de la comunidad	72
jerarquias y roles	73
relaciones e intercambios	74
parentesco : parientes y parentela	76
matrimonio	77
matrimonio de prueba	78
edad para el matrimonio	79
<u>actividades productivas : agricultura y pastoreo</u>	80
la division del trabajo	82
ciclo anual de actividad productiva	85
el sistema de regadio	91
el pastoreo	91
manejo del ganado	93
SINTESIS Y COMENTARIOS	97
PROPOSICION	105
NOTAS	108
BIBLIOGRAFIA GENERAL	125
ANEXO N° 1	141
APENDICE FOTOGRAFICO	148

AGRADECIMIENTOS

En primer lugar, debemos agradecer a la Sra. Victoria Castro Rojas y al equipo de investigación que ella dirige, por el interés, preocupación, paciencia y ayuda que tuvieron con nosotros.

Es deber hacer público nuestro reconocimiento a la comprensión y aliento en diversos momentos durante el transcurso de la investigación a Jorge Hidalgo, Jorge Bezar, Sergio Martinic, Sonia Montecino, Luis Rodríguez, Osvaldo Silva y George Sarracino.

Nuestro agradecimiento a la Sra. Marta Letelier L. Directora del Departamento de Ciencias Humanas y Desarrollo Social de la Universidad de Chile de Valparaíso, por la comprensión y facilidades que me fueron concedidas.

Especial reconocimiento a la paciencia y aliento brindado por Sara Godoy y Eugenio Gutiérrez, por la lectura de muchos pasajes de este trabajo y de quienes nos reconocemos deudores en muchos aspectos.

Mención especial para los comuneros de Toconce y del Loa superior, quienes nos brindaron su hospitalidad, colaboración y comprensión sin las cuales este trabajo no sería posible.

PROLOGO

Se exponen a continuación los principales resultados obtenidos en una investigación realizada con vistas a cumplir con los requisitos curriculares de la Licenciatura en Antropología Social en su parte relativa a Tesis de Grado.

Esta investigación ha sido realizada teniendo como profesor guía a la Sra. Victoria Castro Rojas, académico del Departamento de Antropología de la Universidad de Chile y circunscrita dentro de los marcos del proyecto EL NUCLEO ALDEANO DE TOCÓNCE Y POBLACIONES PREHISPANICAS DE LA REGION DEL LOA SUPERIOR : SECUENCIA Y CAMBIO, a cargo de la profesora Victoria Castro R. y financiado por la Oficina de Desarrollo Científico, artístico y de cooperación internacional de la Universidad de Chile.

El objetivo central de esta investigación es aportar a la clarificación de las características del funcionamiento interno de las comunidades campesinas de base indígena de la región del Loa superior en la II Región, Antofagasta.

Para el logro del objetivo planteado se consideraron tres parámetros fundamentales en el desarrollo del estudio : por una parte, hemos dado gran relevancia a la data etnográfica recabada directamente en terreno en algo menos de dos años de trabajo de campo; por otra parte, hemos analizado diversas fuentes documentales que nos permitieron conocer la historia del área de estudio; por último, hemos recolectado y sistematizado la información geográfica necesaria para conocer el escenario en el cual se desarrolla la existencia de la comunidad.

PRIMERA PARTE

INTRODUCCION

La presentación que hacemos es la sistematización personal de un conjunto de materiales bibliográficos (teóricos, metodológicos, históricos y geográficos) y parte de la información etnográfica, producto del trabajo de campo que realizamos en cuatro temporadas entre enero de 1977 y octubre de 1978.

Universo social

El universo social del presente estudio comprende al conjunto de unidades domésticas organizadas en comunidad, que se asientan en la Región del Loa superior, específicamente los agrupamientos sociales que se estructuran a partir de los poblados de Ayquina, Caspana Cupo y Toconce ; en ellos es posible reconocer la presencia de una organización territorial, algún grado de identidad social y un fuerte enraizamiento respecto del territorio que ocupan, a la vez que entre ellas se establecen relaciones de interdependencia funcional y simbiótica.

Intereses y motivaciones

La investigación realizada surgió de varios intereses conjugados, entre otros : nos interesaba establecer un registro etnográfico de la comunidad de Toconce, que permitiera realizar una comparación con el registro arqueológico, lo que llevaría a determinar la existencia o no de cierta continuidad cultural; ello posibilitaría la aplicación de un enfoque histórico que

superase las limitaciones interpretativas presentes en arqueología. De otra parte, parecía importante conocer una parte de la población nacional cuyo origen es indígena y que, aunque numéricamente poco significativa, es importante desde el punto de vista geopolítico, social y cultural. Por último, nos atraía el mundo cultural y social andino, al cual accedimos primero a través de la lectura, y después, a través de visitas a este mundo diferente al nuestro.

Problema

Con esos intereses intentamos definir nuestro problema a estudiar : nos interesó desentrañar cuáles son aquellas características del modo de vida de estas comunidades campesinas de base indígena que les permitían conservar una expresión específica distinta de nuestra cultura, a pesar de la fuerte vinculación que mantienen con nuestra sociedad y cultura desde hace ya cuatro siglos(1).

Definido así el problema, la investigación la centramos en aquellos aspectos que, de acuerdo al punto de vista teórico que adoptamos para la realización de ésta, aparecían teniendo una importancia crítica para el funcionamiento del sistema comunitario, y que, además, permitieran entender el todo social como algo relativamente armónico e integrado, lo que de manera alguna significa para nosotros desconocer la presencia de contradicciones y conflictos internos ; es decir, hemos limitado el ámbito del estudio a aquellos rasgos que consideramos como más propios y significativos del modo de vida de la comunidad

campesina de base indígena del Loa superior, haciendo la distinción entre estos rasgos y aquellos que pertenecen a los mecanismos de articulación de este sistema con el sistema nacional, como también de aquellos que articulan a una comunidad con otras comunidades ; no dejamos de reconocer la importancia y significado de estos mecanismos en la dinámica de conflictos y cambios internos, pero creemos que no podemos considerarlos en este trabajo.

Nos parece importante dejar claro que no tenemos la pretensión de que los resultados de nuestro trabajo tengan el carácter de generalizaciones válidas para otro tipo de comunidades campesinas de base indígena en situación semejante. Nuestras conclusiones se enmarcan dentro del límite que imponen, un escaso conocimiento del campesinado de base indígena, y la extensión y objetivos de esta investigación, lo cual nos impide aventurar afirmaciones generalizables con algún grado de validez científica fuera del marco señalado.

Objetivos

Del conjunto de interrogantes que surgen frente al problema planteado, nos quedamos sólo con algunas que según nuestro parecer constituyen un primer escalón en la búsqueda de respuestas a las muchas interrogantes que se formulan frente a la comunidad campesina de base indígena chilena. De esas preguntas surgieron nuestros objetivos a lograr en esta tarea de investigación :

1. Describir y conocer en sus rasgos más significativos la comunidad campesina de base indígena de la región del Loa superior, en su historia.
2. Describir y comprender los roles y status reconocidos y definidos socialmente en el orden socio-económico y su relación con otros ámbitos del modo de vida comunitario, lo que a nuestro juicio significa caracterizar a la comunidad campesina de base indígena del Loa superior en sus rasgos más relevantes.
3. Conocer la relación existente entre el modo de vida de la comunidad campesina y el escenario geográfico en el cual ésta se realiza.

Delimitado el problema y los objetivos de la investigación, definimos el marco teórico general-que se plantea in extenso más adelante-que permitiera justificar y dar sentido a la búsqueda que nos proponíamos.

Supuestos e hipótesis

De la revisión bibliográfica previa que realizamos, pudimos llegar a formular ciertas hipótesis y supuestos que permitieran guiar la realización eficiente del trabajo en general y de campo en particular, a la vez que de esta revisión surgió la respuesta a los preparativos previos que debimos realizar para poder llegar a trabajar en terreno sin mayores contratiempos.

Algunas de estas conclusiones a que arribamos antes de comenzar el trabajo de campo fueron :

1. Todos los trabajos realizados referidos al área de estudio a estudiar eran parciales y estaban orientados a resolver problemas específicos -ya de origen metodológico, práctico o teórico-, sin dar cuenta de las fuerzas o elementos motrices que explican el funcionamiento interno del sistema social campesino en estudio (2).
2. Muchos de los rasgos enunciados en los trabajos realizados y publicados referidos a estas comunidades, pueden ser considerados como índices de que la población estudiada es partícipe de una tradición cultural distinta a la del resto del país, y que dicha tradición es asimilada a lo que se ha denominado "cultura andina" (3).
3. El comportamiento de los individuos y grupos en estudio, en conjunto constituye el modo de vida de la comunidad. Este puede ser entendido como un sistema que se manifiesta en diferentes órdenes de realidad, pero gobernados por principios o pautas estructuradoras que pueden y deben ser descubiertas por la investigación, es decir la investigación debe dar cuenta de aquellos rasgos significativos del proceso de la vida social y a través de esta descripción permitir llegar a formular "leyes" que expliquen el comportamiento de esos rasgos significativos.
4. Del conjunto de órdenes que la investigación descubre de la realidad fenoménica social, llegamos a considerar que son las relaciones de orden socio-económico las que constituyen el fundamento del conjunto de la vida social, y que además, a través de transformaciones lógicas es posible pasar de la explica-

ción de este orden a la explicación del funcionamiento y realidad de otros órdenes, a partir del conocimiento de los principios que regulan este orden socio-económico.

5. La investigación del orden socio-económico debe permitir encontrar una explicación de todas las observaciones empíricas de su comportamiento, dando cuenta de la lógica que ellas encierran, es decir, debe permitir la comprensión de la gestación y reproducción de dicho sistema de acciones. Una condición para que esto sea posible, es que él requiere de consideraciones y conocimientos ecológicos, históricos y sociológicos para reconocer las condiciones específicas en que deben operar las pautas o principios a descubrir.

Metodología y técnicas

Teniendo definido el ámbito teórico y las orientaciones básicas de la investigación, nos enfrentamos al problema de recabar la data en el trabajo de campo; en general, en este sentido, seguimos las indicaciones tradicionales para la etnografía (4). En otras palabras, nos instalamos a vivir en la comunidad por algún tiempo y durante nuestra permanencia en ella intentamos, integrarnos a la vida cotidiana de la comunidad, lo que nos permitió presenciarla sin mayores interferencias. Para registrar aquello que observábamos llevábamos un diario de campo, anotando cuanto fuera posible de las conversaciones con los individuos, así como aquello que nuestros propios sentidos nos informaban directamente ; para una mayor fidelidad de

la información utilizamos la fotografía y la grabación magnetofónica, cuando los medios económicos nos lo permitieron. Una vez que volvíamos de la temporada de campo, y ya en el escritorio, transcribíamos nuestras notas y las analizábamos, tratando de sistematizar todo aquello que nos parecía como relevante, estableciendo las posibles lagunas, que del análisis surgían. De ese modo, en la visita siguiente poníamos mayor atención en aquellos datos incompletos, como en aquellos que nos parecían contradictorios : simultáneamente, nuestras observaciones y conclusiones parciales, las contrastábamos permanentemente con el resto del equipo de investigación. Dentro de las tareas realizadas cabe destacar la confección de un mapa del poblado, censo de toda la población existente en la localidad de Toconce, ubicación de los grupos domésticos en relación con la vivienda, con una ficha de identificación de cada una de las familias consideradas : identificación y caracterización general de cada vivienda : identificación y caracterización de cada grupo doméstico (5).

Por razones de tipo climático, económico y de tiempo no nos fue posible conocer mediante visitas directas todos los lugares que nos hubiera interesado, sin embargo creemos haber superado esta limitación con la utilización de informantes claves, los que nos permitieron enriquecer el conjunto de datos obtenidos.

Analizamos críticamente la información histórica con-

tenida en los documentos coloniales y republicanos, intentando rescatar y reconstruir la vida y características de la comunidad campesina de la región del Loa superior en el pasado. Los datos recogidos tanto de la arqueología como de la geografía se presentan en una síntesis de aquellos documentos e informes científicos más actuales, sin que sobre ellos hiciéramos una evaluación crítica.

MARCO TEORICO GENERAL

La tarea científica

Nosotros consideramos que la tarea científica es un intento consciente que realiza el hombre con el propósito de conocer, mediante la racionalización de la experiencia misma, la realidad fenoménica ; distinguiendo, en su acción, el accidente de los rasgos significativos, clasificando en géneros y tipos sustantivos sus materiales y objetos de estudio. De ese modo la acción sustentada en sus resultados adquiere fluidez y eficiencia.

Las ciencias fácticas deben evacuar resultados y explicaciones que, por definición, deben ser sistemáticas y empíricamente contrastables por elementos de juicio fáctico a la vez que deben presentar, sobre la base de ciertos principios explicativos, dichos elementos empíricos de manera ordenada y jerarquizada. Así, tras el aparente desorden y fluir de los fenómenos de la realidad, la acción científica descubre pautas regulares en la estructura y el proceso del ser y del devenir (6)

La ciencia antropológica

En esta búsqueda de pautas generales explicativas del comportamiento de la realidad y dentro de ella del hombre y toda su complejidad, la actividad científica antropológica y en particular la Antropología socio-cultural, constituye una expresión relativamente reciente, y por esto, sus resultados

se encuentran poco sistematizados y no constituyen un "corpus" integrado. Hasta ahora el objetivo principal del quehacer científico en Antropología social y cultural ha sido recoger la mayor cantidad de información posible acerca de las características del modo de vida que tienen los diferentes grupos organizados de personas. Esto ha permitido que, sobre la base de la información recogida, se hayan formulado modelos teóricos que intentan dar cuenta de la diversidad y especificidad de los modos de vida conocidos. En otras palabras, con esa base descriptiva se ha pretendido formular y/o proponer modelos o postulados explicativos que permitan ordenar y comprender los fenómenos complejos y aparentemente incoherentes que se manifiestan en la concretización de la cultura, modelos que pretenden trascender la observación empírica, y desde allí, lograr desentrañar los mecanismos inconscientes mediante los cuales la cultura es posible (7).

Objetivos y procedimientos en Antropología

La Antropología social tiene como objetivo, en su acción como ciencia, la búsqueda de explicaciones del comportamiento del hombre en sociedad, entendiendo que este comportamiento consiste en un conjunto de acciones racionales, es decir, acciones que están orientadas, controladas y dirigidas hacia fines y objetivos socialmente definidos y compartidos(8). Para avanzar hacia el logro de los objetivos que se ha propuesto esta disciplina científica, los antropólogos han debido

esmerarse en la búsqueda de procedimientos que les permita llegar a grupos culturalmente diferenciados, sin aplicar un modelo explicativo simplista y apriorista al conjunto de hechos y fenómenos que observa en el desenvolvimiento de la vida del grupo humano que estudia. Los procedimientos y técnicas de investigación científica con que cuenta el antropólogo para llevar a cabo su cometido como cientista provienen de la experiencia acumulada en su trabajo de campo y de escritorio, así como de la experiencia de las más diversas disciplinas científicas, particularmente del ámbito de las ciencias sociales y del comportamiento como la Historia, Sociología, Psicología, Economía, Lingüística, Etología y Demografía entre otras.

En general, durante las primeras etapas de la investigación antropológica, la descripción etnográfica cumple dos papeles fundamentales. Por una parte, permite realizar una formulación clara y simple del problema en estudio ; por otra, facilita la ordenación de la data, permitiendo una mayor fluidez en el proceso de validación de las hipótesis propuestas al inicio de la investigación(9). En este sentido, el procedimiento utilizado para arribar a una descripción etnográfica, para conocer el objeto de su interés, no puede ser otro que la observación sistemática, intensiva, detallada y participante del proceso de la vida social del grupo en estudio. Sólo desde allí es posible llegar a explicarlo en sus diferentes órdenes y manifestaciones, ubicado en el interior de un mundo culturalmente diferente(10).

Otro camino frecuentemente utilizado por la práctica científica antropológica, en su afán de búsqueda explicativa, ha sido el de la comparación -posterior a la realización de la descripción etnográfica-, la que como procedimiento es común a la casi totalidad de la actividad científica en sus más diversos ámbitos. En Antropología, como en otras disciplinas científicas, se exige que esta comparación, para alcanzar algún grado de validez, debe realizarse sobre la base del establecimiento previo de los límites de los elementos o unidades comparadas, las que deben pertenecer al mismo nivel entre los diferentes modos de expresión del comportamiento, ya que sólo de esa manera es posible llegar a formular tipologías y variantes(11).

Debemos considerar, y no perder de vista, que los modelos que la Antropología se propone enunciar no son posibles de formular a partir de la observación inmediata, sino el resultado de las inferencias y deducciones que se realizan desde la ordenación de la experiencia sensible(12).

El objeto de estudio de la Antropología

La realidad concreta a la que el antropólogo social está enfrentado mediante la observación, descripción, clasificación y comparación no es una entidad sino un proceso : el proceso de la vida social de un grupo humano en alguna región particular del planeta durante un período de tiempo determinado. Este proceso consiste en una multiplicidad de acciones e interacciones que se producen entre los hombres que actúan

individualmente o en grupos. En esa multiplicidad de acciones particulares diversas, existen manifiestas regularidades que permiten caracterizar al grupo humano en una región específica, a partir de la descripción de dichos rasgos recurrentes. Es posible reconocer estos rasgos recurrentes en la realidad, ya que a través del proceso de socialización y endoculturación los miembros de un grupo social internalizan los modelos, fines, objetivos y medios que dicho grupo comparte, reproduciéndolos ; estos modelos les permiten definir de manera adecuada, y relativamente homogénea, las situaciones a las cuales se enfrentan o en las cuales se encuentran comprometidos. Estos modelos interpretativos de situación que los grupos comparten podemos considerarlos como la cultura de dichos grupos.

Al enunciar los rasgos significativos generales del proceso de la vida social de un grupo organizado de personas, lo que el antropólogo realiza es una descripción del modo de vida de dicho grupo; estos rasgos pueden ser entendidos como relaciones constantes entre fenómenos, los que mediante la inducción y sistematización constituyen la estructura del grupo(13).

Considerando que cada sistema social está compuesto por un conjunto de órdenes diferentes -pero interdependientes- de relaciones entre objetos y personas, que son regulados por ciertas pautas o principios estructuradores que no varían

sustancialmente de un orden a otro, es posible sostener que una vez descubiertos se acceda a través de un proceso de transformaciones lógicas a las pautas que rigen para los otros órdenes(14).

La tarea de la ciencia antropológica consiste, por lo tanto, en construir sus propios modelos explicativos sobre la base del conocimiento de estas pautas o principios estructuradores. Procediendo de ese modo, el concepto de estructura social facilita la comprensión del comportamiento social de los hombres, en la medida en que para su construcción se habrá considerado aquellas relaciones que parecen tener una importancia crítica para dicho comportamiento. Así, estaremos dando cuenta de relaciones que si dejasen de existir implicarían un cambio de tal magnitud, que el sistema social definido desaparecería.

Frecuentemente se confunde los términos de Estructura social con el de organización social, usando uno como sinónimo del otro; nosotros, consideramos que ambos conceptos se refieren a realidades de diferente orden. La estructura social es definida como un instrumento abstracto de carácter analítico, en cambio, la organización social se refiere a las acciones concretas, a las actividades mismas(15).

La organización social requiere necesariamente de un cierto grado de unificación, de la unión de elementos disími-

les en una relación conjunta por vía del aprovechamiento de las pautas o principios estructuradores presentes; la organización social de alguna manera significa la elección de una opción, una toma de decisión, y como tal, la forma que asume depende de las evaluaciones realizadas a nivel individual, las que traducen propósitos, valores e intereses del grupo en un lenguaje personal. La estructura social, por el contrario, sólo nos señala a nivel teórico, cuáles son los posibles cursos de la acción en el grupo social. La organización social lleva implícito el reconocimiento del factor temporal en el ordenamiento de las acciones y relaciones sociales, dada la necesidad de distribuir las acciones y relaciones en una secuencia ordenada y continua que conduzca hacia el objetivo definido; la elaboración de las series y características limitantes que tienen las diferentes alternativas de acción sirven de sustento a los diferentes tipos de acción social y constituyen un aspecto relevante de la organización social, ya que para ello se considera factores como la magnitud y calidad de los recursos, bienes disponibles, estratificación social, prestigio, entre otros.

Al descubrir y explicar los rasgos significativos generales de la vida de un grupo, es decir la red de relaciones que existen entre los roles y status socialmente definidos y reconocidos, y las formas de comportamiento característicos de las personas que los desempeñan y poseen, los antropólogos

han debido preocuparse de desentrañar el problema de la continuidad y cambio de las formas específicas de organización social de los grupos. La mantención y/o modificación de un sistema social específico no puede encontrarse en la organización que los individuos que lo constituyen se den, puesto que en ésta se permite la evaluación de situaciones y expectativas, lo que posibilita la elección a nivel individual, de la acción específica a llevar a cabo. La continuidad debe ser referida y buscarse en los principios o pautas estructuradoras, en la medida en que son éstas las que proporcionan a los miembros de una comunidad, que sostiene un sistema específico de acciones, la orientación para la acción. Estas pautas o principios estructuradores, que comparte un grupo organizado, de y para la experiencia, se estructuran a nivel inconsciente manifestándose en un orden fenoménico diverso(16).

El estudio sincrónico y diacrónico de los modos de vida específicos debe permitir entregar una respuesta teórica al problema de la continuidad y cambios posibles. Habremos logrado formular una teoría o modelo hipotético explicativo del comportamiento de los miembros de un sistema social cuando todos los rasgos significativos de ese sistema puedan ser explicados en un todo coherente tal que la alteración de alguno de sus elementos de cuenta de las modificaciones observadas, ocurridas a nivel del sistema social concreto.

Para validar los resultados de esta labor, es necesario

demostrar que las pautas descubiertas por la investigación dan cuenta de cada uno de los elementos que se encuentran en el sistema de relaciones, y que dichas relaciones corresponden a la concretización de las pautas enunciadas. Dicho de otro modo, las pautas o principios deben ser capaces de explicar la dinámica y relaciones que se producen en la organización económica, política, sistema de creencias, distribución de la población, hábitos, y en general del ethos del grupo humano estudiado(17).

Si consideramos que la investigación antropológica debe "conducir a la comprensión de todo cuanto es fundamental en todos los pasos conscientes e inconscientes del hombre", nuestra atención y estudio debe centrarse en aquellos fenómenos en donde se manifiesta de manera más clara y evidente la unidad del hombre genérico, es decir, en aquellos fenómenos sociales que M. Mauss denominaba "hechos sociales totales"(18): en términos más específicos, creemos posible sostener que las relaciones de parentesco, el sistema lingüístico y el sistema de intercambios económicos constituyen cada uno expresiones totales significativas, siendo estas expresiones en conjunto una sistemática del sistema cultural, cuya función es regular los intercambios sobre los cuales se construye y sustenta toda la acción social(19).

El orden económico

A la luz de lo antedicho, nos parece que el estudiar el

orden socio-económico para descubrir allí las pautas estructuradoras que orientan dicho sistema de acciones, tiene una gran relevancia ; más aún cuando entendemos que los diversos aspectos de la vida social se encuentran mutuamente imbricados, determinándose sus características específicas, en último término, por las pautas estructuradoras dominantes en las relaciones económicas, las que constituyen el fundamento y la base de la vida social(20).

Para comprender las fuerzas o principios que regulan las acciones en el orden económico, así como a las instituciones a través de las cuales éstas se canalizan, es preciso que se comprenda a la organización económica como un proceso a través del cual se produce, intercambia y consume bienes y servicios de diversa índole y cantidad, además de ser un conjunto de relaciones entre personas y grupos. Luego, el ámbito de implicaciones de la organización económica está constituido a la vez por un conjunto de actividades específicas, así como por algunos aspectos de otros comportamientos sociales que completan el campo de la vida de la sociedad; estos últimos, si bien no tienen una ingerencia directa en lo "puramente" económico, intervienen modificando su realización en algún sentido. Por ello, a nuestro juicio, no es posible conocer el ámbito del sistema económico sin dejar de mostrar las múltiples y variadas relaciones que ésta tiene con otros aspectos y elementos de la convivencia de una comunidad humana.

Economía y sociedad

La actividad económica, como conjunto de acciones sociales, está vinculada al todo social al menos a través de tres mecanismos básicos, mediante los cuales adquiere y da sentido a los otros componentes de la vida social, a saber : por integración normativa, por interdependencia funcional y por interacción causal.

Las metas y objetivos propuestos en la acción económica deben guardar estrecha relación y ser complemento de las metas y fines que tienen las otras acciones en el sistema social; la acción económica logra sentido a través de los valores reconocidos por el conjunto social, luego, no es posible la existencia de orientaciones valóricas y motivaciones exclusivamente "económicas". Más bien, existen motivaciones, valores y principios que se desenvuelven en todos los órdenes del quehacer social, concretizándose de manera diversa de acorde con el material que utilizan. Los principios normativos, por lo tanto, se estructuran de una forma singular en cada uno de los ámbitos de la vida social. No sería "racional" ni "económico" el que imperasen pautas en este orden, carentes de valor y significado en otra área de la actividad social más allá del mismo. En términos de pautas estructuradoras, la acción económica es orientada por principios que no son diferentes de aquellos que regulan las demás expresiones de la interacción social, quedando la diferencia sólo en su concretización material. Se deduce, por lo tanto, que todas las acciones

sociales están orientadas por un conjunto de pautas estructuradoras, las cuales se concretizan de manera singular ajustándose a las características del material en el cual se manifiestan, manteniéndose la integración del sistema a través de un modelo estructural unitario(21).

La interdependencia funcional se fundamenta en el hecho de que los mismos actores son los que están llevando a cabo las muchas y variadas acciones y relaciones sociales : ya en el orden económico, al interior de la red de parentesco, al interior del sistema de estratificación y especialización, en el ámbito de los ritos y ceremonias religiosas, entre otras. A través de la existencia de un cuerpo normativo coherente, es posible que el comportamiento de los individuos se integre armónicamente, evitando producir acciones que se anulen o lleven a fines contradictorios.

La acción económica se vincula al todo social por interacción causal, dado que las necesidades de aprovisionamiento de recursos -bienes y servicios- del sistema social están regulados por ésta ; por otra parte, la estructuración social establece las características cualitativas y cuantitativas que esta acción económica debe tener. En otros términos, cambios en el sistema social conllevan una transformación en la calidad y cantidad de recursos demandados, a su vez, modificaciones en las características de la acción económica -de mag

nitud, calidad y forma- tiene consecuencias significativas en el funcionamiento del sistema social.

Como ya lo señalamos, la organización económica es un tipo de expresión social que comprende la combinación de múltiples servicios humanos entre si, y con bienes materiales socialmente definidos como recursos; esta combinación debe permitir el cumplimiento de los objetivos y propósitos que el grupo ha definido para si, lo que implica la presencia de una cierta disposición seriada y jerarquizada de los elementos de interacción dentro del sistema, disposición que se determina mediante la limitación de una gama potencial de relaciones. Dicha limitación en el potencial de relaciones, se produce a través de un lento y complejo proceso de adjudicación de valores a cada uno de los bienes y servicios, realizándose a partir de esta base, las elecciones : del conjunto de bienes disponibles se definen como recursos aquellos que parecen más apropiados para el logro efectivo de los objetivos y metas socialmente definidos; a la vez que, entre las metas y fines posibles, sólo se definen y comparten aquellos que pueden ser realizados con los bienes de que se dispone.

En consecuencia, nos parece que la actividad económica, aunque subordinada a pautas estructuradoras que posibilitan el logro efectivo de fines y metas de orden societal, permite, mediante su conocimiento, penetrar en la comprensión

del funcionamiento de los sistemas sociales y sus correspondientes formas concretas de relaciones políticas, jurídicas, productivas e ideológicas; dicho de otro modo, el orden de las acciones económicas depende del mantenimiento de una determinada forma de organización social, de una determinada red de relaciones entre personas y grupos, a la vez dichas relaciones sólo son posibles a partir de la existencia de un sistema de relaciones económicas que contribuyen a su mantención y reproducción. Conociendo a éste último, es posible llegar a entender las relaciones sustentadas en él.

El estudio de "lo económico"

La investigación de un sistema de comportamientos debe comenzar por conocer y especificar entre quienes se establecen dichos comportamientos, quienes participan de ellos -de las definiciones de la acción-, lo que permite identificar los elementos constituyentes del sistema estudiado. En el caso del sistema de acciones económicas debemos iniciar el estudio reconociendo el proceso productivo, quienes intervienen en él y cuales son las normas y reglas que regulan los comportamientos y sentimientos de los actores del proceso, así como su aporte específico al proceso global de la producción. Al llegar a este punto es necesario y preciso reconocer la existencia de una distinción necesaria, cual es la diferencia entre el análisis de los aspectos económicos del modo de vida de un grupo y los rasgos visibles inmediatos

de dichos aspectos del sistema(22).

El análisis de lo económico se dirige hacia el encontrar una explicación de las acciones concretas, empíricas, observadas, dando cuenta de la lógica de su funcionamiento, es decir, encontrar las pautas o principios estructuradores que permiten la comprensión del origen, reproducción y cambio de dicho sistema de acciones. Frente a esto, conocer el proceso productivo es sólo el inicio del proceso de investigación; dicho de otra manera, nuestro trabajo de investigación antropológica no puede quedar en el plano de la mera descripción de procedimientos y acciones, sino que debe intentar llegar a definir el sentido de las mismas en relación con la función que desempeñan dentro de la compleja situación vital del conjunto social.

Para definir la función que cumplen las pautas estructuradoras que orientan procedimientos, comportamientos y formas de organización y relación, requerimos de consideraciones y conocimientos sociológicos, ecológicos e históricos, es decir, necesitamos conocer las condiciones específicas en que tiene que operar el conjunto de pautas descubierto(23).

SEGUNDA PARTE

LA COMUNIDAD CAMPESINA DE BASE INDIGENA DEL LOA SUPERIOR

1. EL ESCENARIO GEOGRAFICO
2. HISTORIA
 - 2.1. PREHISTORIA : ANTECEDENTES ARQUEOLOGICOS
 - 2.2. ETNOHISTORIA : ANTECEDENTES ETNOHISTORICOS
 - 2.3. LA TRADICION ORAL
3. LA COMUNIDAD CAMPESINA DE BASE INDIGENA DEL LOA SUPERIOR EN LA ACTUALIDAD
 - 3.1. LA COMUNIDAD CAMPESINA DE BASE INDIGENA DE TOCONCE



EL ESCENARIO GEOGRAFICO

Ubicación








Nuestro escenario se encuentra comprendido en los márgenes de la llamada Delegación Toconce de la Comuna de Calama, Provincia El Loa, II Región Antofagasta ; su situación es 22° y 22° 30' latitud sur y, 68° y 68° 30' longitud oeste aproximadamente(24).

Geomorfología

Esta área se inscribe dentro del plano inclinado que vincula al altiplano chileno-boliviano con la cuenca de Calama. Corresponde a "cuatro escalones bien marcados por abruptos topográficos"(25); este plano es una especie de rampa en la cual quebradas y ríos que bajan desde las cumbres volcánicas han tallado estrechos valles que generan verdaderos cañones. Entre estos cañones encontramos "llanuras onduladas suavemente, grises y rojizas, pedregosas y cubiertas por vegetación xerofítica y mala en las partes altas"(26). En algunos sectores de los cañones se ha producido la formación de taludes de unos 30° de inclinación aproximadamente, la cual ha sido aprovechada por los campesinos para construir sus terrazas de cultivo(27).

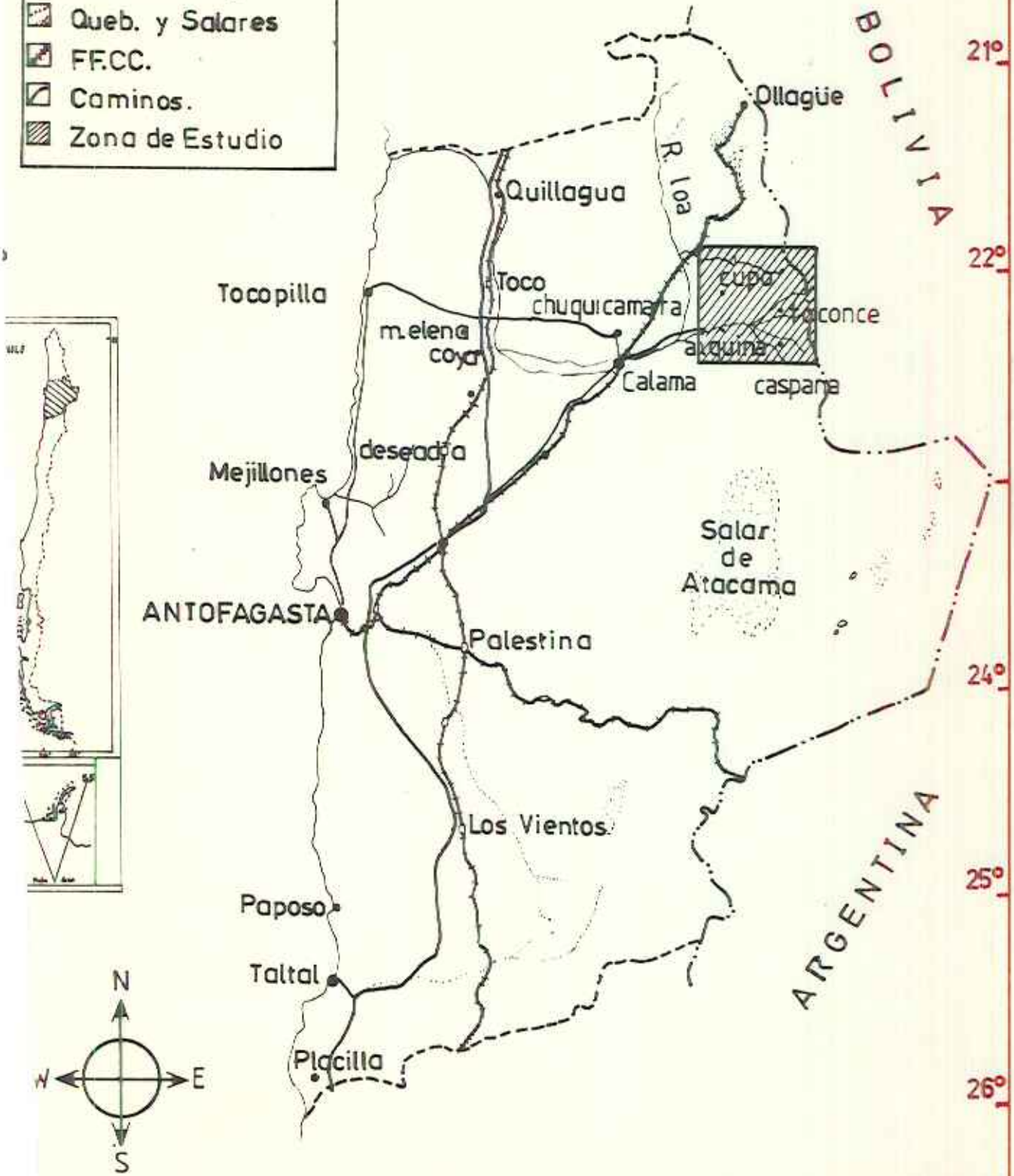
Las alturas más significativas, que se inscriben en el sector occidental de la puna son el cerro Paniri (5.960 m),

SIMBOLOGIA

-  Limite Internacional.
-  Limite Regional.
-  Cursos de agua.
-  Queb. y Salares
-  FFCC.
-  Caminos.
-  Zona de Estudio

II REGION ANTOFAGASTA

CAPITAL: ANTOFAGASTA



FUENTE: Mapa Político de Chile I.G.M. 1975

el Toconce (5.435 m), el León (5.780) y el Tatio (5.314 m)(28).

Hidrografía

El río más importante que recorre el área es el río Salado, que nace en los altos del Tatio a más o menos 5.000 m.s.n.m. y confluye con el Loa a 2.500 m. cerca del poblado de Chiu-Chiu, en algo más de 90 kilómetros de recorrido. Siendo sus aguas altamente salobres son inútiles para su utilización en la agricultura y la bebida, sin embargo, no ocurre lo mismo con sus tributarios Toconce y Caspana, cuyas aguas han sido canalizadas y de ese modo usadas en el riego de los cultivos de los poblados de igual nombre(29).

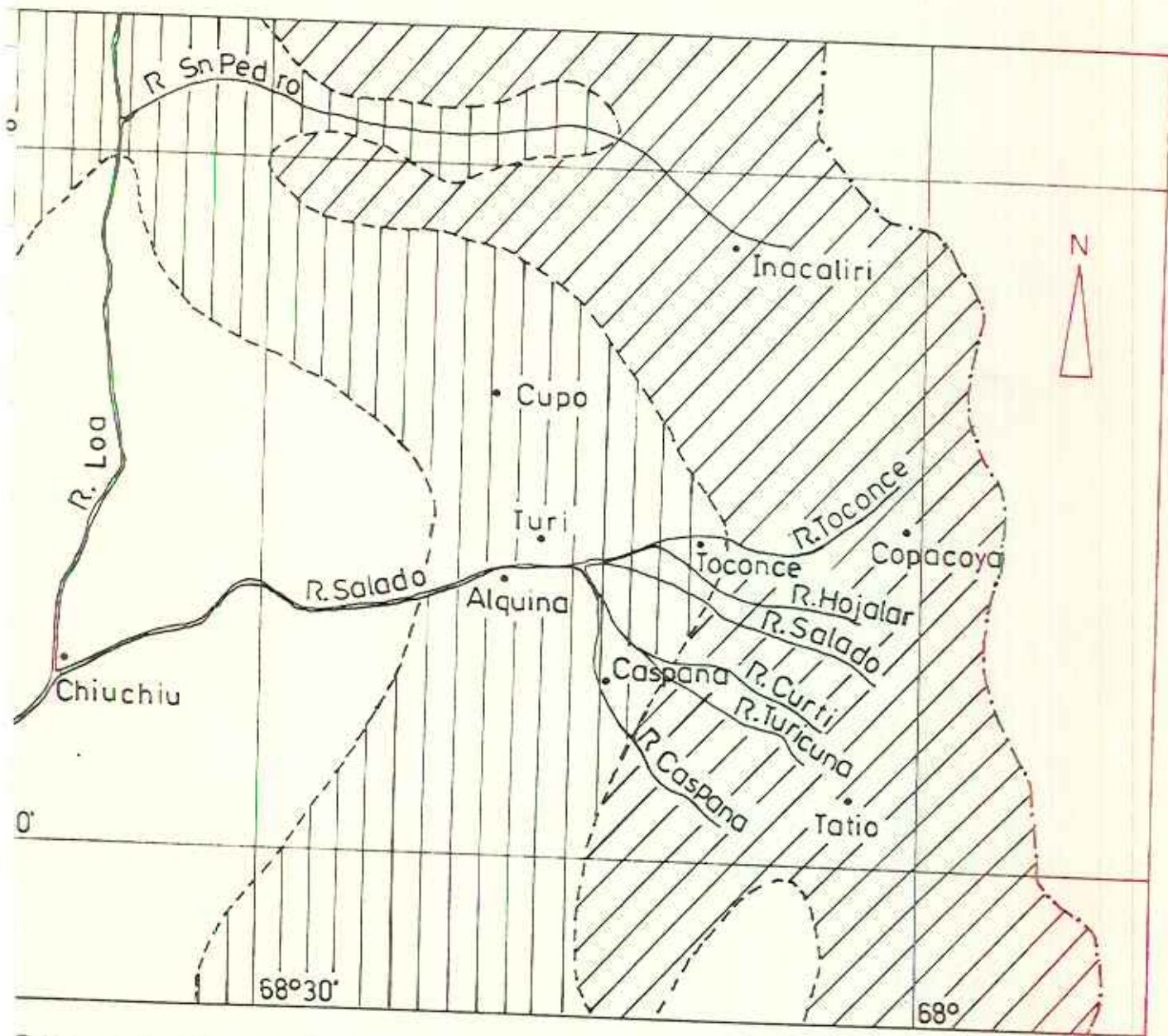
Clima

Se distinguen dos tipos climáticos en esta área :
a) desierto marginal de altura ; y, b) estepa de altura.

El clima de desierto marginal de altura se caracteriza por tener precipitaciones que varían entre los 60 y los 170 mm. de agua caída al año, concentrados principalmente durante los meses de Diciembre a Marzo, evidenciándose escasamente lluvias invernales entre Julio y Agosto(30). Las temperaturas medias anuales varían asociándose en forma inversa a la altura, encontrándose valores que van desde los 10° C. en límite inferior y los 30° C. en el superior, estos valores no reflejan las grandes variaciones térmicas existentes

- Simbología
- Cursos de Agua
 - - - Limite de Zonas
 - · - · - Limite Internacional

Fuente
 Inventario de Recursos Naturales II Región.
 IREN. 1976



- BW Desértico Normal.
- BWH Desértico Marginal de Altura.
- BSH Estepa de Altura.

Escala 1: 500000

entre el día y la noche. La humedad relativa del aire se mantiene a niveles muy bajos debido a la gran capacidad de absorción de vapor de agua que presenta la atmósfera aquí(31).

El clima de estepa de altura se presenta cercano a los 4.000 m.s.n.m. en el altiplano chileno. Aquí se estima que las precipitaciones varían entre los 100 y los 200 mm. anuales concentrados en los meses estivales. La temperatura media anual varía entre los 50° C. y valores cercanos a 0° C. hasta alcanzar valores inferiores a 0° C. Las oscilaciones térmicas diarias superan con creces la amplitud media anual, alcanzando rangos de hasta 15° C.






Flora

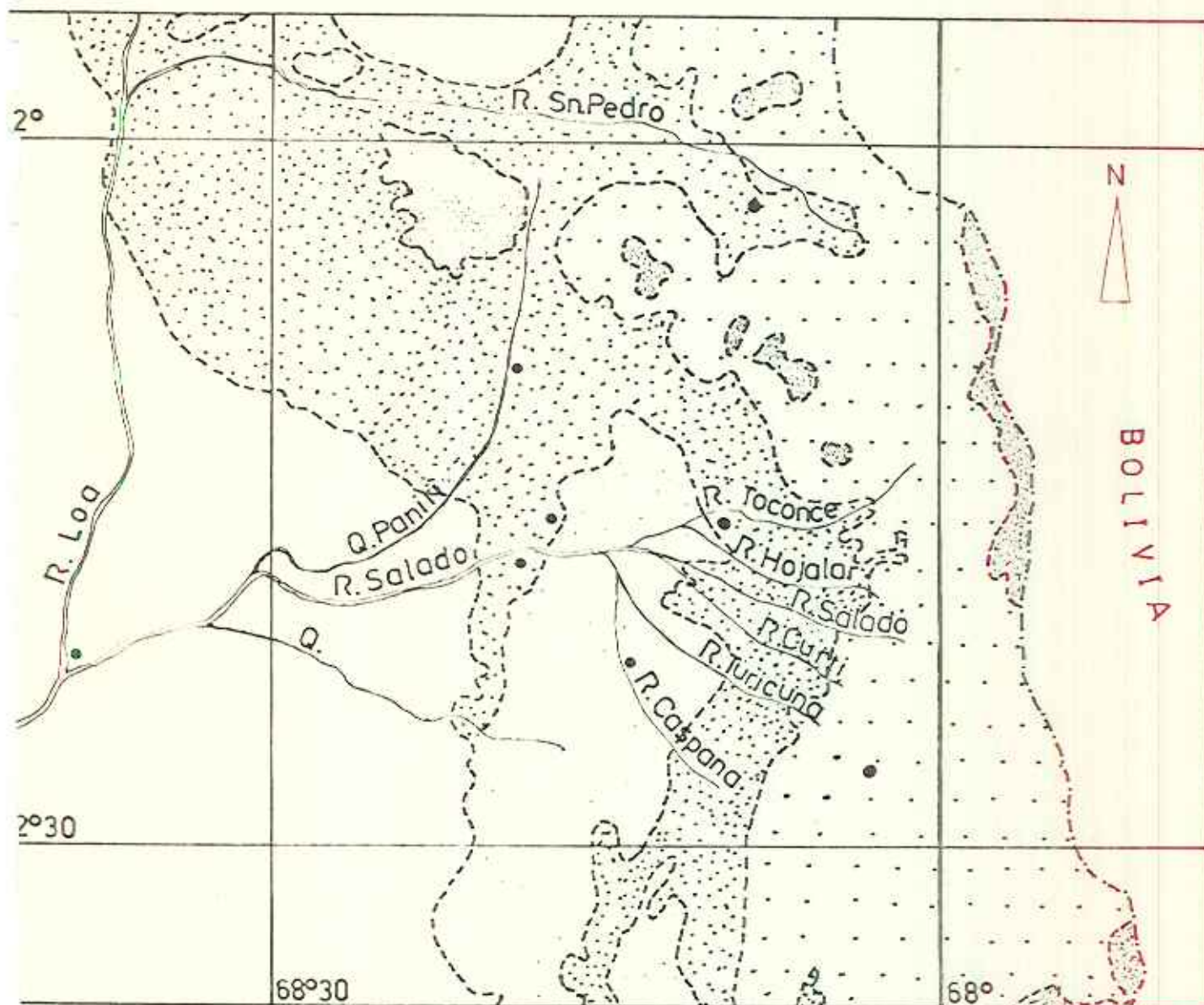
De acuerdo con la vegetación del área, podemos considerar que ella se enmarca dentro del semi-desierto de altura con presencia de arbustos deciduos y siempre verdes, gramíneas cespitosas y plantas en cojín ; la cubierta vegetal nunca excede al 50%, variando entre el 2,5%, en los límites del desierto absoluto, y el 43,8% a los 3.880 metros de altitud; por sobre esta altura, la cubierta vegetal decrece gradualmente hasta llegar al límite superior de vegetación a los 4.380 m.





Se distinguen tres formaciones vegetacionales :

INVENTARIO DE VEGETACION

Simbología

- | | | | |
|---|----------------|---|----------------------|
|  | Cursos de Agua |  | Limite de Zonas |
|  | Quebradas |  | Limite Internacional |
|  | Poblados | | |



- | | |
|--|---------------------|
|  | Tolar con Cactaceas |
|  | Tolar |
|  | Estepa Andina |
|  | Areas Desnudas |

Fuente

Inventario de Recursos Naturales II Región
IREN. 1976

Dibujo: J. Mercado G.

Escala 1:500 000

a) zona andina basal o tolar, cuya vegetación corresponde al matorral, se ha denominado a esta como "puna" en Argentina para rangos de altura entre los 3.150 y los 3.850 m. Aquí predominan entre los 3.200 y los 3.650 m. *Fabiana densa* var. *ramulosa* (tBara), y *Baccharis boliviensis* (legia fina), *Ephedra breana* (pingo-pingo), *Senecio Phylloleptus* (flor amarilla), *Tephrocactus camanchoi* (espina, espina de suri), *Cardionema ramosissimum* (alucema), y *Gnaphilium lacteum* (wirawira blanca). Entre los 3.650 m. y los 3.850 m. a medida que disminuyen las especies mencionadas, son reemplazadas por *Baccharis incarum* (legia), *Junellia seriphioides* (rosa), *Stipa leptostachya* (paja viscachera), *Lampaya medicinalis* (lampaya), *Festuca chrysophylla* (paja iro, paja iru, paja brava), *Stipa venusta* (paja brava), *Parastrephia quadrangularis* (pulika)(32).

b) zona altoandina o pajonal. Se presenta a los 3.850 m. hasta los 4.250 m. de altura y en ella se reconocen dos unidades florísticas : 1) entre los 3.850 y los 4.150 m. comienzan a predominar *Azorella compacta* (Llareta), la que es reemplazada gradualmente por *Pycnophyllum bryoides* (llaretilla) a medida que aumenta la altura, *Fabiana bryoides* (k'oa), *Chuquiraga spinosa* (chana), *Adesmia horrida* (añahuilla), y *Boniza desertícola* (marancel hembra) ; 2) a partir de los 4.150 y hasta los 4.250 m. de altura se encuentra *Oxalis aff. exigua* (llaretilla del cerro), *Pycnophyllum molle* (llaretilla) y *Werneria glaberrima* (marancel).

c) zona subnival, entre los 4.250 m. y los 4.380 m.s.n.m. Se encuentran especies como *Pycnophyllum molle*, *Senecio rosmarinus* var. *ascotanensis* (copa del cóndor) y *Oxalis* aff. *exigua*(33).

Fauna

La fauna asociada a estas formaciones vegetacionales está representada principalmente por : *Metropelis aymara* (tortolita cordillerana), *Dusycyon culpaeus andinus* (zorro), *Bufo spinulosus spinulosus* (sapo), *Vultur gryphus* (cóndor), *Chloephaga melanoptera* (guayata), *Lagidium viscacia* (Viscacha), *Lama guanicoe* (guanaco), *vicugna*, *vicugna*, *Chaetophractus natini* (quirquincho), *Pteroemia pennata tarapascensis* (suri o avestruz de Darwin), *Anas versicolor* (pato), *Nothopracta ornata* (kiula), *Phoenociparrus andinus* (parina)(34).

PREHISTORIA

Poblamiento y adecuación al medio

Hace doce milenios grupos cazadores recolectores dejaron la impronta de su paso y ocupación en los sectores pre-altiplánicos de la actual II Región, quedando gran parte de su cultura material como muda evidencia : artefactos e instrumentos líticos (35).

Las condiciones medioambientales condicionaron las posibilidades de desplazamiento de estos grupos dentro de los límites que imponen valles y quebradas, y las áreas de puna donde era posible encontrar una cantidad y calidad de flora y fauna favorable para rescatar los elementos necesarios para su mantención y reproducción. Este modo de vida parasitario los obligaba a desarrollar una alta movilidad tras las presas que constituyen su principal fuente de alimentación, realizándose ésta entre el extenso territorio puneño y valles y quebradas y orillas de las lagunas de los salares que rompen la monotonía del desierto de altura; todo ello hacía incompatible la posibilidad de existencia de agrupaciones humanas demasiado numerosas(36). Son estas limitaciones las que pensamos permitieron la gestación de circuitos rotativos de uso de cada nicho ecológico; las posibilidades de acumulación y guarda de recursos se encontraban constreñidos a las características del medio. Mientras no se desarrollaron las técnicas agrícolas

sus posibilidades de crecimiento demográfico se encontraban fuertemente inhibidas(37).

Consolidación

Al modificarse el modo de vida parasitario en domesticador, con el surgimiento de las técnicas de la agricultura y el pastoreo, alrededor del segundo milenio antes de nuestra era, se tiende hacia la sedentarización progresiva de los grupos(38).

Esta sedentarización progresiva, resultado del proceso de agriculturación de la población, aunque entrega algunas ventajas al grupo en términos de mayor productividad y estabilidad en la producción de los recursos básicos, no logra el desarrollo de un espectro amplio y variado de productos que permitan una elección dentro de la diversidad. Indudablemente la sedentarización no implicó el fin de las prácticas de caza y recolección, sino que éstas pasaron a desempeñar un lugar de complementariedad a la producción agrícola. La presencia de múltiples áreas microclimáticas diversas, con potenciales producciones complementarias orientó a la población hacia la creación de lazos o vínculos de intercambio y/o control de varios de estos nichos, como una manera de ampliar la base de sustentación de su modo de vida(39).

Desde el punto de vista de las relaciones sociales del

grupo, durante el primer período de ocupación y adecuación al medio, ellos debieron organizarse a partir de los lazos de consanguineidad y afinidad que les unían, abarcando a los parientes más inmediatos; con el cambio en el modo de subsistencia estos lazos debieron sufrir modificaciones cuantitativas más que cualitativas. La agricultura obliga a parte del grupo a permanecer temporadas largas estacionado en los lugares de producción, y es en torno a estos lugares, que se transforman en centros de operación, donde se llevan a cabo las otras tareas de la producción. En este segundo período de consolidación, posiblemente se modifica la estructuración de bandas a grupos de linaje, en donde se reconocen como pertenecientes a una misma fuente de origen, gestándose intercambios múltiples sobre estas bases. En ambos períodos la organización interna y las relaciones entre los grupos se realiza a partir de la existencia y reconocimiento de lazos comunes.

Las técnicas y prácticas agrícolas, así como aquellas más sofisticadas como la alfarería, cestería, textilería, orfebrería y el proceso de un sistema propiamente agrícola son el resultado del proceso de adecuación y adaptación al medio ecológico, así como de las fuertes y frecuentes interacciones entre la población del área y grupos culturales provenientes del norte y del altiplano, más desarrollados tecnológicamente y socialmente. En este sentido "la región del Loa superior debe entenderse como una temprana puerta para el altiplano bolivia-

no hacia los oasis de altura del río Salado y habitat del salar de Atacama"(40).

El proceso domesticador y sus consecuencias demográficas, sociales y económicas se ven incrementados por nuevos y frecuentes contactos -que tal vez se transforman en permanentes- con los reinos altiplánicos (Tiwanaku y post-tiwanaku) (41). Las consecuencias principales del proceso de sedentarización, asimilación y consolidación de las prácticas domesticadoras son ; entre otras : demográficamente, hay un fuerte incremento poblacional, imposible de sostener con las prácticas "productivas" parasitarias; se desarrollan formas organizacionales capaces de dirigir y controlar un proceso cada vez más complejo.

En términos generales, durante el período agroalfarero las agrupaciones humanas se asentaron, en el área estudiada, en las quebradas y oasis de altura, a partir del 800 a.n.e. Tal es el caso de los poblados arqueológicos de Toconce, Caspana, Ayquina-Turi y otros, de los cuales quedan sus ruinas como silenciosas evidencias de ese período(42). En estos lugares la población desarrolló una economía centrada en dos pilares complementarios : agricultura intensiva y pastoreo de auquénidos. El aumento de la población, que alcanzaría su mayor desarrollo entre el año 400 y 1535 de n.e., así como el énfasis que debió darse a los intercambios de los excedentes entre las diversas

subáreas ecológicas, debió ir acompañada de un incremento poblacional, evidenciado en los poblados tardíos existentes, que tendrían una capacidad de entre 300 a 500 habitantes cada uno(43). Este aumento de población, con un desarrollo tecnológico cada vez más complejo, debió contar con formas de organización social y económica también de una complejidad creciente, acorde con los otros procesos; esta situación estaba en proceso de consolidación al momento de producirse la expansión hacia el sur del Tawantinsuyu, lo que le significó a esta población cambios sustantivos en la manera de controlar su territorio(44).

Expansión inka

Durante la segunda mitad del siglo XV se produjo la expansión del incario hacia el sur. Según la versión más frecuente fué el inka Yupanki quien se encargó de la empresa de conquistar los territorios al sur del Cusco o Collasuyu. Frente a esta "invasión y conquista" no existen rastros ni evidencias de una resistencia local al conquistador cusqueño; ello ha hecho pensar en la presencia de un lento proceso de transculturación que tuvo algunos grados de significación en algunas manifestaciones culturales : integración de la población local a la dinámica y organización social imperial, adopción del culto solar, cambio lingüístico y adopción del quechua del conquistador, integración a un sistema vial que une las nuevas provincias de más al sur, transformándose en un punto crítico

de articulación entre éstas y la capital imperial. Es posible pensar que debido al corto período que va desde la expansión inka a la conquista hispana, la relación entre los señores locales y los inka haya sido más política que militar, dado que no existe una gran evidencia material, propiamente inka, de esta conquista en el área, en lo que la arqueología ha logrado rescatar(45).

El desarrollo visto guarda coherencia en sus principales lineamientos : ocupación y control de un cierto territorio a través de su utilización complementaria; actividades productivas y mecanismos de intercambio interregionales permiten dar una mayor variedad a la dieta, a la vez que permiten asegurar un minimum productivo; una organización social sustentada en lazos de sangre representados a nivel de grupo en la comunidad de sangre o ayllu; una población creciente acorde con la mayor productividad y desarrollo tecnológico. Dentro de este cuadro, la llegada y conquista hispana significó el quiebre en la construcción económica y social tradicional andina, ya que destruyó el espacio económico que las comunidades habían definido para su mantención a través de un largo proceso de adecuación a este medio, lo que también significó un quiebre en las redes de intercambio regionales; esta ruptura desarticuló las formas organizacionales que estructuraban ese complejo mayor que era el imperio inka, aunque no logró destruir la base sobre la cual se construyó el edificio social prehispano: el aillu(46).

ETNOHISTORIA (47)

La población indígena en el s. XVI

Los cronistas del siglo XVI entregan una información que es muy general y referida al área atacameña, la que por ser zona de límites es de una composición étnica compleja y por ello poco clara; a pesar de ello, nos entregan algunas orientaciones de por sí importantes, que complementadas con documentos más tardíos, así como otros referidos a otras zonas del área andina, nos ayudan a comprender más el cuadro general de las comunidades en estudio.

P. de Valdivia, (1545-1550); G. Bibar, (1558:14); Gón- gora y Marmolejo, A, de (1575 : 6,11,12) y Mariño de Lobera, P. (1580:249) entre otros, señalan la importancia de los pobla- dos y valle de atacama como parte de la ruta hacia Chile, siendo considerado como un punto neurálgico en el aprovisiona- miento de materias primas para realizar el viaje a Chile.

Oviedo y Valdés es quien primero hace una descripción de la población, como "gente belicosa e viciosa, vestida a manera de yungas" (1547:280). Bibar comenta que a Pedro de Valdivia en su viaje hacia Chile "saliéronle en ciertas que- bradas del camino hasta mil y quinientos indios chichas" (1558:13) y que los indios atacameños sabían de "la venida del general por aviso de los indios que llaman caperuzones y de

los de Guatacondor y de Piba"(ibidem).

Para Oviedo y Valdés los indios "cogen maíz, e tienen ganado en abundancia. Tienen asimesmo garrobas, e unos cuescos pequeños(...) que se muelen e se comen"(loc.cit.:280) con lo cual logran su sustento ; Bibar sostiene que "su alimento es maíz y algarroba chica, blanca y chañares" y "de todo hay en gran cantidad, ansi de árboles como de frutas" (loc.cit.:12).

/ En 1581 Lozano Machuca escribía al virrey del Perú que los indios aymaras del Repartimiento de Lipas es "gente rica de ganado de la tierra y que cogen y siembran, y tienen contrataciones y rescates en (...) Atacama, y que funden metales que sacan de las minas"(p.23); "los caciques, como gente de más razón y entendimiento que los demás indios, se sirven y aprovechan de los indios y los ocultan(...) y cobran dellos tasa", agregando que estos últimos "todo el rescate que tienen en esta villa de Potosí es llevar coca solamente a su tierra"(p.24). Hay además "en la ensenada de Atacama(...) indios pescadores uros, que no son bautizados ni reducidos ni sirven a nadie, aunque a los caciques de Atacama dan pescado en señal de reconocimiento"(p.26).

/ De esta documentación del s. XVI podemos concluir que:
a) valles y quebradas de Atacama son utilizados por más de un

grupo étnico, a saber : chichas, lipes y "los naturales de Atacama" (?).

b) Existen dos centros poblados importantes al ojo del conquistador : Chiu-chiu o Atacama la Baja y San Pedro de Atacama o Atacama la Alta.

c) La población indígena desarrolla dos actividades productivas principales, que les permiten su mantención y sostener intercambios : pastoreo de auquénidos y agricultura, complementadas con recolección; señalándose además una actividad minero metalúrgica.

d) La población indígena mantiene intercambios -de diferente índole y magnitud- en tres direcciones : hacia la costa, hacia el norte y hacia el altiplano (48).

La población indígena en el s. XVII

Los documentos del siglo XVII clarifican un poco más el panorama entregando una información más rica en algunos detalles, principalmente el "libro de varias Ojas" de 1611-1698(49). Otros textos, como el de Días de Gusmán sólo señalan que Atacama es "tierra de los Olipes" (1612 :33); y Vásquez de Espinoza agrega que "el primero pueblo de esta provincia (de Atacama) es Toconsé, iendo de la provincia de los lipes"(1630 :617) y que "los indios de esta costa(...) hazen grandissima pesca(...) y se llevan grandes rumas de carneros a Potosí, Chuquisaca, Lipes y a todas aquellas pro-

vincias de arriba" (ib.:618). Estos datos vienen a confirmar en parte las conclusiones a que nos llevaban los documentos del siglo anterior.

El libro de varias Ojas señala en repetidas oportunidades la presencia de indios Lipés en los valles atacameños del Curato de Chiu-chiu, y particularmente en los poblados que nos interesan :

"en San Francisco de Chicchio en siete de Agosto de 1620, bautice, puse óleo y crisma a Francisco Condore, hijo natural de Pedro Yana, de Chuquilla, provincia de los Lipés, y de Catalina Yero, natural de Quimi, provincia de los Lipés, que han habitado dos años en Toconce"(f.9) ;

"en quince de Septiembre del año mil y seis cientos y veinte y cuatro años, habiendo hecho informaciones bastantes de como eran solteros, Bautista Penca, nacido y bautizado en el pueblo de Aiquina, hijo legítimo de Hernando Yeri y de Catalina Chochó, indios lipés del pueblo de Cavana, y la misma información hice de Catalina Caima, natural de Challacollo, con indios de su tierra, como era soltera, les amoneste tres veces, y hecho las demás diligencias que mandan los Santos concilios los desposé"(f.15) (50).

/Además de este tipo de información se agregan otros detalles organizacionales significativos, en f.52 se dice que "Don Diego Tocoa, indio principal, curaca de los pueblos de Cazpana y Aiquina"(1622). /

/ Del análisis de este importante documento podemos

extraer algunas indicaciones significativas :

- a) En el sector que nos interesa, hay una fuerte presencia aymara lipes, proveniente del sur del salar de Uyuni hasta cerca de Oruro (Challacollo, San Pedro de Quemes, Cavana, San Cristóbal de los lipes) y de Guatacondo.
- b) Entre los indígenas aymaras lipes existe una tendencia a la endogamia (en todas las referencias de alianza matrimonial señaladas en el "libro" en la que participa un aymara lipes es con respecto a otro lipes").
- c) Los indígenas que habitan los valles y quebradas, que nos interesan, mantienen relaciones y lazos de diversa índole con sus lugares de filiación original(51).
- d) Caspana y Aiquina son parte de una única unidad social que es dirigida por una autoridad local : un curaca, siendo Caspana su lugar de residencia. /

La población indígena en el siglo XVIII

Durante el siglo XVIII los documentos son aún más escasos, siendo el de mayor relevancia el de Pino Manrique(1787) que si bien no agrega nuevos elementos, confirma lo que ya señalaban otros documentos más tempranos, lo que evidencia la permanencia y continuidad de ciertas prácticas, como son el tráfico e intercambio hacia el norte -Pica y Guatacondo (tarapacá); así como los que se llevaban a cabo con la costa (1787: 13 y ss).

Además son de gran interés los documentos del Archivo Nacional Boliviano (Hidalgo, J. 1975-1976), que aún cuando se refieren a San Pedro de Atacama principalmente, son una buena prueba de que los cargos administrativos locales indígenas, sólo pasaban de un sujeto a otro cuando éste, el que recibe, cuenta con la solvencia económica necesaria y además con el respaldo del gobernador español, y anteriormente del inka, no siendo posible la sucesión del cargo por el sólo requisito de ser herencia directa.

La Revista de 1804 y la Revista de 1786 (52) son dos documentos de gran interés, pues a través de su estudio y análisis podemos extraer significativa información que viene a reafirmar, bien tardíamente, algunas indicaciones a las que arribamos anteriormente a través de otros documentos.

De esta documentación se puede deducir :

- a) Existe poca o ninguna relación directa entre las poblaciones del Loa superior y las de la cuenca del salar de Atacama. Estas últimas están más vinculadas al noroeste argentino(53).
- b) Presencia de un Cacique para los pueblos de Caspana y Aiquina, teniendo cada uno su respectivo Alcalde.
- c) El estudio onomástico de la Revista de 1804, señala la posibilidad de la presencia de grupos de parentesco por po-

blado; este mismo análisis lleva a la conclusión de que los nombres propios de personas son de origen Aymara y quechua, lo que confirma la procedencia de los pobladores. /

La comunidad indígena en el siglo XIX y primera mitad del siglo XX

Los documentos más tardíos, de fines del s. XIX y comienzos del XX, principalmente de Viajeros que recorrieron el área, nos entregan información de por sí valiosa.

R.A.Philippi (1856) nos dice que los indios de Atacama "no son dueños libres de sus tierras, no pueden venderlas, ni suceder en ellos las mujeres o hijas, sólo si los hijos varones, las hijas heredan los enseres nada más" (1860 :64).

/ A,Bertrand.(1884) pudo constatar que a pesar de la aparente pobreza del medio, los habitantes de los poblados del Loa superior se podían dedicar eficientemente al pastoreo y desarrollar una significativa agricultura intensiva, señalando que "los habitantes del valle de Caspana no alcanzarán a 100, son todos ellos pastores y agricultores"(1885:20), a lo cual agrega que existe un fuerte intercambio de coca por productos elaborados, con los pobladores de Quetena, Lipez, Tupiza y Santa Catalina.(ib.:68). Habría que hacer notar, que la orientación de los intercambios se modificó en alguna medida, hacia el área bhicha, debido a la influencia

y auge del centro minero de San Pedro de Conchi.

En 1892 Francisco San Román se refiere a la población de Caspana y dice que "están divididos en 12 familias que llevan los apellidos de Zairas y Colamares, de Fermín Zaira y Teodoro Colamar, los vecinos más antiguos y más notables" y ellos "viven de la arriería y de la agricultura"(1896:t. III:395).

/L. Risopatrón, que recorrió la zona en 1903, relata que el pueblo de Toconce es un poblado de agricultores(1904:140) añadiendo más adelante que :

"como el agua del río se ha hecho escasa para atender a las necesidades del cultivo, se ha establecido un sistema de turnos, dirigidos por los Alcaldes de la localidad, cuyas órdenes se respetan religiosamente"(ib.141);

en general el alimento de los indígenas de esta región consiste exclusivamente en granos(...) amén de su indispensable coca"(ib.142). Tienen por costumbre:

"regirse por un Alcalde, elegido por el término de un año i que no puede ser reelegido; este puesto va así pasando de un individuo a otro, hasta concluir con la lista de los habitantes(54). Su autoridad es muy respetada i sus mandatos religiosamente acatados". "Aiquina y Toconce tienen un sólo Alcalde, que nombran todos los años, reunidos en la plaza de Aiquina, el día que celebran a la virgen de la imagen de su templo -8 de septiembre-, mientras que en Caspana se elige el día de año nuevo".(ib.:133).

Agrega "Marcos Ayavire, juez de subdelegación i el vecino más

acaudalado de Toconce, su familia tenía más de 200 llamas hembras en Inacaliri" dejando los machos en la laguna Colorado(ib.160). Respecto a los cultivos señala que "están concentrados en los pueblecitos de Toconce, Aiquina i Caspana, i en los de mayor importancia de Chiu-chiu y Calama"(ib.:139).

W. Ruben,(1952) señala que en Aiquina :

"por lo común una o dos familias viven allí de forma permanente. La mayor parte de las casas pertenecen a las gentes de Caspana, Toconce y Turi, a ellos les pertenecen los campos que hay en este lugar, ellos vienen una vez por semana para sembrar, regar, y cosechar, pero ellos viven en aquellos pueblos distantes unos 10 kilómetros";

" el agua fuertemente salobre permite sólo muy poco el cultivo de alfalfa",

hay una fuente de agua dulce, que se junta en un tranque y que se emplea para irrigar algunos potreros de papas. La cosecha de papas es en Mayo y a continuación se celebra una fiesta de los habitantes que viven en las orillas del río salado".

Por último señala que debido al uso y función:

"ayquina debe considerarse como un centro en que tienen lugar esas festividades, para toda la región del río salado"(1952:145)./

Algunas conclusiones de esta documentación son :

- a) Presencia de un patrón de herencia patrilineal.
- b) La población puede ser considerada desde el punto de vista económico productivo como pastores agricultores.
- c) Presencia de grupos de parentesco o linajes, ligados a

poblados.

d) Sistema de turnos para el control del recurso agua.

e) Dirección y orientación de las actividades del grupo están en manos de un Alcalde elegido por el conjunto social, por una vez en la vida y por un período de un año.

f) La base de la alimentación la proporcionan los granos, principalmente el maíz.

g) Presencia de fuertes intercambios con el suroeste boliviano, de magnitud e índole variada.

h) Los poblados de Aiquina y Toconce constituyen una unidad política dirigida por un Alcalde; Caspana en cambio tiene su propio Alcalde.

i) Aiquina posiblemente asume un carácter ritual y ceremonial, dentro del contexto de los poblados de la hoya del Loa superior.

j) Control de nichos ecológicos distantes hasta dos días -Inacaliri- del poblado nuclear de la comunidad.

ELEMENTOS DE LA TRADICION ORAL

Del origen del poblado de Toconce

Según la tradición del pueblo, el actual poblado de Toconce existe desde los tiempos de la Guerra del Pacífico, siendo sus fundadores personas que venían de los pueblos de Alota, Tupiza, San Antonio de los Lipez y San Agustín de los Lipez. Ellos habrían aprovechado la existencia de la gran extensión de terrazas de cultivo que habrían hecho los "re'incas". Estos primeros pobladores del actual poblado serían los abuelos de las personas de más edad de la comunidad.

De las actividades que ellos desarrollaban

Las actividades principales que realizaban estos primeros habitantes de Toconce, eran la agricultura en andenerías y el pastoreo de auquénidos, complementadas por una rica y compleja artesanía textil, cerámica decorada y alguna actividad metalúrgica. También se señala, en esta tradición, que una vez al año se organizaban grandes cacerías de guanacos, los que se comían, y de alpacas, de las cuales se aprovechaba la lana, que tenía un apreciable valor por ser más fina que la de las llamas y ovejas (55).

Mantendrían relaciones de intercambio con los "llameros

bolivianos" que venían hasta los poblados de la hoya del río salado desde Malco, Quetena, Catal y Potreros en territorio suroeste boliviano. Estos intercambios se llevaban a cabo hasta la instalación del Retén de Carabineros en 1973 en Toconce, llevándose a buen término en la actualidad, en menor magnitud, a través de las comunidades de Caspana y Cupo. Se intercambiaba productos agrícolas como : trigo, maíz, quinoa y papas; por productos pecuarios : llamas vivas o muertas. Los términos de este fluctuaban de temporada en temporada de acuerdo a las condiciones que se hubieren dado.

Hasta hace pocos años, entre los meses de Noviembre y Enero, los comuneros de Toconce realizaban viajes hasta la Laguna Colorada en territorio boliviano a recolectar huevos de Parina que trasladaban hasta sus poblados a lomo de llama; ésta era una buena oportunidad, que se aprovechaba, para realizar todo tipo de intercambios económicos con pobladores de Quetena, Tocoicare y otras comunidades bolivianas, que llegaban en esa época a este lugar.

De la administración interna

Señalan las personas de más edad, que antes, y hasta hace sólo 40 años, Toconce y Ayquina constituían una sola comunidad, elegían un Alcalde una vez al año para la Fiesta de la virgen de Ayquina, quedando un "segunda" en Toconce que le representaba. Debido a los gastos que significaba

trasladarse frecuentemente hasta Ayquina para resolver algunos problemas, ya que los de allí "son muy flojos", la comunidad de Toconce se separó, construyó su propio cementerio y levantó su Iglesia, contando para ello con la participación de las otras comunidades, manteniéndose siempre fuertes lazos entre las dos comunidades, hasta hoy día.

De la lengua

Según "los viejos" de Toconce, ellos antes hablaban y entendían el quechua, pero sólo entendían algo del aymara; esta practica se ha perdido, según ellos, porque en la escuela a los niños se les enseña el español y desprecian la otra lengua "por ser de indios". Sin embargo muchas de sus ceremonias y fiestas tienen como parte del ritual el uso de términos "en lengua de por sí" (55a).

LA COMUNIDAD CAMPESINA DE BASE INDIGENA DEL LOA SUPERIOR
EN LA ACTUALIDAD

Introducción

La descripción que a continuación se hace apunta hacia aquel sector de la realidad social donde confluyen lo "puramente" económico y aspectos socio-organizacionales relativos a su concretización; en otras palabras, lo que se pretende mostrar es el conjunto de actividades relevantes, desarrolladas por los comuneros campesinos indígenas de la hoya del Loa superior -centrados en el poblado y comunidad de Toconce- referidas al modo en que ellos utilizan ciertos recursos, así como a los mecanismos mediante los cuales se vinculan las necesidades del grupo con los bienes que éste manipula para su satisfacción.

En consecuencia, no abordaremos aquí todos los aspectos económicos de la comunidad, ni tampoco haremos un tratamiento exhaustivo y acabado de toda la complejidad social; ambos aspectos serán considerados sólo en sus manifestaciones más relevantes, a nuestro juicio.

[Las características que nosotros señalamos para la comunidad de Toconce son válidas, con algunas variaciones cuantitativas, para todas las comunidades consideradas como universo de estudio.]

LAS COMUNIDADES

Identificación del universo de estudio

Sintéticamente se pueden caracterizar, para su identificación, a los poblados del Loa superior como sigue :

Ayquina

a) Ayquina, es un poblado aglutinado, construido en las laderas de una quebrada seca, en la ladera N.W. del cañón del río salado, a una altura de 2.890 metros sobre el nivel del mar y a una latitud de 22° 16' sur y longitud de 68° 20' oeste. Tiene una población total de 176 habitantes que se dedican al cultivo de aproximadamente 10 hectáreas de terrazas, creadas mediante pircado en la ladera, en ellas se produce alfalfa, maíz y algunas hortalizas. La mayor parte de esta población se dedica al pastoreo de auquénidos, que realizan en las vegas de Turi, ubicadas pocos kilómetros al frente del poblado. Su mayor importancia y significado está dado porque aglutina a los comuneros del Loa superior y áreas aledañas, durante las festividades de la Virgen de Guadalupe de Ayquina el día 8 de septiembre. En el poblado las familias que asisten a esta ceremonia religiosa cuentan con viviendas donde llegar. Estas viviendas permanecen cerradas el resto del año y dan al pueblo un aspecto de aparente abandono.

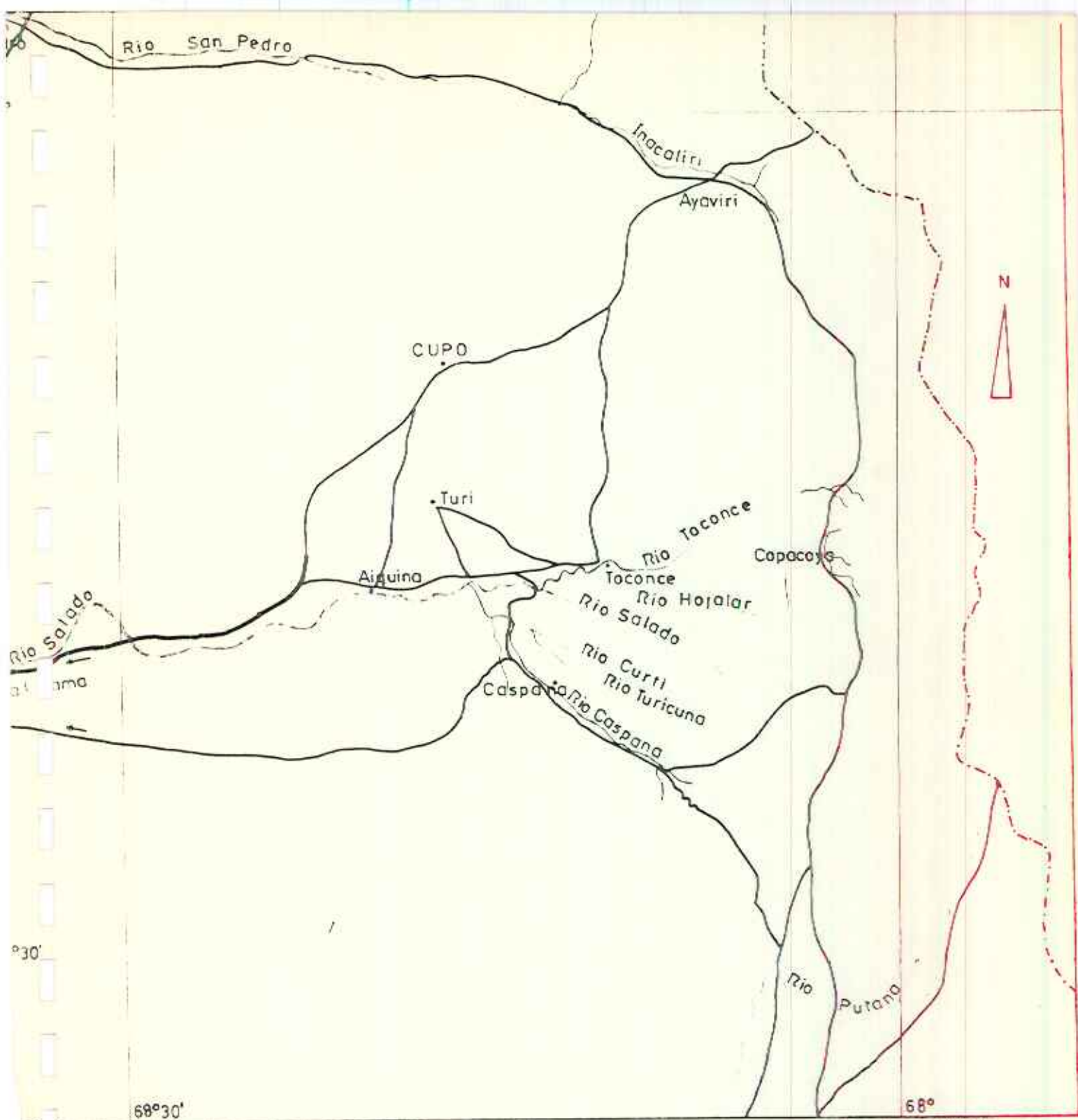
Caspana

b) Caspana, es un poblado que tiene dos sectores claramente

diferenciados, en la ladera norte del río homónimo, se ubica un sector aglutinado que es más antiguo; en la ladera opuesta, se encuentra un sector disperso siguiendo la forma de la ladera y curso del río, de origen reciente. Está ubicado a una altura de 3.260 m.s.n.m. con una población de 350 habitantes, que desarrollan una agricultura en andenerías las que son regadas por canales de riego que parten desde el río Caspana. La tierra cultivable asciende a las 35 hectáreas, de la cual se obtienen principalmente cebada, maíz, trigo, papas, flores y algunas frutas -peras, manzanas, damascos, ciruelas- de baja calidad. El pastoreo se realiza en las mesetas altas que quedan al este del poblado, en las cuales se desarrolla una importante vegetación estacional. La mayor importancia relativa de este poblado, según los comuneros del área, está dada por su gran productividad diversificada.

Cupo

c) Cupo, es un poblado disperso en medio de terrenos de cultivo. La población no alcanza a los 80 habitantes, dedicados principalmente al pastoreo de auquénidos en las Vegas de Paniri; en las 5 hectáreas de tierra cultivable se desarrolla una pobre agricultura de forrajes, maíz -para uso ritual- y algunas hortalizas, siendo proveídos de agua para el riego y bebida por las quebradas que bajan desde el Volcán Paniri, en cuya ladera sur se ubica el poblado. Está a una altura de 3.600 m.s.n.m. y su situación es 22° latitud sur y 68° longitud



68°30'

Dibujo: J. Mercado G

Fuente: L. Risopatron

68°

Escala: 1:250000

SIMBOLOGIA

Cursos de Agua



Camino de Tierra Estabilizado

Ubicación Poblados



Camino de Tierra

Limite Internacional

F.C. a Bolivia

oeste. Es importante porque tiene una posición estratégica en las vías de comunicación e intercambio hacia Bolivia y el norte.

Toconce ⁽⁵⁴⁾ →

d) Toconce, es un poblado aglutinado construido sobre la ladera sur del río del mismo nombre, se encuentra a una altura de 3.350 m.s.n.m., siendo su latitud de 22° 12' sur y su longitudinal de 68° 09' oeste. Tiene una población de 260 habitantes cuyas actividades principales son la agricultura intensiva desarrollada en andenerías construidas en tiempos prehispanos; y el pastoreo de auquénidos, el que se lleva a cabo en los lugares denominados Copacoya, Linzor, Patillón, Potrero, Inacaliri y en el límite noroeste de las Vegas de Turi. Los principales productos agrícolas son el maíz, habas, alfalfa y hortalizas varias, obtenidos de la explotación de las 10 hectáreas de tierra cultivable que allí existen (56).

Entre las cuatro comunidades-pobladados existen múltiples relaciones básicamente de parentesco e intercambio económico, a través de las cuales se articulan constituyendo un todo más o menos integrado y coherente. Hasta el año 1973, estuvieron organizadas en una sola gran comunidad, unidad político-administrativa que las representaba ante el gobierno regional y nacional (57).

La comunidad campesina de base indígena de Toconce

La tierra

Para la comunidad de Toconce la tierra representa el centro de apoyo de todo su sistema cultural y social. Constituye el marco de seguridad en el mundo y es la relación que los hombres tienen con ella, lo que entrega la base para la diferenciación social al interior de la comunidad; vista de ese modo la tierra no puede ser concebida en términos de un bien enajenable, siéndolo solamente el trabajo que los hombres han puesto en ella para hacerla más productiva y útil a sus fines y objetivos.

Territorio

El territorio, ocupado y explotado por la comunidad, es la propiedad comunal, sin embargo desde el punto de vista legal chileno son tierras fiscales sobre las cuales la comunidad ejerce derechos tradicionales de usufructo. Los límites de este territorio han sido claramente definidos mediante acuerdos con las comunidades colindantes, indicándose materialmente con apachetas que los comuneros reconocen. La trasgresión de estos límites por los animales de otra comunidad -lo que significa consumo de pastos y destrozos- puede ser sancionado con una sencilla amonestación verbal al Alcalde de la comunidad cuyos animales han traspasado los límites, hasta el sacrificio de los animales, pasando por multas en dinero efec-

tivo; así mismo, estos límites establecen los lugares de recolección de Llaleta. Estos límites se reconocen entre la Comunidad de Toconce y la de Caspana, por la presencia del río Salado; y entre Toconce y Ayquina-Turi se señala por apachetas que parten desde la confluencia del río Toconce con el río Salado, en línea recta, hasta el Cerro Paniri.

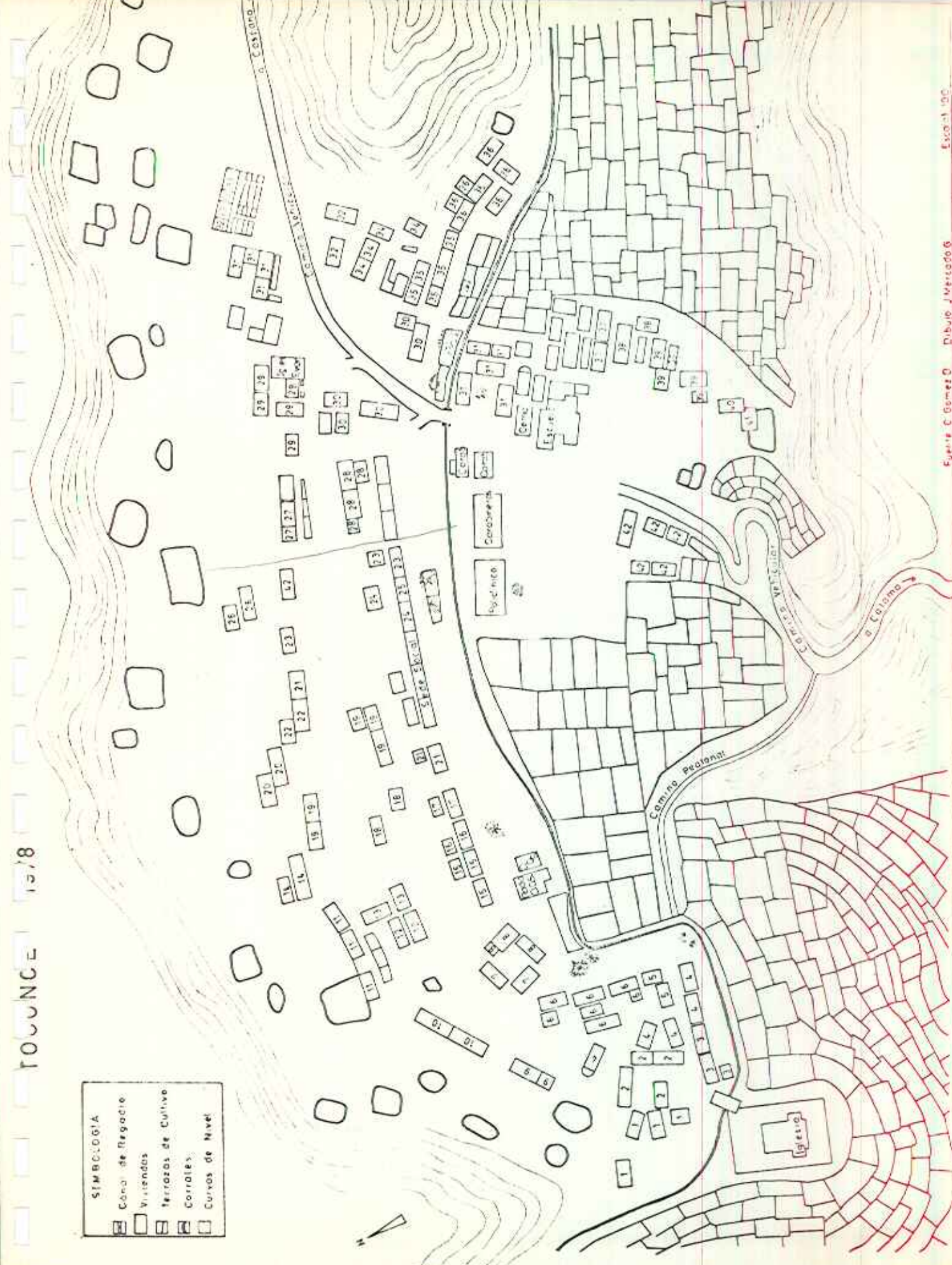
Los límites descritos tienen una clara función y sentido cuando son tratados desde la perspectiva de la dinámica del pastoreo y recolección de combustibles vegetales que tiene la población. Sin embargo, si los referimos a las tierras de cultivo, éstos carecen de sentido y función, puesto que las tierras se encuentran rodeando el poblado, y están fuertemente inhibidas en sus posibilidades de crecimiento por factores climáticos y físicos.

El Poblado

Dentro del territorio que la comunidad define, se encuentra el poblado de Toconce, centro de operaciones de la comunidad. Las características morfológicas que este tiene corresponde a la necesidad de adecuarse, aprovechando las características topográficas del lugar; se distingue en él tres niveles de uso diferencial, a saber : en un nivel de cota más elevada se han construido los corrales que sirven para guardar los animales por las noches (cada grupo doméstico cuenta con al menos uno de estos corrales); en una cota de nivel

SIMBOLOGIA

	Cóno de Riego
	Viviendas
	Terrazas de Cultivo
	Corrales
	Curvas de Nivel



medio, se han levantado las viviendas, distribuidas semicircularmente, producto de la adaptación a la forma del terreno; por último, en la cota inferior se ubican las terrazas de cultivo, rodeando al poblado, con una extensión algo mayor a los cinco kilómetros(58).

Fronteras / recursos

Las formas de acceso a los recursos y la necesidad de diversificarlos hace que los límites entre una comunidad y otra sean aparentemente confusos, dada la profunda imbricación social que existe entre ellos. Los límites territoriales no constituyen fronteras infranqueables, ni son impedimento para que los individuos y los grupos domésticos encuentren soluciones eficaces a sus requerimientos, extendiendo el control y explotación de recursos, a través de múltiples mecanismos : alianza matrimonial, parentesco y últimamente, a través del arriendo y "compra" de los derechos de uso a otros comuneros, hasta introducirse en los territorios que pertenecen a otras comunidades. Estas extensiones tienen un alto valor para los grupos domésticos, puesto que por una parte representan un aval cuando se gestan nuevas relaciones de intercambio entre miembros de la misma comunidad o con miembros de otras comunidades; y por otra, les permiten rescatar bienes y servicios con que no cuentan en su propia comunidad o bien, ampliar los que ya poseen. Esto se manifiesta en una diversificación de la dieta y de los recursos disponibles, a la vez que les da una

mayor seguridad en el aprovisionamiento de los mismos.

Acceso a la tenencia de bienes

El acceso efectivo al usufructo de la explotación de un trozo de tierra cultivable se logra mediante varios mecanismos : a) Al producirse una alianza matrimonial definitiva, los padres de los contrayentes entregan a cada uno de éstos una parte de los terrenos de cultivo de su grupo doméstico, para la mantención de la nueva unidad familiar en calidad de dote y/o herencia. Las tierras así logradas parecen seguir un patrón claramente diferenciado según el sexo del contrayente. La mujer recibe terrenos de aquellos que su madre aportó, en su momento, al grupo doméstico y del mismo modo ocurre con el varón respecto de las tierras del padre, siendo diferente el caso del último hijo o hija, él que permanece en la casa paterna hasta la muerte de sus padres.

b) Al fallecer los jefes de hogar o los padres de familia, los terrenos que éstos usufructuaban se reparten entre sus parientes más cercanos, principalmente entre los hijos y "recogidos" que viven al momento de la muerte con ellos. De no haber "herederos", estas tierras vuelven a la comunidad, siendo entregadas en algunos casos excepcionales a algún amigo o vecino al que expresamente -y con el reconocimiento de la comunidad- se le haya hecho saber con anterioridad.

c) Cuando frente al crecimiento del número de miembros de la

comunidad, hay un aumento de la demanda por tierras cultivables, ésta, en conjunto decide hacer nuevas construcciones para extender el canal de regadío, lo que permite conquistar nuevas tierras útiles. En estas ocasiones y una vez finalizadas las labores se entregan terrenos para ser utilizados en la agricultura a los comuneros que han participado en la tarea de "crecimiento" de las tierras cultivables.

d) Por "conquista" personal del terreno, previa autorización de la comunidad, en sectores que no existe la implementación adecuada.

e) Por entrega a la comunidad de terrenos abandonados por sus usuarios y que le han sido devueltos a ésta la que los reasigna reunida en Asamblea comunal.

f) Finalmente, por "arriendo" o "compra" a otro comunero, de los derechos de explotación.

Todas las unidades domésticas tienen acceso y explotan tierras en las terrazas de cultivo que rodean al poblado de Toconce. Además, el 85,6% controla y explota terrenos en Patillón, Potrero, Inacaliri, Cupo, Aiquina, Turi, Caspana, Lasana y Calama. En promedio, se pudo establecer que cada grupo doméstico tiene acceso directo a la explotación de terrenos de cultivo ubicados en tres nichos ecológicos diferentes. Estas tierras fueron "adquiridas" por los grupos domésticos mediante la herencia de un pariente directo -padres o abuelos- en el

total de la población, además el 25% de ellos, recibieron de parte de la Comunidad nuevas tierras que anexaron a las ya heredadas; el 17% ha comprado nuevas tierras conservando las que ya poseía; y, sólo el 2,5% ha agregado a los terrenos logrados nuevas tierras mediante el "arriendo" de terrazas de cul
tivo.

Dimensión y calidad de los terrenos de cultivo

Las dimensiones y calidad de los terrenos que cada grupo doméstico controla son variables, el tamaño de cada te-
rraza va desde dos a tres metros de ancho por ocho a diez me-
tros de largo, hasta cuarenta a cincuenta metros de ancho por
noventa a cien metros de largo. La calidad depende del lugar
en donde éstas se encuentren, y cada grupo intenta tener la
mayor variedad posible de tipos de suelo.

Propiedad

La propiedad es privada en cuanto a los bienes de uso personal y doméstico, así como respecto de las herramientas
de labranza y vivienda. Son comunales las tierras de cultivo,
de pastoreo y los centros de obtención de materias primas co-
mo canteras, minas de arcilla y lugares de recolecta de vege-
tales.

Debido a las características particulares de herencia,
paulatinamente se va produciendo un proceso de privatización

de la tierra, pues éstas -que en el pasado se reasignaba cíclicamente- pasa de un miembro a otro a través de herencia o donación, y escasamente vuelve a la Comunidad.

La vivienda

La vivienda toconcina se ajusta en gran medida a los recursos y características ecológicas del lugar. Ha sido construida utilizando los elementos que se encuentran disponibles dentro de las inmediaciones del centro de actividades del comunero. Se utilizan pedras, barro y paja para levantar los muros; vigas de cardón amarradas con tiras de cuero o ligamentos de llamas y ovejas sirven para sostener el techo, el cual es confeccionado a base de varios tipos de pajas y barro.

Morfológicamente se distinguen tres variedades o variantes de vivienda :

- a) Unicelular trapezoidal . En la actualidad ya no se construye y sólo quedan algunas en un progresivo estado de deterioro. Según los toconcinos, es el tipo de construcción más antiguo(58a).
- b) Unicelular rectangular. De mayor frecuencia entre los "pastores" y significativa dentro del conjunto del poblado, su construcción sigue practicándose aún cuando se han introducido ciertas modificaciones internas, como son la eliminación del "poyo" para dormir.
- c) Múltiple rectangular. Semejante a la anterior, pero ésta

cuenta con más de una unidad constructiva, existiendo una diferenciación en el uso de cada una de ellas. Parece ser el resultado de la acumulación de cambios que se han sucedido en la forma de la vivienda toconcina.

Cada unidad arquitectónica presenta un acceso principal no muy alto y más bien estrecho y en las paredes laterales, hay pequeños vanos que tienen por función hacer circular el aire al interior de la habitación. La mayoría presenta la construcción de un "poyo" adosado a una de las paredes laterales, que hace las veces de cama o asiento, el que se extiende a través de los otros muros sirviendo de bancas; este poyo tiende a desaparecer en las nuevas construcciones. Como efecto de la "modernización" a la que la comunidad está sometida, las viviendas han modificado algunos de sus materiales de construcción, manteniéndose los rasgos básicos. Así se han agregado ventanas no muy grandes en las paredes frontales, y se está cambiando la techumbre y envigado tradicional por otros de procedencia urbana como planchas de zinc o pizarreño. En general, las dimensiones de cada unidad arquitectónica varían entre los seis por cuatro metros hasta los dieciseis por cinco metros.

Las unidades de vivienda que utilizan los grupos familiares han sido heredadas en un 62,5% de alguno de los padres de los cónyuges, y de éstas, sólo el 32% ha realizado

retechamiento o renovación del techo de paja con el cual recibió la vivienda; el 25% la ha construido mediante trabajo comunitario o ming; el 10% la construyó sólo con la ayuda de sus propios parientes; desconocemos la información respecto al 2,5% restante.

La forma y dimensión actual de muchas viviendas es el resultado del "crecimiento que han sufrido por la construcción de nuevas piezas, realizada por el jefe de hogar y su grupo doméstico.

La vivienda toconcina cumple al menos dos funciones diferentes reconocidas : una doméstica obvia y otra ritual.

La función doméstica comprende los usos de cocina, dormitorio, estar y bodega. La cocina, se presenta en muchos casos separada del resto de la vivienda, aunque no tiene un carácter exclusivo; en ésta, se halla implicado el procesamiento y consumo de los alimentos; para llevar a cabo esta labor se cuenta con un fogón y/o cocina a leña arrimada a una pared o esquina de la habitación (se ha introducido paulatinamente el uso de la cocina a gas licuado), la leña para alimentar el fuego se apila en una esquina, opuesta al fogón y es básicamente pingo-pingo, llareta y resto de otros arbustos secos. Al lado de este fogón y/o cocina se encuentran bancas y mesas que permiten a los miembros de la unidad doméstica sentarse para comer diariamente, así como para dejar sobre las últimas,

parte de la vajilla que tienen para este uso. En este recinto de la vivienda se dan las mejores condiciones para el desarrollo de las conversaciones, intercambio de opiniones y planificación de la actividad del grupo familiar. Esta interacción se realiza habitualmente al atardecer, cuando los miembros vuelven de sus quehaceres laborales diarios. Las funciones de dormitorio, bodega y estar, se dan en una misma pieza, siendo poco frecuente la diferenciación y separación de usos; el dormitorio tiene varias camas, no siempre el número deseado y necesario, lo que obliga a que varios de los miembros del grupo deban dormir en una misma cama; generalmente, son los niños los que duermen de a dos y de a tres. Como cobertores utilizan frazadas que ellos mismos han confeccionado con la lana de sus propios animales, en un telar de piso; también son utilizados para el mismo fin cueros secos, los que además son usados a veces como cojines y para tenderse sobre ellos en el piso de tierra de la habitación. Dentro de este conjunto se encuentran además veladores, sillas, mesas, roperos, máquinas de coser, los productos de almacén (semillas, granos secos para el invierno, abonos, palas, azadas, picos, etc.), los que se arriman a las paredes. Esta pieza se utiliza principalmente para dormir, sin embargo ocasionalmente se está en ella para descansar en medio de la labor del día, para remendar y preparar la ropa del grupo familiar y para desarrollar actividades lúdicas.

La función ritual de la vivienda debe considerarse

como muy significativa. Ella constituye el "altar" donde se realizan ceremonias de alto valor para los miembros del grupo familiar y comunal, tales como : el velatorio de los muertos, "lavado de ropas", aniversario de muerte, día de los muertos, guarda de pertenencias personales del difunto durante el primer año de duelo. En tiempo de Carnaval cada casa es visitada. Para la concretización de esta función se utiliza el mismo espacio, útiles e instrumentos que se requieren para la función doméstica, usándose preferentemente los de confección artesanal local. Para la realización de las ceremonias señaladas sólo se procede a despejar las piezas que se utilizarán, amontonando lo que no es necesario en otra habitación.

Comunidad, Parentesco y Familia

La comunidad de Toconce está constituida por un conjunto de 218 personas. Sólo un 68% permanece de manera más o menos permanente en el pueblo de Toconce, la mayor parte del año. El 32% restante desarrolla diversas actividades en diferentes lugares relativamente lejos del mismo pueblo: de ellos hay un 12% en las Vegas de Inacaliri, Turi y Paniri, así como en los lugares denominados El Linzor, Patillón, Potrero y Copacoyo, que dedica la mayor parte de sus esfuerzos al pastoreo de auquénidos y ovinos durante gran parte del ciclo productivo anual. Otro 8% ha comprado nuevas tierras en Lasana, permaneciendo al cuidado y explotación de las mismas, desarrollando una significativa agricultura en dicho valle. Un 7% se encuen

tra en Calama-Chuquicamata como obrero en la gran minería del cobre, estudiando en liceos o escuelas, o bien dedicado al comercio minorista en ferias y mercados. Por último, hay un 5% que circula trabajando esporádicamente en las azufreras u otras actividades extractivas, entre el suroeste boliviano y el noroeste argentino, amén del norte altiplánico chileno.

a) Los miembros de la comunidad

Son miembros de la comunidad de Toconce, todos aquellos individuos cuyos padres son comuneros reconocidos de la comunidad; pueden llegar a serlo todas las personas que por razones de diversa índole hayan decidido vivir en el territorio que ella controla -y ha definido para sí- previa solicitud a la Asamblea Comunal, quien otorga o niega el ingreso. También pertenecen a la comunidad aquellas personas que han contraído y mantienen una relación de alianza matrimonial con un miembro reconocido de la comunidad; además pueden serlo todas las personas que aún cuando no vivan en el pueblo deseen ser miembros de la comunidad y sean aceptados como tales por la Asamblea Comunal, previa presentación del Alcalde. Son miembros reconocidos de la comunidad, con todos los derechos y deberes de tal, todas las personas que son jefes de unidades domésticas, lo que recae generalmente en los varones, asumiendo la mujer este rol sólo cuando el hombre no está presente o no existe, tal es el caso de las viudas y las madres solteras que viven solas y que no dependen de un hombre. Las personas

que ingresan a la Comunidad por una vía distinta al nacimiento, aún cuando pertenecen a la comunidad de Toconce, no pierden su filiación original, ni los múltiples lazos que con su grupo de origen mantienen, aún cuando normalmente no se explicitan (59).

b) La Asamblea comunal

La expresión máxima de autoridad y de unidad en el pueblo es la Asamblea comunal. A ésta asisten todos los miembros de la Comunidad en calidad de observadores, aún cuando sólo los jefes de cada unidad doméstica tienen derecho a voz y toma de decisiones. Las decisiones son tomadas sólo a partir del consenso existente entre todos los jefes de hogar. Son atributos de esta Asamblea tratar y resolver todos los asuntos que guardan estrecha relación con el desarrollo y la marcha en la vida del pueblo y la comunidad en general; aceptar o rechazar nuevos miembros, reglamentar el trabajo de los comuneros en aquellas tareas que involucran un resultado beneficioso para todos; establecer las sanciones para los trasgresores de normas, acuerdos y reglamentaciones que la comunidad a través de ella misma se ha fijado y definido; entregar nuevas tierras de cultivo a los comuneros; distribuir los terrenos que han quedado vacíos; ampliar los terrenos de cultivo y distribuir aquellos así "ganados" entre los miembros participantes; elegir los dirigentes y representantes de la comunidad una vez al año durante la última semana de Enero; fijar las cuotas de trabajo, bie-

nes y servicios que cada grupo doméstico debe aportar a la comunidad durante el desarrollo de las ceremonias y trabajos comunales que se llevan a efecto durante el año. Desde el punto de vista "jurídico", éste es el más alto tribunal de la comunidad, al cual se llevan todas las disputas de terreno, animales, agua y casos conflictivos, tanto de diferencias entre los comuneros de Toconce, así como aquellos que surgen entre éstos y los miembros de las comunidades vecinas(60).

c) El Alcalde

La personalidad de máxima autoridad en la comunidad es el Alcalde o Presidente de la Junta de Vecinos, como en general se le denomina frente a los extraños. Este es un cargo civil que se renueva anualmente y que puede ser desempeñado por una misma persona sólo una vez en su vida como miembro de la comunidad; quien ocupa este cargo es secundado por varias personas que le pueden aconsejar, ayudar y, en situaciones extraordinarias, hasta reemplazar. Son derechos de este cargo exigir de los comuneros el cumplimiento de su entrega de trabajo y colaboración cuando la realización de una faena o ceremonia así lo demanda, siendo siempre esta faena o ceremonia con fines u objetivos que permiten el beneficio de todos los comuneros, tales son : construcción y reparación de caminos, canales de regadío, de locales de uso común, limpia de canales, Carnaval, entre otros. Como dirigente y representante de la comunidad debe organizar y dirigir personalmente las actividades y fes-

tividades civiles y religiosas? debe asumir la función de juez ante el surgimiento de conflicto entre los miembros de la comunidad; ha de encargarse de representarlos ante sus vecinos, autoridades regionales y nacionales: es él quien debe recibir -y ello implica organizar la recepción y dar un discurso de bienvenida- a las autoridades que visitan el pueblo, como por ejemplo el representante del Registro Civil. Es además el relacionador entre los Carabineros de Frontera y la comunidad, como así también con los profesores de la Escuela.

Además del cargo de presidente de la Junta de Vecinos, se eligen anualmente, en la misma ocasión un Vicepresidente o "segunda", un secretario, un tesorero, un Director mayor, un Director menor y un "vocero".

d) Cargos para-religiosos

Paralelamente a estos cargos civiles existen otros relacionados con la actividad religiosa del pueblo. Hay un alferez, quien es el encargado de abrir la Iglesia y decir sermones, leer pequeños trozos bíblicos y rezos cuando es menester; existe además un fabriquero, que es el encargado de mantener en buen estado la Iglesia y la casa del cura, así como de atender a éste cuando llega de visita. Alferez y Fabriquero pueden ser cargos desempeñados por una misma persona durante un período variable de tiempo, dependiendo de quien ha asumido la responsabilidad del cargo, además el mismo nombra a su sucesor. Este

rol se puede desempeñar por una s3la vez en la vida(61).

Por 3ltimo existe un papel en la comunidad que se refiere a la pr3ctica de la medicina y ritual tradicionales, 3ste es desempeado por dos hombres, denominados Yatiri, los que cuentan con un gran respecto y status dentro de la comunidad(62).

e) Arribeos y abajeos

Otra dimensi3n de la organizaci3n pol3tica interna, es su divisi3n en mitades : arribeos y abajeos; ella tiene implicancias en la participaci3n de los miembros de la comunidad, disposici3n de las personas en reuniones y fiestas, cargos civiles que se ocupan, acceso a la propiedad. Se denomina arribeos a aquellos grupos dom3sticos que tienen su vivienda entre la Iglesia y la sede social, defini3ndose ellos mismos como "yo soy de pueblo Toconce". Los abajeos son los que habitan entre la sede social hasta el tope del pueblo por el lado oeste, denomin3ndose a si mismos "yo soy de Toconce". Hay por 3ltimo, un sector del pueblo que se denomina "poblaci3n Chaco" que comprende a dos grupos familiares, no existiendo claridad respecto a su rol dentro de la comunidad.(Ver mapa del pueblo)(63).

Prestigio en la comunidad

Ocupan un lugar destacado en la organizaci3n y distri-

bución del poder en el interior de la comunidad, aquellos individuos que han asumido funciones por medio de cargos civiles y religiosos, así como también aquellos que aún cuando no han "pasado" por todos los cargos civiles y religiosos, han desempeñado eficazmente funciones que son significativas para el desarrollo de la vida comunal. Ambas categorías de individuos son consultados permanentemente tanto por el conjunto de los comuneros, como particularmente por quien ocupa cargos civiles relevantes como el de Alcalde; sin embargo, este reconocimiento no hace que éstos constituyan un "Consejo de respetables" formal y permanente.

El status que un individuo tiene dentro de la comunidad se configura a partir de la eficiencia y dedicación con que se entrega a la realización de las tareas productivas y sociales, siendo esto reforzado por las cualidades y habilidades personales que se posean; responsabilidad, dedicación y eficiencia sólo son posibles a través del apoyo y colaboración que las unidades domésticas entregan a cada uno de sus miembros, adquiriendo éstas una importancia y significado fundamental como entidades básicas en la vida comunal.

Redistribución a través del gasto

Los cargos civiles y religiosos son elementos de la vida social que tienen la función de impedir la acumulación

de riqueza de algún individuo o grupo doméstico, y a la vez canalizar la energía del grupo en beneficio del conjunto social. A través del desempeño de estos cargos, y los gastos que implican, permite redistribuir la riqueza acumulada socialmente e impedir la prominencia económica de algún grupo o persona al interior de la comunidad.

El gasto que debe realizar quién asume algún cargo público -su grupo doméstico lo secunda- puede tener la forma de préstamos voluntarios u obligatorios de bienes y servicios en favor de los otros miembros de la comunidad, así como la realización y organización de fiestas y ceremonias en las que el "despilfarro" -de ser posible- permite evaluar lo bien, regular o mal que se llevó a cabo. A mayor gasto y esfuerzo, mayor prestigio personal, puesto que no es la riqueza misma la que da prestigio a un individuo, sino el uso que de ella se realice en favor de los demás. Esto implica que para desempeñar un cargo civil se debe contar con la posesión de alguna acumulación de capital que permita llevar a cabo adecuadamente los deberes que implica. Sin embargo, un individuo pobre, puede encontrar los canales a través de los cuales recibir la ayuda y cooperación que se requiere para un desempeño eficiente y digno. El individuo que la comunidad reunida elige para un cargo está obligado a aceptar y llevarlo a cabo en buena forma, bajo la presión que significa sufrir la pena de un fuerte ostracismo como parte de la sanción social que

los demás le aplicarían. Además de los gastos señalados, debe abandonar una parte de su tiempo productivo, restándole recursos a su grupo doméstico, y como consecuencia, muchos individuos entran en grandes endeudamientos con otros comuneros por largo tiempo.

Es claro entonces, que el poder en la comunidad es asumido por ésta como una sola entidad, limitando las posibilidades de una acción que lleve beneficios económicos o de otro orden a personas o algún grupo en particular.

El grupo doméstico: unidad básica de la Comunidad

La comunidad se encuentra organizada sobre la base de cuarenta unidades domésticas, cuyo tamaño varía desde una hasta trece personas, dándose un promedio de cinco a seis por grupo doméstico. Esta variabilidad en el número de integrantes del grupo familiar tiene implicancias en la gestación del poder y la autoridad en la comunidad. Son ellos los que constituyen la unidad básica en este sistema comunitario. La familia queda determinada por el número de personas que cohabitan bajo un mismo techo y comen regularmente en la misma cocina, coincidiendo en la mayoría de los casos con entidades familiares nucleares monógamas, las cuales se expanden para "recoger" a otros parientes, expansión que no llega a constituirse en norma de familia extensa, sino que en una respuesta adecuada a los cambios que son resultado de la dinámica social y vital.

Jerarquías y roles

Al interior, cada grupo doméstico se jerarquiza a partir del sexo y la edad; la persona de más edad es quien de manera directa establece los parámetros dentro de los cuales se realiza la acción de los demás miembros. La mujer tiene una posición secundaria en lo público respecto del varón, siendo éste quien representa al grupo frente a los demás. En consecuencia, es el varón de más edad el eje y representante de la vida familiar, lo que no significa que existan claras posiciones de subordinación de unos a otros, sino más bien que hay un reconocimiento de más y mejor status en el hombre sin concretarse en beneficios o actitudes preferenciales.

La responsabilidad en la realización de las tareas productivas y deberes comunitarios recaen fundamentalmente sobre el hombre y es el cumplimiento de éstas lo que permite al grupo doméstico tener un ingreso en bienes y servicios acorde con sus demandas y necesidades. Como representante de su grupo doméstico, el hombre debe hacerse cargo del cumplimiento de todas las tareas que la comunidad resuelva que deben realizar las unidades domésticas en beneficio del conjunto, de modo que es el jefe de la unidad doméstica quien debe asumir los puestos dirigentes y cargos religiosos. Para ello sin embargo, cuenta con el apoyo y colaboración de todos los miembros de su grupo doméstico, el que toma como responsabilidad la realización efectiva de los deberes sociales y productivos que el

jefe de hogar representa y contrae. Si bien, es el hombre quien debe procurar el acceso a la mayor cantidad y variedad de bienes para su grupo, es la mujer quien se encarga de la administración cotidiana de los recursos con que se cuenta, siendo secundada por el resto de los miembros de la familia.

Relaciones e intercambios

Para la mantención de los circuitos de intercambios recíprocos es necesario que hombres y mujeres sean personas que encuentran reconocimiento público por su responsabilidad en el cumplimiento oportuno y justo de los compromisos contraídos, además de contar con la capacidad de esfuerzo y puntualidad en la realización de las actividades económico-productivas. Como la administración de los bienes en lo cotidiano recae sobre la mujer, es importante que durante la realización de tareas que involucren prestaciones de otras personas, las comidas sean de buena calidad y en cantidades abundantes. Para cumplir con estos imperativos, las mujeres cuentan y recurren al consejo y ayuda de otras mujeres, generalmente sus propias parientes de mayor edad, con las que tienen más afinidad: su madre, sus hermanas mayores, y a veces su suegra. Mediante esta ayuda, pueden llevar a buen término la tarea encomendada, tarea imposible de realizar sin el concurso de las otras mujeres; la importancia y significado de esta acción se percibe en su mayor magnitud cuando comprendemos en carácter simbólico y ritual que la comida posee en estas ocasiones. Además, la comi-

da representa los sentimientos de los dueños de casa hacia los que han acudido a ayudarles en sus propios deberes.

La producción, distribución y consumo se realizan a través del grupo doméstico identificándose con él, lo que implica contar con el esfuerzo mancomunado de todos los miembros para lograr la satisfacción de sus necesidades, secundados y apoyados sobre relaciones de intercambio estables y permanentes entre los diferentes grupos. A través de los lazos de parentesco es posible enlazar y dar organicidad a la red de intercambios económicos y sociales. Siendo los grupos domésticos relativamente pequeños, sus posibilidades de acumulación de riqueza son limitadas; sin embargo, cuando ésta llega a producirse, la organización comunal cuenta con los mecanismos mediante los cuales impide el desarrollo de algún tipo de prominencia económica significativa entre un grupo y el resto, asegurando de esta manera la circulación de la riqueza social comunitaria(64).

Esta relación de dependencia existente entre los diversos grupos domésticos constituye el ámbito organizacional donde se realizan las muchas acciones que ellos desarrollan. Dada la gran cantidad de roles y funciones que deben realizar, su carácter es definitivamente polivalente, en donde la configuración de los grupos de parentesco no es más que un área de confluencia para la satisfacción de las necesidades y demandas del grupo.

Parentesco: Parientes y "parentela"

Son los parientes reconocidos los que constituyen la mano de obra a la cual se recurre cuando el grupo doméstico no es capaz de la realización completa y efectiva de sus tareas productivas y compromisos sociales, ello hace que sea de suma importancia la red de relaciones de parentesco que un grupo doméstico mantenga. La terminología del parentesco es en su totalidad de origen hispano, distinguiéndose a través de ella dos niveles, vagos en sus lineamientos : los parientes sanguíneos y políticos cercanos reciben una denominación específica (tío, tía, abuelo, abuela, suegro, suegra, primo, yerno, etc.); y los parientes más lejanos son denominados parientes o parentela, lo que se reconoce a través de la existencia común de un antepasado, el cual no siempre es posible de retrotraer al presente de una manera más o menos clara y coherente por parte de los grupos involucrados. En general, todas las personas de la comunidad de Toconce se encuentran emparentadas por alguna vía directa o indirecta, siendo posible construir cinco grupos de parentesco íntimamente imbricados : Ayaviri, Berna, Yufla, Cruz y Anza.

Según las personas se ubiquen en un nivel de parentesco específico o de pariente en general, será el nivel de compromiso que entre ellos se geste, a la vez que serán distintos los derechos y deberes. Ambas situaciones serán mediatizadas por la distancia física real que exista entre las personas y grupos.

Matrimonio

En esta perspectiva, el matrimonio a través del cual se formaliza la constitución de una nueva unidad familiar, tiene un significativo valor para las unidades implicadas y para la comunidad en su conjunto. Para los participantes del mismo, significa asumir la responsabilidad de ser jefes de familia, lo cual los convierte en miembros íntegros de la comunidad, lo que les acarrea nuevos deberes y derechos respecto a la misma; las relaciones con la casa paterna se modifican radicalmente, ya que cambian sus responsabilidades respecto de ella. A través de este vínculo los grupos domésticos que entran en relación se proveen de nuevos canales que potencialmente les permitirían ac
ceso a otros recursos humanos y bienes materiales, por lo que los hijos en edad de contraer matrimonio pueden ser considera-
dos como recursos a ser transados en la comunidad para la adqui
sición de estos canales de intercambio. Es así que una pareja resulta aceptable y deseable porque tiene acceso a tierras en aquellas zonas que para su contrapartida pueden estar defini-
das como estratégicas; porque cuenta con un número significati-
vo de hermanos que pueden ser reclutados en las ocasiones en que se requiere mano de obra adicional para la realización de tareas productivas y/o sociales; porque tiene un número impor-
tante de cabezas de ganado, lo que significa capital fácilmente convertible en especies o servicios, aparte del prestigio que por tenerlo se adquiere; porque pertenece a una familia res-
petada dentro de la comunidad. Estas son algunas de las caracterís

ticas más importantes que se consideran para contraer el compromiso de matrimonio, sin embargo ellas no son determinantes ni explicitadas formalmente al interior de la comunidad, dejando a las personas decidir de manera libre aparentemente a partir de sus propios deseos e inquietudes.

Matrimonio de prueba

El matrimonio muestra dos etapas claramente diferenciadas. En una primera, la pareja decide convivir por algún tiempo a fin de ver si se avienen: la tendencia general es que la mujer se traslada a la casa del varón, sea o no de la misma comunidad, integrándose a ella como un miembro más del grupo -a veces asignándosele una cuota mayor de responsabilidades que el resto- debiendo mostrar capacidad y eficiencia. Durante este período y por poco tiempo, el varón es "invitado" a la casa de la familia de la mujer para conocer a sus posibles parientes y participar con ellos en algunas tareas productivas. Ambos contrayentes potenciales son observados cuidadosamente en sus desempeños por sus núcleos de procedencia, asumiendo un rol significativo en la decisión que ellos deben tomar para pasar a la siguiente etapa.

Pueden suceder dos situaciones al final de este matrimonio de prueba : primero, que los contrayentes y sus grupos domésticos no se encuentren satisfechos con las respuestas y desempeños mostrados por la pareja, y que por esta razón decidan no continuar la relación por más tiempo, retornando cada cual

al núcleo familiar de origen sin que por ello reciban sansión social alguna; si de esta relación hubiesen nacido hijos, éstos quedan a cargo de la madre, la que los integra a la dinámica de su grupo doméstico de origen. Segundo, que los contrayentes pueden encontrarse satisfechos el uno del otro y por ello decidan continuar juntos; en este caso, se realiza a veces una fiesta a la que se invita a parientes y amigos lo que implica una formalización de la relación ante la comunidad. Posteriormente la visita al "cura" y al oficial del Registro Civil, darán una mayor formalidad a la alianza. Ello da paso a la segunda etapa del matrimonio, en la cual se termina la libertad sexual de que disponía la mujer, siendo sancionada gravemente por la trasgresión a esta norma.

Edad para el matrimonio

La edad para contraer matrimonio es variable, siendo preferida la mujer mayor de veinte años y con alguna experiencia de noviazgo o matrimonio de prueba anterior. En esta elección inciden principalmente dos factores : por una parte, la alta valoración de la mujer como factor productivo dentro del grupo doméstico, lo que hace que la mayor edad sea importante en término de experiencia productiva acumulada; por otra, es que si se tiene más de una experiencia matrimonial de prueba es posible que se tenga uno o más hijos y éstos son altamente valorados en la economía familiar.

De un total de 35 alianzas matrimoniales detectadas, el 54% se establecía entre hombre y mujer de Toconce, el 20% entre hombre de Toconce y mujer de Aiquina, un 8,5% hombre de Toconce con mujer de Cupo, otro 8,5% entre hombre de Caspana y mujer de Toconce, habiendo un 2,9% para cada uno de los siguientes casos : hombre de Toconce con mujer de Caspana, hombre de Toconce con mujer de Quetena, hombre de Quetena con mujer de Toconce.

Existe una clara tendencia a la patrilocalidad y a la endogamia local, gestándose al parecer circuitos de intercambio de mujeres a nivel de todo el universo estudiado(65).

Actividades productivas: agricultura y pastoreo

Como señalábamos con anterioridad, los grupos domésticos tienen un carácter polivalente desde el punto de vista de su articulación en la trama de relaciones sociales, expresado en derechos y deberes específicos respecto a los demás; ahora bien, desde el punto de vista de la realización de las actividades productivas, éstas desarrollan tanto el conjunto de acciones que son más propias de la agricultura intensiva, como las relacionadas con el pastoreo y artesanía afines. Esto no significa que se distribuya equilibradamente los esfuerzos en todas las direcciones y formas productivas a nivel de cada uno de los grupos domésticos. De hecho, el conjunto de la comunidad es el que se orienta hacia una y otra forma de produc-

ción : un número mayor de individuos se dedica a las tareas agrícolas, una proporción menor se orienta hacia el pastoreo, dedicándose una mayor energía e interés en aquellas artesanías más compatibles con la actividad productiva principal que lle-
van a cabo. El mayor número de agricultores adquiere sentido al
constatar las condiciones ecológicas limitantes en que debe
realizarse esta actividad, la que exige una gran dedicación y
un alto gasto de energía humana.

Indudablemente la mayor dedicación a una u otra forma
de producción no son excluyentes entre sí en el ámbito de las
comunidades del área de estudio, pudiendo modificarse la mayor
o menor dedicación según sean las demandas y necesidades del
grupo. Todos los grupos domésticos desarrollan o están capa-
citados para llevar a cabo cualquiera de las actividades pro-
ductivas que se realizan en la comunidad, obviamente con di-
ferencias en la calidad y eficacia de su realización.

La unidad social de la producción encargada de la crea-
ción de bienes económicos depende de otras formas de relación
social y se deriva de ellas. La comunidad, en este sentido, no
cuenta con formas organizacionales cuyo único objetivo sea és-
ta. ni tampoco existen núcleos sociales dedicados exclusivamen-
te a la producción de una especie de bien; por ello no es posi-
ble hablar de especialistas en este ámbito. Todo "especialista"
se encuentra integrado siempre a unidades socio-económicas cons

tituídas en torno a las actividades agrícolas y pastoriles, de ese modo se es siempre primero un campesino agricultor pastor y secundariamente un especialista artesano.

Esta polivalencia productiva de los grupos domésticos, extendida a través de sus múltiples lazos de parentesco, trae como consecuencia que un alto porcentaje de las familias no requieran ayuda exterior para el buen logro de sus objetivos, gestándose de esta manera un alto grado de autosuficiencia. En general, la población comunal es capaz de producir la mayoría de los bienes que consume, manteniendo la mayor parte de los grupos una dieta adecuada a sus propias necesidades, sin lograr acumular ingresos significativos por sobre este ingreso marginal.

La división del trabajo

La división del trabajo es simple y muy flexible; no hay tareas que sean absolutamente exclusivas de un grupo de edad o sexo. Preferentemente es el hombre quien se encarga de los viajes largos para la realización de los intercambios, compra de recursos y venta de productos (particularmente a la ciudad de Calama), sin embargo, los que se realizan dentro de un radio menor son efectuados indistintamente por hombres y mujeres. El intercambio de maíz por trigo que se lleva a cabo entre Toconce y Turi, implica viajes a pié de aproximadamente 16 kilómetros, el que es efectuado por hombres y mujeres; los

de maíz por "tostado" (maíz que se tuesta en una parrilla, semejante al pop-corn o "palomitas de maíz") que se produce entre personas del mismo pueblo lo efectúan principalmente las mujeres. Actividades como la confección de tejidos a te-
lar surgen como más privativas de la mujer, al mismo tiempo que el trenzado de cordeles y sogas lo es de los hombres; sin embargo, el hilado es practicado por ambos sexos sin distinción, al igual que la alfarería. Sólo aparecen como propias del hom-
bre la orfebrería en cobre, plata y semejantes, así como las
actividades relacionadas con el culto y la medicina.

En el laboreo de las tierras, así como en el pastoreo, se requiere de la participación de todos los miembros del gru-
po doméstico, asumiendo cada cual un grado de responsabilidad de acuerdo con sus posibilidades en la realización de las tareas, reconociéndose diferentes niveles de productividad y eficien-
cia. Hombres y mujeres de diferentes edades, participan con
igual intensidad en el trabajo productivo agrícola-pastoril, secundados por los ancianos y los niños. Estos últimos, ya des-
de temprana edad se hacen cargo de algunas tareas asumiendo una
cuota de mayor responsabilidad, exigiéndoseles más productivi-
dad y eficiencia a medida que crecen y adquieren destreza.

Existen algunas diferencias por sexo, en cuanto a
tareas y responsabilidades. Las mujeres se entregan al trabajo
de aquellos terrenos en que sembrarán y cosecharán productos
destinados al consumo cotidiano y que no se almacenan : cebollas,

perejil, cilantro, lechugas; éstos son de menor magnitud y los suelos de más fácil laboreo. Los hombres en cambio trabajan los canchones y terrazas de mayor extensión que exigen más dedicación e importan una mayor dificultad para su labranza: de estas tierras se espera una mayor producción y aquí se cosechan : maíz, papas, habas, alfalfa y flores.

Estas diferencias no tienen un carácter fijo en absoluto, demostrándose a través de ellas que la mayor cuota de responsabilidad en la producción, recae sobre el hombre. La realización de las múltiples tareas se lleva a cabo mediante la complementación de hombres, mujeres, niños y ancianos, particularmente en la siembra, aporque, deshierbe, riego, selección de semillas y cosecha, ya se trate de los grandes canchones de responsabilidad del hombre o de las terrazas de las que se responsabiliza la mujer.

Para la confección de los artefactos "artesanales" frecuentemente los artesanos deben recurrir a otros comuneros para conseguir las materias primas : greda, lana, metal; para ello entran en relaciones de intercambio, en las que el proveedor rescata bienes elaborados y/o dinero circulante.

Ciclo anual de actividad productiva

Las características ecológicas limitan el tiempo que un individuo o grupo pueden destinar a las tareas de la producción agrícola y pecuaria. El ciclo anual de actividades guarda

relación por una parte, con las condiciones climáticas y por otra, con el calendario de ceremonias y ritos a través de los que se propician y justifican las actividades.

CALENDARIO ANUAL DE ACTIVIDADES

El pastoreo de auquénidos y ovinos se realiza durante todo el año.

El tejido, tramado e hilado de lana se hacen permanentemente con mayor énfasis entre Marzo y Agosto.

La siembra: de papas se realiza entre el 8 de septiembre y hasta fines de octubre.

de habas se lleva a cabo a partir del 8 de mayo y hasta fines de septiembre.

de maíz se inicia después del 8 de septiembre y se termina a fines de octubre.

de verduras : se empieza entre los primeros días de octubre y termina a fines de noviembre.

de alfalfa, se está resembrando constantemente.

Aporque y desmalezamiento :

en papas se realiza entre diciembre y febrero.

en las habas entre julio y noviembre.

en el maíz entre noviembre y diciembre.

en las verduras entre noviembre y diciembre.

Riego de :

papas cada quince días

habas cada 8 días
maíz cada 10 días
verduras cada 8 días
alfalfa cada 30 días.

Cosecha de :

papas, entre marzo y junio
habas, a partir de agosto y hasta fines de febrero
maíz, entre enero y marzo
verduras, desde enero hasta marzo
alfalfa, permanentemente.

Esquila y desinfección de los animales:

entre el 1º y el 5 de noviembre, y hasta terminar
con todos los animales de la comunidad.

Conteo y marca del ganado :

se inicia el 2 de febrero, 25 de julio u 8 de sep-
tiembre, y hasta terminar con el ganado del grupo
doméstico que realiza la actividad.

Durante el ciclo anual de actividades productivas, re-
ligiosas y civiles en las que participan todos los miembros de
la comunidad, se dan situaciones en las que es posible la reu-
nión de la mayor parte de los comuneros y sus familias. Estas
ocasiones especiales son el Carnaval, la fiesta de San Santia-
go patrono del pueblo y comunidad de Toconce, la desinfección
y la esquila de animales, el enfloramiento de los animales,

la limpia de canales, las elecciones de las autoridades y el día de los muertos. De menor relevancia, en términos del número de personas involucradas, son la realización de matrimonios, bautizos, velorios, aniversarios de muerte y construcción de vivienda, entre otras. En estas oportunidades los comuneros logran reactualizar con renovadas fuerzas los lazos que los unen, se renuevan los compromisos y se revitaliza su pertenencia a la comunidad.

Una de las consecuencias económicas que surge de estas circunstancias es que ellas obligan a los participantes -sobre todo de quienes están a cargo de relaizar los ceremoniales y conservar la etiqueta- a realizar un fuerte gasto en favor de los demás, en alcohol, bebidas, comidas, bienes y coca, lo que permite a la comunidad -como mecanismo de control- evitar las posible prominencia económica de grupos y personas, ya que cada uno espera de quien más tiene, más y mejores productos durante la realización de las fiestas, ceremonias y recibimientos. De no ser así, surgen las sanciones y conflictos entre los comuneros.

Los agricultores deben sembrar, aporcar y cosechar sus productos dentro de un corto período de tiempo, determinado ecológica y socialmente, de donde emerge como de vital importancia el que éstas sean realizadas en el menor tiempo posible, a la vez que les permita compatibilizar estas labores con

el pastoreo de unos pocos animales que complementan su actividad productiva ; por otra parte, los pastores sólo pueden realizar sus tareas y actividades dentro de los límites que imponen el clima y la dispersión de lugares donde crece con mayor intensidad y vigor los pastos de calidad aprovechables por llamas y ovejas que constituyen el grueso de sus hatos. Deben también intentar una solución eficaz a la necesidad de complementar su producción pecuaria con un significativo cultivo de tubérculos, elementos que facilitan los intercambios, a la vez que les asegura una dieta más balanceada y completa.

Para poder cumplir con la satisfacción de sus necesidades e imperativos, las acciones llevadas a cabo por cada grupo doméstico se realizan tratando de compatibilizar sus necesidades y aspiraciones con el conjunto de limitaciones que les imponen el ecosistema y el sistema social. La solución óptima considera la existencia de un número suficiente de miembros aptos para la realización de los trabajos agrícolas y pecuarios; instrucción formal que permita contar con miembros capaces de vincularse con el sistema nacional de manera eficiente; acceso y control de tierras agrícolas diversas y terrenos complementarios de pastoreo, así como poseer ciertas habilidades individuales específicas. Estos prerequisites ideales posibilitan la concretización del ideal de autarquía y autosuficiencia que comparten los miembros de la comunidad, ya que con ellos no se requiere del concurso de otros grupos ajenos a la

comunidad misma.

Para compensar las múltiples inestabilidades sociales y ecológicas, ellos han desarrollado firmes mecanismos de relación e intercambio sobre la base de los lazos de parentesco. A través de éstas, se gestan contratos de ayuda mútua y cooperación, los que les permiten contar con mano de obra -cuando se requiere- para la realización de los trabajos agrícolas, pecuarios y artesanales; disponer de personas para colaborar en la realización de los deberes sociales de los grupos domésticos; acceder a productos que no tienen -ya sea porque no se producen, o bien porque en una época del año no los hay-. Es a través de estas redes de relaciones de intercambio y colaboración mútua que es posible que el potencial productivo del territorio ocupado sea rescatado y distribuído entre todos los miembros de la comunidad.

Los caracteres específicos que adquiere en su concreción, esta reciprocidad, son múltiples y variables en cantidad y calidad, ajustándose principalmente, al contexto en que ella se realiza, la función que cumple, la duración que implica y el número de personas involucradas.

Los excedentes productivos que no intervienen en los intercambios recíprocos son destinados al mercado, gestándose en este último lazos y compromisos entre proveedores y comerciantes, los que permiten disminuir la inestabilidad propia

de la actividad agrícola-pecuaria.

El sistema de explotación agrícola es multiparcelario y orientado hacia su propia reproducción, siendo reforzado cíclicamente a través de los mecanismos de acceso y herencia de la tierra. Este sistema de explotación se caracteriza por presentar regularidades rítmicas en los cultivos, los mecanismos de adaptación y resguardo del medio ecológico e incluye la presencia de circuitos rotatorios simultáneos de cultivos en los diversos terrenos que los grupos domésticos poseen, lo que requiere para poder realizarse de manera eficaz, el control de un número elevado de pequeñas propiedades -terrazas, melgas y canchones- distribuidas estratégicamente a través de toda la extensión de tierras cultivables existentes en el territorio comunal y aldeaño, intentando abarcar la mayor variedad posible de suelos útiles existentes en el ecosistema local por medio de la concretización de los mecanismos de acceso a la tierra antes descritos.

El trabajo agrícola comprende desde la realización de los actos propios de la preparación de terrenos de cultivo hasta aquellos referidos al almacenamiento de los productos cosechados. Los comuneros agricultores de Toconce producen para el autoconsumo: maíz, alfalfa, habas, lechugas, perejil, cilantro, cebollas, papas, zanahorias y acelgas; de éstos se generan excedentes productivos en alfalfa, habas, papas y

flores que se destinan al intercambio local y/o mercado de Calama.

El sistema de regadío

Es importante describir el sistema de regadío existente para dar agua a los cultivos. Existe un canal principal que nace varios kilómetros río arriba del pueblo de Toconce, desviando, mediante una bocatoma, parte de su caudal el que va a dar a una serie de drenes que la conducen a cada una de las terrazas de cultivo: ellos, unidos al canal principal, son la compleja red de irrigación que data desde tiempos que ellos llaman los "re'incas". Este canal principal y sus anexos son de uso comunal, su conservación, mantención y reparación corresponden a la comunidad toda, no así los drenes menores que son mantenidos por cada grupo doméstico en particular. La reparación y acondicionamiento del canal principal y sus derivaciones más importantes da origen a una ceremonia festivo-religiosa común a toda el área andina, denominada "limpia de canales" cuya finalidad, aparte de la obvia de orden técnico, es rendir culto a la tierra o pachamama y al agua para que la primera sea fértil y dé muchos frutos, y la segunda sea abundante.

El pastoreo

El pastoreo, aunque muy importante y significativo para la mantención y reproducción del sistema de vida de la comunidad es en general una actividad en gran medida parcial, tempo-

ral y realizada principalmente por los niños, jóvenes y mujeres: entre los grupos domésticos predominantemente agricultores sólo se destina cotidianamente a algunos de sus miembros, niños y mujeres a pastorear los animales que tienen, aprovechando los vegetales que constituyen el tolar; los pastores destinan casi toda su capacidad productiva a llevar a cabo eficazmente esta labor.

Un índice de la riqueza que tiene un grupo doméstico, es el número de cabezas de ganado que posee, lo que tiene una relación a su vez con la posibilidad de acceso a las tierras de pastoreo que tiene la comunidad en toda la extensión de su territorio. Este número fluctúa entre las 200 llamas y las 100 ovejas y, las 10 llamas y 6 ovejas; sin embargo, los rebaños que un grupo doméstico pastor puede tener a su cargo asciende muy por encima de esa cifra, ya que los hatos pueden estar constituidos a partir de los muchos convenios que éste tenga con sus parientes y amigos agricultores en el pueblo. De hecho la mayoría de los grupos domésticos agricultores no cuidan el total del ganado que poseen, acordando términos de transacción favorables a ambas partes, entregando el grueso de sus animales a los pastores.

Un sólo pastor puede cuidar debidamente hasta 200 llamas; si el rebaño supera este número, entonces proceden a la separación del grupo de animales en dos menores, de acuerdo

al sexo, estado de crecimiento y preñez de las hembras; los hatos menores así logrados se pastorean en terrenos que se usan rotativamente, gestándose un circuito complementario en el uso de los pastizales utilizados.

Manejo del ganado

El manejo que se hace del ganado es mínimo y se limita a su control alimenticio, siendo guiado y cuidado por una o varias personas. Una vez al año se realiza comunitariamente el lavado antisarna, cooperando todos con cuotas en dinero para conseguir los venenos y desinfectantes.

Existe la costumbre de realizar el conteo y enfloramiento del ganado por parte de los que poseen un número significativo de animales; los que tienen pocos, los agregan a los primeros. El "floramiento" se logra realizar sólo cuando la familia puede reunir los recursos necesarios para costear la fiesta y ceremonia que ello implica, lo que demanda grandes gastos pues la realizan los grupos domésticos individualmente, "invitando" al resto de la comunidad a participar en ella. Cuando los fondos se han reunido, la familia puede decidir llevarla a cabo con posterioridad a las siguientes fiestas religiosas : la Candelaria, durante los primeros días de febrero, San Santiago, en el mes de julio, la Guadalupe de Aiquina, en septiembre. El objetivo que se persigue con esta ceremonia

técnico-religiosa es por una parte realizar el conteo del ganado, separar los animales nuevos, los "huachos" y proceder a la identificación mediante lanas de colores, así como también separar las hembras preñadas de los machos; por otra parte, ella permite propiciar la abundancia, fertilidad y buena salud del ganado, a la vez que agradecer a los mallku ("apu"), a los antepasados y a la pachamama por los animales que se tiene (68).

En esta oportunidad, ya lo decíamos con anterioridad, se da lugar a la renovación de contratos, revitalización de los lazos de parentesco y de relaciones con los otros miembros de la comunidad. Tanto la mujer como el hombre tienen hermanos y primos cercanos, así como una extensa parentela y es con ellos con los cuales se establecen los intercambios más importantes. De una parte, por ejemplo, el pastor y su grupo doméstico cuida de los animales de sus parientes agricultores; estos últimos, en retribución les entregan un número de crías por año, productos agrícolas o dinero en efectivo y a su vez son quienes cuidan celosamente los derechos y bienes de sus parientes pastores en el pueblo durante el año. A cambio, éstos acuden en su ayuda cuando requieren mano de obra adicional para la realización de las tareas agrícolas como la siembra y la cosecha; de la misma manera que durante el enfloramiento de animales los parientes y amigos del pastoreo ayudan técnica y ritualmente en la ceremonia.

Cada ocasión en que un grupo doméstico requiere de ayuda extra, el responsable de la realización de la labor debe atender durante el desarrollo de la actividad a los que han acudido a prestar sus servicios, contando para ello, con la colaboración de todo su grupo doméstico; esta atención consiste en comidas, bebidas alcohólicas y coca principalmente. La cantidad y calidad estará determinada por la riqueza del grupo familiar que realiza el ceremonial o trabajo, la ocasión en que ésta es realizada, la función que ella cumple y las personas involucradas, así como otros factores secundarios como la fluidez de los canales de aprovisionamiento de coca y bebidas alcohólicas, condiciones de la cosecha, entre otros. En todo caso cada unidad trata de que el consumo satisfaga las expectativas de los "visitantes" y colaboradores. De no ser así y notar éstos alguna manifestación de avaricia o ahorro, pueden darse graves sanciones sociales, como la negativa a participar en una ocasión posterior en que se les requiera. Los gastos en que se incurre para estas oportunidades constituye un modo de impedir que los grupos domésticos logren una acumulación significativa de riqueza de año en año, lo que facilita y mantiene la virtual igualdad entre los comuneros(69).

El pastoreo es un elemento fundamental en el sistema económico de la comunidad, ya que a través de él es posible aprovechar al máximo las condiciones y recursos que el medio ofrece a los campesinos. De llamas y ovejas, principales compo-

entes del ganado local, se obtiene lana, la cual se intercambia por productos o por dinero circulante, ya sea elaborada, en forma de ovillos o en tejidos o en bruto tal cual es rescatada mediante la trasquila. Con ella la comunidad confecciona para su uso mantas, ponchos, llicllas, sogas, frazadas, tirantes para ondas, costales y vestidos(70).

Del cuero de los animales se confeccionan cuerdas, cordeles y sandalias; los pellejos se utilizan como cobertores, asientos y también para dormir sobre ellos. La carne se consume fresca y en forma de charqui; la sangre es ingerida de diversas formas, agregada a las sopas y como embutido, entre otras. El sebo y las grasas se utilizan como condimentos de otros alimentos, para freír y en la elaboración del pan. Las vísceras también se comen asadas, rellenas con sangre o en las sopas. Las excretas son utilizadas como combustible en fogones o en los hornos de los alfareros y para abonar las tierras de cultivo.

La llama es el animal que tiene además un valor simbólico religioso importante. Se utilizan en todos los sacrificios rituales, son entregadas como ofrendas a los antepasados, a los dioses, y a la tierra a través de su consumo; su carne constituye el alimento central en toda ceremonia importante. Los fetos de llama eran utilizados y muy preciados para fines religiosos-medicinales y han sido reemplazados en la actuali-

dad por un roedor denominado "amo", semejante al cuy.

Por medio del pastoreo, que para su realización requiere de una gran movilidad, la comunidad ha establecido relaciones de intercambio entre vastas regiones, gracias a las cuales ha logrado satisfacer en mayor grado sus demandas en términos de los productos que se obtienen a través de estas relaciones. Esta alta movilidad, propia de la actividad pastoril, es contrarrestada -impidiendo la desarticulación del sistema de relaciones sociales al interior de la comunidad- por la existencia de grupos domésticos en base a familias ampliadas; la tendencia a la exogamia en estos grupos -ella se verificó en los pastores, siendo inversa en los agricultores- que les permite generar nuevas relaciones de intercambio, es controlada, impidiendo el éxodo de recursos existentes a través de la patrilocalidad, con lo que se logra conservar animales y el control de pastizales.

Síntesis y comentarios

En un medio caracterizado por presentar una gran variedad de "micro-ambientes", dada su situación altitudinal, se logró consolidar, a través de un largo proceso de adecuación al medio y bajo la influencia y colonización de grupos culturales más desarrollados provenientes del altiplano, un sistema de comunidades cuya economía estaba basada en la explotación complementaria de dichos nichos, por medio de las prácticas

del pastoreo y de la agricultura intensiva. A la vez, su organización social, expresada en múltiples lazos y relaciones de diversa índole e intensidad, les permitió mantener un fuerte intercambio económico controlado dentro de un radio espacial bastante amplio. Ambos mecanismos, tecnológico y social, posibilitaron un aprovisionamiento mayor, más estable y permanente de recursos diversos.

La conquista española vino a quebrar la estructura regional de estas comunidades, dejando, por su menor importancia relativa, relictos de población en el curso superior del Loa, limitados en su espacio económico, dada la ocupación hispana de los valles más importantes de la Región, cercenándoles las vías de intercambio; esta población fue atraída posteriormente en número considerable hacia explotaciones mineras, durante los siglos XIX y XX.

A pesar de la jibarización del espacio económico, las comunidades del Loa superior lograron mantener hasta el presente canales de intercambio regionales que les permiten tener un nivel de vida y costumbres según sus tradiciones culturales. Estas guardan grandes semejanzas con las señaladas con el grupo étnico aymara, creemos que en particular con los llamados Lipés del Suroeste boliviano(71).

Hoy en día, la comunidad campesina de base indígena

del Loa superior es una expresión organizacional particular dentro del espectro de instituciones y organizaciones sociales existentes en el país. Ella conserva gran parte de la tradición cultural gestada en los Andes antes de la conquista hispana.

La comunidad ha definido un cierto territorio de propiedad comunal, cuyos límites se han establecido de mutuo acuerdo con las comunidades colindantes, los que tienen por función definir las áreas dentro de las cuales cada grupo puede realizar la recolección de leña, yerbas medicinales y rituales; llevar a cabo las labores del pastoreo del ganado; explotación de minas; así como permitir una distribución eficiente de los grupos domésticos para el aprovechamiento de los microambientes(72).

Las prácticas productivas que desarrollan los comuneros son el pastoreo y la agricultura intensiva, utilizando técnicas cuasi-inmediatas, a las cuales se les aplica, como única fuente de energía, la fuerza humana. La tenencia, acceso y control de recursos, principalmente la tierra, es expresión de la organización social, ya que éstas sólo son posibles gracias a la existencia de lazos de parentesco y afinidad; debido a la gran imbricación que existe entre los diferentes grupos domésticos, la calidad de los suelos que cada uno de ellos explota, comprende la mayor variedad posible dentro de los existentes en el territorio comunal, lo que establece las bases para la virtual igualdad existente entre los grupos domésticos.

La integración de los individuos a las tareas de la producción se da en un proceso creciente, de una gran flexibilidad y con una responsabilidad limitada, ya que no se considera significativo la habilidad ni la productividad, siendo sólo importante la participación, dedicación e interés que muestran los participantes en el trabajo que realizan. Las diferencias en la participación en el trabajo productivo surge de las naturales de edad y sexo, siendo éstas, por cierto, bastante mínimas, dado el estrecho espectro de posibilidades de actividades diversas a las cuales pueden dedicarse, ya que el número de oficios requeridos para la realización de una actividad productiva es mínimo, bastando el trabajo de una o de muy pocas personas para llevar a cabo la realización de todo el proceso productivo. Es así como la comunidad no cuenta con organizaciones o personas dedicadas exclusivamente a la producción, ni existen formas sociales cuya función sea producir algo, porque los grupos domésticos son los mismos en las funciones sociales, religiosas, políticas y productivas, lo que les da un carácter polivalente.

La colaboración y ayuda durante el proceso de la producción se establece, organiza y sustenta en la existencia de lazos de parentesco; ésta se da entre grupos domésticos que tienen una condición económica y social semejante, lo que les permite la posibilidad de contraer y mantener intercambios recíprocos equivalentes. Los excedentes productivos,

que son limitados, se destinan al intercambio recíproco entre personas emparentadas, y muy escasamente al mercado. Cuando estos excedentes logran hacer que individuos o grupos acumulen cierta riqueza, la comunidad cuenta con mecanismos específicos que hacen que esta riqueza acumulada sea redistribuida en favor de los demás a través del gasto de la misma(73).

El poblado es el centro de la actividad social de la comunidad, en él permanecen durante todo el año el grueso de la población, mientras el resto se dedica al pastoreo y a lograr "nuevas avanzadas" a pocas horas de camino de este centro de operaciones y control político. En este poblado cada grupo doméstico cuenta con al menos una vivienda que le ha sido dejada en herencia o construida mediante trabajo comunitario, teniendo ésta un carácter sagrado y funcional.

El grupo doméstico es la unidad social básica de la comunidad, articulándose a través de múltiples lazos que los unen, lazos que van desde el parentesco hasta los muchos compromisos sociales, económicos y materiales que han contraído entre sí. El hombre de mayor edad es quien asume la responsabilidad de la representación pública del grupo, así como de la mantención del mismo, sin embargo, todos sus esfuerzos serían inútiles si no contase con la participación activa de la mujer y del resto del grupo, quienes realizan tareas

semejantes a la de él, secundándole en todo.

El cumplimiento de los compromisos es de responsabilidad del grupo entero y no de alguno de sus miembros, ya que se considera que éstos son de responsabilidad del grupo doméstico y no de un individuo, siendo sin embargo responsable de dirigir y orientar la realización de los mismos el jefe de hogar.

El matrimonio es una expresión institucionalizada a través de la cual se formalizan nuevos lazos y se renuevan, reactualizándolos, aquellos ya existentes; éste sirve como instrumento social que señala el momento en que un miembro de la comunidad, por su filiación, pasa a ser miembro efectivo de la comunidad por su desempeño social, al hacerse cargo y responsable de un nuevo grupo doméstico.

Existe una fuerte tendencia a la "endogamia comunal" y "regional", entendiéndose por la primera la presencia significativa de alianzas matrimoniales entre personas que pertenecen a la misma comunidad (más del 50%); y la segunda, se refiere a la existencia de matrimonios entre personas de comunidades que se encuentran dentro del área de estudio y regiones aledañas (más del 80%), con las cuales la comunidad está fuertemente relacionada a través de múltiples relaciones recíprocas, tanto de nivel del grupo doméstico como

de comunidad entera; esta práctica permite mantener una fuerte cohesión interna sin llegar a producir un enclaustramiento.

El encargado de dirigir la acción de los grupos que constituyen la comunidad, en favor del todo social, es el Alcalde, el cual ejerce esta función por el término de un año no renovable dentro de su vida en la comunidad. Este cuenta con la participación de otras personas que le secundan y asesoran en el desempeño de este papel; para poder llevar a buen término su cometido, entre estos asesores juegan un rol importante aquellos individuos que han cumplido eficientemente en el cargo con anterioridad. El prestigio de las personas y de los grupos domésticos guarda estrecha relación con el desempeño público que éstas hayan realizado en favor del todo social. Más que una valoración de las características individuales, éste puede ser logrado y valorado positivamente a través de la realización de todos los deberes que el cargo demanda de acuerdo con las definiciones que en este sentido el grupo se ha dado, esperándose más de quien más tiene. En sentido amplio, para que esto se logre, es necesario que quien asuma el deber de desempeñar este cargo cuente con la participación y acción mancomunada del conjunto de sus parientes y parentela, aparte de contar con habilidades, cualidades y destrezas especiales.

Las funciones públicas, civiles y religiosas, implican

un conjunto de obligaciones y gastos significativos para la economía de los grupos domésticos, lo que significa para muchos un prolongado endeudamiento material y social. De esta manera las funciones públicas, cumplen el papel de mecanismos de articulación interna entre las unidades domésticas, a la vez que de mecanismo a través del cual se realiza la redistribución de la riqueza social acumulada. Entre las obligaciones de los cargos públicos están la de ser responsable de la organización, preparación y realización de fiestas, ceremonias y servicios a la comunidad. Aquí no es la riqueza en sí misma la que sirve a los fines del individuo y su grupo doméstico, sino que son los favores y servicios en beneficio de los demás lo que va a restituirse en prestigio y autoridad moral y política, lo que además constituye las bases para un acceso a canales de intercambio recíproco estables y seguros.

Un aspecto relevante de la organización política interna es la división en dos grupos relacionados: "arribeños y abajeños"; a través de éstos se regulan muchas de las relaciones de intercambio, así como la participación de los grupos domésticos en la conducción de la comunidad.

Proposición

Consideramos que estamos ahora en condiciones de proponer un modelo hipotético que explique el funcionamiento y organicidad interna del sistema comunitario campesino de base indígena del Loa Superior y que permita a posteriori continuar la investigación del área, cuantificando las variables que se consideran, así como sus relaciones e interacciones.

Exponemos un modelo de pautas que se distribuyen en tres niveles :

1. Condiciones de generación
2. Reglas o principios de transformación y reproducción
3. Condiciones de equilibrio y cambio

Entre las condiciones de generación se considera :

- 1.1. La presencia de microambientes diferenciados ecológica y productivamente dentro del territorio comunal.
- 1.2. La existencia de recursos limitados y escasos, sujetos a los cambios y limitaciones técnicas y medioambientales.
- 1.3. Un origen étnico común del grupo local, en términos de la mayoría socialmente dirigente.
- 1.4. Interdependencia social, económica e ideológica entre los diferentes grupos que constituyen la comunidad.

1.5. El ideal de autosuficiencia relativa es compartido socialmente.

Estas serían las condiciones básicas sobre las cuales es posible la gestación de las reglas de transformación y reproducción.

Las reglas o principios de reproducción y transformación que hemos podido sistematizar son :

- 2.1. Uso económico complementario de diferentes nichos ecológicos.
- 2.2. Relaciones de intercambio de carácter recíproco equivalente socialmente.
- 2.3. Autonomía política local.
- 2.4. Identidad comunitaria.
- 2.5. Control de los recursos, canales de acceso y reproducción de los mismos a través de lazos de parentesco.
- 2.6. Endogamia.

Sostenemos que éstas serían algunas de las reglas que explicarían la mantención del sistema cultural comunitario en el Loa Superior.

Por último, las condiciones de equilibrio y cambio serían :

- 3.1. Crecimiento demográfico equilibrado de cada grupo doméstico y de parentesco.

- 3.2. Variaciones proporcionales en la producción y productividad de los grupos domésticos.
- 3.3. Cambios proporcionales en el espacio económico de la comunidad y de los grupos domésticos en particular.

Estas pautas y condiciones se implican unas a las otras construyéndose de esa manera las condiciones de reproducción del modo de vida comunitario campesino indígena del Loa Superior.

El desarrollo exhaustivo de este modelo escapa a los propósitos de esta presentación. Sin embargo, hemos considerado valioso al menos enunciarlo como un compromiso de trabajo del autor, en una perspectiva futura.

NOTAS.

- (1) Entendemos por comunidad campesina de base indígena al conjunto estructurado de unidades domésticas -personas que cohabitan en una vivienda -distribuidas orgánicamente en un territorio tradicionalmente definido, que tienen una economía de subsistencia en la cual la acción económica no tiene por objeto la ganancia o la expansión sino el aprovisionamiento estable y seguro de recursos para el conjunto social. Además ellas presentan un modo y expresión cultural que guarda más relación con la ^{cultura} altura indígena prehispánica que con nuestra cultura.
- (2) V. gr. Hernández A.R. et.al. 1975; Peralta H. y A. Otarola 1976; Valenzuela, Bernardo 1969; Harding, J. y A. Valenzuela 1961; Maldonado, Fernando e. I. Mascayano; Bryne, E. 1964; Aguirre M., J.M. 1976; entre otros.
- (3) En general, de acuerdo con los estudiosos del mundo andino, las actuales comunidades campesinas de base indígena en los Andes son una expresión singular de organización social del campesinado de la región. Ellas se estructuran a partir de patrones de asentamiento y organización tradicionales andinos. A causa del carácter marginal en que ellas se encuentran, así como por las características de su dinamismo interno, manifiestan una considerable resistencia al cambio;

de ese modo, han logrado reinterpretar bajo la óptica de su propio sistema cultural las relaciones e intercambios con el sistema cultural que las contiene y domina desde hace cuatro siglos. Su forma actual viene a ser el resultado lógico ante la necesidad de adaptación a las nuevas condiciones y características que tiene el espacio económico de estas comunidades. Antes de la llegada hispana, en los Andes se gestó, desarrolló y consolidó una cultura con características singulares que guardaba estrecha relación y correspondencia con la necesidad de adecuación al medio ambiente en el cual se desenvolvía; sus pilares más significativos fueron la reciprocidad en las relaciones de intercambio y el "uso vertical de un máximo de pisos ecológicos" en lo económico, articulándose el todo social a través de la existencia y reconocimiento de lazos de parentesco. Por lo tanto, debemos entender a estas comunidades campesinas actuales dentro de un orden socio-económico y cultural gestado sobre una base estructural prehispánica, siendo sus formas y expresiones concretas, en la mayoría de los casos, el resultado amalgamado de influencias hispanas, coloniales y modernas sobre formas tradicionales andinas. V.gr. Flores O., J. 1976 ; Brush, S. 1975, Nuñez del Prado, O. 1968 ; Nuñez del Prado, O. 1975; Matos Mar, J. 1960 y 1976; Martínez, G. 1974, 1975 a y b, y 1976; Platt, T. 1976 ; Albo, J. 1975 y 1978 ; Alberti, G. y E. Mayer 1974 ; Murra, J.V. 1972, 1975 y 1976 ; entre otros.

- (4) Mauss, M. 1971 y 1979 ; Real Instituto de Antropología de la Gran Bretaña e Irlanda 1966; Murdock, G. et.al. 1964 ; Malinowsky, B. 1971, 1975, 1976 y 1977 ; Bock, K.B. 1977 : 477-506 ; Herskovits, M. 1973 : 98 y ss.
- (5) Para la identificación y caracterización de cada grupo doméstico se consideró algunos indicadores como : edad, sexo, relación de parentesco, estado civil, lugar de origen, nivel de instrucción, actividades principales, ocupación principal, cargos públicos desempeñados (civiles y religiosos), residencias anteriores y tiempo de cada una de ellas. También se consultó acerca de : tenencia de la tierra, vivienda, animales, formas de acceso a la tenencia, lugar de ubicación de cada una de las pertenencias, características morfológicas y dimensiones de las mismas, productos cultivados, número de animales, proceso de producción, participantes en cada actividad productiva, colaboradores en las actividades sociales, responsabilidades y toma de decisiones al interior de la familia y en la comunidad, etc.
- (6) Rudner, R. 1973 ; Bunge, M. 1979 ; Piaget, J. 1973 : 44-56.
- (7) Beattie, J. 1974 : 31-ss ; Mercier, P. 1969 : 5-19 y 127-127; Tullio A., C. 1966 : 42-43 y Scheffler W., H. 1968 : 9-10 en : Fleischmann E. 1971.; Levi-strauss, C. 1971 : 31.

- (8) Evans-Pritchard, E.E. 1959 : 6-7 ; Bock, K.B. 1977 : 74 - 547 y 548. ; Radcliffe-Brown, A.R. : 1972 : 216.
- (9) Malinowski, B. :1975 : 19-42 ; Mauss, M. 1971.
- (10) Bock, K.B. 1977 : 478 - 484 ; Lewis, O. 1969 : 17 ; Viet, J. 1973 : 72 ; Mauss, M. 1971 : 11 ; Radcliffe-Brown, A.R. : 1975: 55 - 58.
- (11) Levi-strauss, C. 1970 : 76-77 ; Firth, R. 1974 : 36-37.
- (12) Lévi-strauss, C. 1970 : 251-253.
- (13) Radcliffe-Brown, A.R. 1972 : 12 ; Firth, R. 1962 : 108-141.
- (14) Levi-strauss, C. 1970 : 268 -271.
- (15) Firth, R. 1974 : 49.
- (16) Firth, R. 1974 : 53 - 55.
- (17) Levi-strauss, C. 1970 : 19 - 26.
- (18) Cazeneuve, J. : 1970 : 18 ; Levi-strauss, C. : Introduc-
ción en M. Mauss 1979.

- (19) Levi-strauss, C. 1970 : 268.
- (20) En este punto es interesante e instructivo el trabajo de Malinowsky, B. (1975) en el cual se pretende estudiar la "Weltanschauung" de los melanesios a partir del conocimiento del "kula", que es un fenómeno económico social por excelencia. v.gr. Firth, R. et al. 1974 ; también Mauss, M. : 1979.
- (21) Radcliffe-Brown, A.R. 1972 : 225 - 226 ; Firth, R. 1962 : 79 - 107.
- (22) Firth, R. 1974 : 142.
- (23) Levi-strauss, C. : 1970 : 37 ; Firth, R. 1962 : 77-78.
- (24) Atlas de la República de Chile : 1970.
- (25) Santana, Rómulo : 1967 : 24.
- (26) Santana, R' : 1967 : 24.
- (27) Santana R : 1967 : 24.
- (28) Atlas de la República de Chile : 1970 : 40.

- (29) Santana, R. 1967 : 21.
- (30) IREN : 1976 : CORFO (Fuenzalida, H.) : 1950 : 219-220.
- (31) CORFO (Fuenzalida, H.) : 1950 : 221-222 ; Almeyda, E. 1948 : 91-93.
- (32) Villagrán, C. et.al. 1979 : 8-9 ; Montecino, M. 1979.
- (33) Villagrán, et.al. 1979 : 8-9 ; Aldunate, C. et.al. 1980.
- (34) CORFO : 1950 : 383 ; IREN : 1976 ; Universidad de Chile : 1957 : 16 ; ver además, Aldunate, C. et. al. 1980.
- (35) Silva G., O. 1974 : 17 ; Bittmann, B. et.al. 1976 : 12
- (36) Nuñez, L. 1974.
- (37) Bittmann, B. et.al. : 1976 : 6.
- (38) Silva, O. : 1974 : 18 - 19 ; Bittmann, et.al. 1976 : 23-24.
- (39) L. Nuñez, 1966 : 149 en Actas y Memorias del XXXVII Congreso Americanistas Buenos Aires 1968.
- (40) Silva, O. 1974 : 24 ; Castro, V. et.al. 1977 ; Le Paige :

1966 pp. 107 y ss. en Actas y Memorias del XXXVII Congreso de Americanistas Buenos Aires 1968.

(41) L. Nuñez : 1974.

(42) Silva, O. 1974 : 26.

(43) Castro, V. et.al. 1976; 1977.

(44) Silva, O. 1974 : 32.

(45) Silva, O. 1974 : 68.

(46) Nuñez, L. : 1966 : 150 en : Actas y memorias ...

(47) La menor importancia relativa que tuvo para los españoles la región del Loa superior, y en general la región atacameña, trajo como consecuencia una gran escasez de documentación rica en información acerca de la población indígena ; súmase a esta dificultad, otra de orden circunstancial, no por ello menos significativa, y es que gran parte de la documentación se encuentra "perdida" en los Archivos de España, Lima, Buenos Aires, Sucre y Arequipa principalmente.

(48) Compárese esta situación con la descripción que hacen

por ejemplo : Polo de Ondegardo (1571) 1916 : 63 ;
Garcilaso de la Vega, I. (1604) 1945 : 86-87.

- (49) transc. y publication J.M. Casassas C. 1974.
- (50) Informaciones semejantes en : f.11 vta; f.19 ; f.20
vta.; f.22 vta; f.27; f.29 ; f.29 vta; f.30; f.32;
f.32 vta; f.33; f.33 vta; f.47; f.51; f.52; f.52 vta;
f. 73 ; f.74 ; f.76 vta; f,77; f.79.
- (51) Como señala Murra, refiriéndose a las relaciones entre los núcleos centrales de las etnias andinas y sus avanzadas productivas o "islas periféricas", "las unidades domésticas dedicadas exclusivamente al pastoreo de auquénidos(...) no perdían sus derechos" (en el núcleo). "Tales derechos se reclamaban y ejercían a través de lazos de parentesco mantenidos y periódicamente reafirmados ceremonialmente en sus asentamientos de origen". Nos parece que ésta ha sido la norma a través de la cual se regulaba las relaciones de los habitantes del Loa superior con sus lugares de filiación. Si se compara con lo que ocurre hoy entre pastores y agricultores, podemos sustentar aún más esta posibilidad (ver también las "observaciones" que señala el Libro de Varias Ojas de la parroquia de Chiu-Chiu).

La importancia de estas extensiones de el es-

pacio económico de los grupos étnicos fue observada y denunciada por muchos cronistas, entre otros : Polo de Ondegardo, J.: (1571) 1916 : 79-80 ; Garcilazo de la Vega, Inca : (1604) 1945 : 86-87.

- (52) Se incluye la Revista de 1804 entre los documentos del s. XVIII, puesto que consideramos que su estudio debe hacerse en conjunto con la Revista de 1986.
- (53) Ya arqueológicamente M. Orellana(1968) lo había podido constatar (en : Castro, V. et.al. 1979).
- (54) Es interesante observar que si en el año 1622 había un sólo "principal" o Curaca para gobernar a los pobladores de Caspana y Ayquina (suponemos que éstos corresponden a las cabeceras más importantes de la región en este período), la Revista de 1804 había agregado un Alcalde para cada poblado, Posiblemente esto guarde relación con las órdenes emanadas del gobierno virreynal del Perú, que señalaba ya en 1560 que "en cada pueblo se nombre cada año, por los mismos indios dos alcaldes ordinarios (...) haciendo de tal manera que todos vengan a ser un año uno y otro año otro para que entiendan la libertad que tienen".
- (54a) traducción libre de C. Aldunate para uso interno del

proyecto S. 459 - 802 de SDCACCI a cargo de Victoria Castro R.

- (55) Valcarcel, L.E. (1964 : 288) señala que de acuerdo con los informes de Pedro Pizarro "cada año se hacían grandes cacerías o chacos para coger ganado silvestre entre los pueblos del Collao".
- (55a) Respecto de la lengua utilizada por estos grupos en el pasado es un problema aún poco claro y sujeto a futuras investigaciones. Actualmente barajan las siguientes posibilidades a partir de alguno de los términos que se han podido "rescatar" : a) que hubieran hablado quechua, (de acuerdo con J.M.Casassas(1974), quien a su vez se sustenta en Vaisse, Hoyos, y, Echeverría y Reyes; lo que también se ha podido constatar en alguna medida por intermedio de las personas más ancianas del pueblo (ver. tradición oral en este mismo trabajo).
- b) que hubieran hablado aymara, esto se sustenta a partir de la fuerte relación que se ha detectado entre estos grupos y sectores altiplánicos donde la lengua dominante es el aymara.
- A modo de ejemplo señalaremos algunos términos utilizados entre los toconcinos :
- malku : para referirse a los dioses o espíritus tutelares del pueblo y Comunidad. Particularmente se refieren con

este término a los cerros.

Apu : semejante sentido al término malku. (Es interesante observar que estos términos fueron usados en ceremonias de carácter religioso por diferentes yatiris, Malku lo utilizó un "arribeño" y Apu un "abajero").

Minga : se refiere al trabajo colectivo que involucra a individuos que no pertenecen al grupo doméstico.

Puricamani : así se llama a quien tiene por misión guiar la ceremonia de la limpia de canales, que se encarga de largar el agua una vez que el canal ha sido reparado y limpiado. (según el diccionario quechua -español de González Holguín purini = andar, caminar, correr lo líquido; camani - dar parte. Según el diccionario de L. Bertonio (aymara-español) pura = entre nosotros; camani = el más digno).

- (56) los datos de situación geográfica fueron extraídos del Atlas de la República de Chile 1970; los de altura del Retén de Carabineros de Toconce; y los datos de población del Censo de la Intendencia realizado en Noviembre de 1976.
- (57) a los señalados se agregaba el poblado de Río Grande, el cual es diferente en muchos aspectos al Universo estudiado, pero mantiene relaciones de intercambio con la comunidad de Caspana, principalmente en relación a pro-

ductos alfareros.

- (58) Es interesante ver como la morfología espacial de cada uno de los poblados en estudio sigue el mismo patrón descrito v.gr. Maldonado y Mascayano 1975 ; Harding y Valenzuela 1961; Otarola y Peralta 1978.
- (58 a) Dado que este tipo de construcción es la más antigua, sería interesante realizar un estudio comparativo de la dispersión de sus rasgos en la Región, lo que unido a otros indicadores permitiría acercarse a una explicación más real acerca de la filiación de estos grupos.
- (59) ver nota 51. sobre la filiación y su importancia en la articulación económica.
- (60) Los conflictos en la comunidad (y entre las comunidades del Loa superior) surgen de la contradicción que el sistema presenta entre un comunitarismo necesario y los intereses de cada grupo doméstico o individuos. Según Albo, J : 1975 de esta contradicción emerge la causa del fuerte faccionalismo de los grupos aymaras.

Las instancias comunitarias se manifiestan en :

- la toma de decisiones "críticas" al conjunto social, la cual se realiza a partir del consenso de los jefes

de grupo doméstico.

- la "democracia" presente en el desempeño de los cargos públicos : administrativos, religiosos, y festivos.
- la distribución "equitativa" de los deberes comunales" : cuotas, horas / hombre en trabajos y servicios a la comunidad, participación en las festividades y ceremonias, entre otros,
- el trabajo colectivo : limpia de canales, construcción y reparación de locales de uso comunal, construcción y reparación de caminos, etc.
- la propiedad colectiva del territorio comunal.

Estas instancias comunitarias entran frecuentemente en contradicción con los intereses y responsabilidades individuales que se manifiestan en :

- responsabilidad individual (y de grupo doméstico) en el desempeño de los roles públicos.
- control mutuo en la distribución de los deberes comunales y de la riqueza.
- explotación (usufructo) individual (grupo doméstico) de la tierra.
- propiedad individual de la producción.
- formación de linajes informales.
- control estricto de la participación individual en la realización de los trabajos y servicios a la comunidad.

Expresiones intermedias, que cumplen la función de compatibilizar ambos extremos son :

- las relaciones de reciprocidad entre los diferentes grupos y personas en la producción, relaciones sociales y en el ritual. Estas son de una reciprocidad interesada en beneficio de cada grupo o individuo.
- la competencia informal en el gasto durante fiestas y ceremonias ; lo que guarda relación con la lealtad al grupo comunal, a la vez que con el rol redistributivo de los rituales y fiestas.

- (61) En enero de 1980, Carabineros del Retén de Toconce designó al Alcalde o Presidente de la Junta de Vecinos de Toconce, recayendo esta denominación en una Persona que había cumplido esta función con anterioridad. Siendo este hecho nuevo en la comunidad, tanto el de la designación como el nombramiento por segunda vez de una misma persona para desempeñar el cargo, será de gran interés conocer las consecuencias al interior de la comunidad, en un futuro próximo.
- (62) El yatiri es un individuo que tiene una función significativa dentro de la vida comunal, siendo el encargado de dirigir las ceremonias y fiestas de orden religioso. Ha sido largamente documentada su presencia en el área aymara desde Murúa hasta Albo, J. Para Toconce ver : Castro ,V. et.

al. 1980 en prep.

- (63) También se denomina katun-marka, a los abajeños. Es interesante verificar la semejanza de la denominación con los grupos aymaras de Bolivia (marka, según Albo, J. 1972 se refiere al pueblo). Según Sarmiento de Gamboa, R. (1580 1943 : 158), Hatun colla, se refiere al pueblo "más importante" y en el que se encuentra "la mayor concentración de población).

Por otra parte esta división en mitades puede ser tomada como un indicador de continuidad cultural, si consideramos que esta modalidad ya es señalada por los cronistas, en el s.XVI.

" en cada pueblo hacían dos parcialidades. A una la llamaban Hanansaya, que es decir la banda de arriba, y a la otra Hurisanya, que es decir la banda de abajo".

Sarmiento de Gamboa (1580) 1943:110

y,

" cada parcialidad tiene un curaca que tiene mando sobre los principales de su propio grupo, pero no se entromete con los del otro grupo ".

Matienzo, Juan (1573) 1910:16

- (64) Un análisis de la redistribución a través del gasto en estas comunidades consideramos que pueda iniciarse a partir de las orientaciones señaladas por M. Mauss : 1979

para este tipo de comportamiento.

- (65) La familia es tanto matrilocal, como patrilocal.. Por lo general, cuando los contrayentes son de distinta comunidad, es el hombre quien determina la localización, aún cuando la mayor "riqueza" que posea la mujer puede cambiar este patrón excepcionalmente.
- (66) Para un análisis detallado, general y completo de la reciprocidad en el mundo andino, el cual pertenece sin duda la comunidad de Toconce, es interesante el trabajo de Alberti, G. y E. Mayer. Sobre la reciprocidad en los intercambios v.gr. M. Mauss 1979 y Malinowsky, B. 1971, 1977, 1975.
- (67) Sobre las fiestas propiciatorias desde el punto de vista teórico vgr. M. Mauss 1979.
- (68) Los animales son de propiedad individual o de grupo doméstico. Existe para su manejo asociación entre varios comuneros para juntar los animales y de ese modo distribuir eficientemente los recursos humanos disponibles en la comunidad. Estas asociaciones se refieren principalmente al ganado auquénido, ya que el ganado ovino y caprino tiene un uso inmediato y requiere por lo tanto de un manejo diferente. El capital de reserva más importante - y el único que logra ser acumulado por la comunidad

de manera significativa- es el ganado, que tiene una fácil conversión local y regionalmente.

- (69) La virtual igualdad entre los grupos es una condición necesaria para que se puedan sostener relaciones recíprocas entre ellos. Esta virtual igualdad se refiere a la valoración que la comunidad hace del conjunto de bienes, recursos humanos y sociales que cada grupo doméstico tiene. Ya que justamente la desigualdad material, que a su vez gesta relaciones recíprocas desiguales, gesta las bases para la diferenciación y estratificación al interior de la comunidad. vgr. Alberti y Mayer.
- (70) Muchos de estos productos han sido reemplazados por otros elementos de elaboración industrial y que la población obtiene en la ciudad de Calama.
- (71) Para una caracterización de los aymara vgr. Murdock, G. en Llobera (comp) 1976 ; para los aymara bolivianos, Albo, J. 1972 y 1975.
- (72), y (73) vgr. Alberti y Mayer.

2

BIBLIOGRAFIA GENERAL

- (1966) 1968
ACTAS Y MEMORIAS DEL XXXVII CONGRESO INTERNACIONAL DE AMERICANISTAS, Buenos Aires, Argentina.
- ALDUNATE, C.; AMESTI; CASTRO, V.; y C. Villagrán 1980.
ESTUDIO ETNOBOTANICO EN UNA COMUNIDAD PRECORDILLERANA DE ANTOFAGASTA : TOCONCE. mecano, Santiago de Chile.
- ALMEYDA A., ELIAS 1948
PLUVIOMETRIA DE LAS ZONAS DEL DESIERTO Y LAS ESTEPAS CALIDAS DE CHILE. Ed. Universitaria, Stgo. Chile.
- ALBO, JAVIER 1975
LA PARADOJA AYMARA : SOLIDARIDAD Y FACcionalismo. Cuaderno de Investigación CIPCA La Paz, Bolivia.
- ALBO, J. Y EQUIPO CIPCA 1902
Dinámica de la estructura intercomunitaria de Jesús de Machaca. REVISTA AMERICA INDIGENA Vol. XXXII Nº3 p. 773-816. Instituto Indigenista Interamericano Mexico.
- ALBERTI, G. y E. MAYER (COMPILADORES) 1974
RECIPROCIDAD E INTERCAMBIO EN LOS ANDES PERUANOS. I.E.P. Lima Perú.
- ACOSTA, JOSEPH DE (1580) 1962
HISTORIA NATURAL Y MORAL DE LAS INDIAS Editorial F.C.E. Buenos Aires Argentina.
- BARRUT, MARC ET. AL. 1969
PROBLEMAS DEL ESTRUCTURALISMO Siglo XXI Editores MEXICO 3a, edición.
- BUNGE, MARIO 1968
LA CIENCIA, SU METODO Y SU FILOSOFIA Editorial siglo XX Buenos Aires Argentina.

- BEATTIE, JOHN
1974
OTRAS CULTURAS
Editorial F.C.E. Mexico.
- BOCK, PHILIP X.
1977
INTRODUCCION A LA MODERNA ANTROPOLOGIA
CULTURAL.
Editorial F.C.E. Madrid España.
- BOURONCLE C., ALFONSO
1964
Contribución al estudio de los aymaras:
REVISTA AMERICA INDIGENA
Vol. XXIV Nº 2 y 3.
Instituto Indigenista Interamericano.
Mexico.
- BRUSH, STEPHEN B.
1975
Parentesco y agricultura en un pueblo
andino peruano:
REVISTA AMERICA INDIGENA
Vol XXXV Nº 2.
Instituto Indigenista Interamericano.
Mexico.
- BORGUE, REYNALDO
1965
MAPA GEOMORFOLOGICO DE CHILE .Univer-
sidad de Chile, Santiago de Chile.
- BERENGUER, CASTRO, PLAZ,
Y RODRIGUEZ
1973
ALGUNOS PROBLEMAS DERIVADOS DEL ANALI-
SIS DE LOS CENSOS GENERALES DE POBLA-
CION (1907-1970) DPTO. DE EL LOA PROV.
DE ANTOFAGASTA.
Trabajo presentado al I Congreso del
Hombre andino. Arica-Iquique-Antofa-
gasta. Mecano.
- BERENGUER R., JOSE
1977
REFLEXIONES SOBRE LAS INVESTIGACIONES
ARQUEOLOGICAS DE TOCONCE.
Santiago Chile mecano.
- BERTRAND, ALEJANDRO
1885 (a)
Memoria sobre la exploración a las
cordilleras del desierto de Atacama.
(viaje a las cordilleras de Atacama).
: ANUARIO HIDROGRAFICO DE LA MARINA
Año X SANTIAGO CHILE.

- ib.
1885 (b)
- BOMAN, ERIC
1908
- BOWMAN, ISAHIAS
1940
- BITTMANN, B., L. NUÑEZ y
G. LE PAIGE
1978
- CAZENEUVE, JEAN
1970
- ib.
1974
- CASTRO, VICTORIA Y JOSE
BERENGUER
1976
- CASTRO, J. KALTUASSER;
J. MADRID; C. MATURANA;
H. MENAGER y C. THOMAS
- ib.
1977 (b)
- MEMORIA SOBRE LA EXPLORACION A LAS
CORDILLERAS DEL DESIERTO DE ATACAMA
Y REGIONES LIMITROFES PRESENTADA AL
SEÑOR MINISTRO DEL INTERIOR J.M.
BALMACEDA
Imprenta Nacional Santiago Chile.
- ANTIQUITES DE LA REGION ANDINE DE LA
REPUBLIQUE ARGENTINE ET DU DESERT DE
ATACAMA Paris.
- Los senderos del desierto de Atacama
: REVISTA CHILENA DE HISTORIA Y GEO-
GRAFIA
tomo LXXXIX Nº 97.
Santiago Chile.
- CULTURA ATACAMEÑA
Editorial Gabriela Mistral Santiago
Chile.
- SOCIOLOGIA DE MARCEL MAUSS
Ediciones Península Barcelona España.
- LA REGION ATACAMEÑA EN EL S.XVII
Universidad del Norte Antofagasta
Chile.
- INVESTIGACIONES ARQUEOLOGICAS EN EL
RIO TOCONCE
Trabajo presentado en JORNADAS ARQUEO-
LOGICAS DE LA SERENA mecano.
- Prehistoria en : CULTURA CHILENA
Universidad de Chile Facultad de Cien-
cias Humanas Santiago Chile.
- Antecedentes de una interacción alti-
plano-área atacameña durante el perio-
do tardío : Toconce.

2

- CASTRO V., J. BERENGUER,
C. ALDUNATE; C. GOMEZ Y
S. GODOY
- CASTRO V; J. BERENGUER
1979
- C. ALDUNATE; S. ROMAN;
A. DEZA; O. BRITO Y
G. CONCHA
- CASTRO, V.; C. ALDUNATE
Y J. BERENGUER
1979
- CIEZA DE LEON, PEDRO
(1553) 1945
- CORFO (Fuenzalida, H.)
1950
- DEL BARCO, OSCAR
(COMPILADOR) 1967
- DALANCE, JOSE M.
1851
- DIAZ DE GUZMAN, RUI
(1612) 1835
- ACTAS DEL CONGRESO DE ARQUEOLOGIA
CHILENA Altos de Vilches Chile.
- Primeros fechados arqueológicos por
termoluminiscencia en Chile : Toconce
- NOTICIERO MENSUAL
año XXIII Nº 270.
Museo Nacional de Historia Natural
Santiago Chile.
- SACRALIDAD EN TOCONCE : AYER Y HOY.
Ms. Trabajo presentado al VIII Con-
greso de Arqueología Chileno Valdi-
via Chile.
- LA CRONICA DEL PERU
Editorial Espasa-Calpe Buenos Aires
Argentina.
- Geografía Económica de Chile CORFO
Santiago, Chile.
- CLAUDE LEVI-STRAUSS : PROBLEMAS DEL
ESTRUCTURALISMO
Editorial Universitaria de Córdoba
Córdoba Argentina.
- BOSQUEJO ESTADISTICO DE BOLIVIA
Imprenta de Sucre Chuquisaca Bolivia.
- Historia del descubrimiento, población
y conquista de las provincias del río
de la Plata.
: Angelis, Pedro COLECCION DE DOCUMENTOS
Y OBRAS RELATIVOS A LA HISTORIA ANTIGUA
Y MODERNA DE LAS PROVINCIAS DEL RIO DE
LA PLATA
Imprenta del Estado Buenos Aires Argen-
tina.

- EVANS-PRITCHARD, E
1957
ANTROPOLOGIA SOCIAL
Editorial Nueva Visión Buenos Aires
Argentina.
- FREZIER, AMADEO F.
(1712-1714) 1732
RELATION DU VOYAGE DE LA MER DU SUD
AUX COTES SU CHILI ET DU PEROU.
Paris Francia.
- FLEISCHMANN, E. ET. AL.
1971
ESTRUCTURALISMO Y ANTROPOLOGIA
Editorial Nueva Visión Buenos Aires
Argentina.
- FIRTH, RAYMOND
1974
ELEMENTOS DE ANTROPOLOGIA SOCIAL
Editorial Amorrortu Buenos Aires
Argentina.
- ib.
1962
TIPOS HUMANOS
EUDEBA Buenos Aires Argentina.
- FIRTH, R. ET.AL.
1974
HOMBRE Y CULTURA : LA OBRA DE B.
MALINOWSKY
Editorial Siglo XXI Madrid España.
- FORTES, MEYER
1959
El parentesco primitivo. BIOLOGIA Y
CULTURA. SELECCIONES DE SCIENTIFIC
AMERICAN 1975.
- FORDE, DARYLL
1966
HABITAT, ECONOMIA Y SOCIEDAD
Editorial Oikos Tau Barcelona España.
- FLORES O., JORGE
1975
Sociedad y cultura en la puna alta de
los Andes.
REVISTA AMERICA INDIGENA
Vol. XXXV Nº 2.
Instituto Indigenista Interamericano
Mexico.
- FERNANDEZ DE OVIEDO Y
VALDES, GONZALO
(1547) 1855
HISTORIA GENERAL NATURAL DE LAS INDIAS,
ISLAS Y TIERRA FIRME DEL MAR OCEANO.
Imprenta de la Real Academia de la
Historia Madrid España.

- FELIPE II
()
- GODELIER, MAURICE
ib.
(Compilador) 1976
- GUZMAN, SADY JUAN
(s/f)
- GARCILAZO DE LA VEGA, INCA
(1604) 1945
- GODOY J. SARA
1978
- GONGORA Y MARMOLEJO, A.
(1575) 1865
- GUAMAN POMA DE AYALA,
FELIPE
1955
- MERSKOVITS, MELVILLE
1974
- HERNANDEZ A. ROBERTO
P. POBLETE Y D. QUIROZ
1975
- INSTRUCCIONES QUE DIO AL LICENCIADO
LA GASCA PARA LA PACIFICACION DE LOS
REINOS DEL PERU :
Colección de Documentos inéditos para
la Historia de España T.26 pp. 274
y ss.
- ANTROPOLOGIA Y ECONOMIA
Editorial Anagrama Barcelona España.
- ELEMENTOS DE DIAGNOSTICO DE LAS COMU-
NIDADES ALTIPLANICAS DE ISLUGA. ✓
INCONOR Depto. Agrícola Iquique. mimeo.
- COMENTARIOS REALES DE LOS INCAS
EMECE editores Buenos Aires Argentina
- RESUMEN DE LA PREHISTORIA CHILENA
Santiago mimeo.
- HISTORIA DEL REINO DE CHILE
Colección de Historiadores de Chile y
Documentos relativos a la Historia
Nacional Imprenta del Ferrocarril
Santiago Chile.
- EL PRIMER NUEVA CRONICA Y BUEN GOBIER-
NO
Trasc. e interp. de L.F. Bustos G.
Editorial Cultura Lima Perú.
- ANTROPOLOGIA ECONOMICA
Editorial F.C.E. Mexico.
- Toconce, la vigencia de la comunidad ✓
tradicional.
Revista ANTROPOLOGICA NUEVA EPOCA Nº
2 Universidad de Chile Santiago Chile.

HERNANDEZ, R.
1976

COSTUMBRES DE LA FAMILIA Y SU PLANIFI-
CACION EN LAS COMUNIDADES DE LA I y
II REGION mimeo.
Depto. de Antropología y Arqueología
Universidad de Chile Santiago Chile.

HARDING, J. Y A. VALEN-
ZUELA
1961

CASPANA AYQUINA
Tesis de Grado
Esc. de Arquitectura Universidad de
Chile.

HERNANDEZ, SILVIA
1970.

Geografía de plantas y animales de Chile.
Ed. Universitaria Stgo. Chile.

HIDALGO L., JORGE
1975 (a) (Transc.)

REVISTA DE ATACAMA, CONCLUIDA EL 10
DE JUNIO DE 1804
Azapa mecano. Arica Chile.

ib.
1975(b) (Transcr.)

AUTO SEGUIDO POR LOS INDIOS DEL PUEBLO
DE ATACAMA CONTRA EL CORREGIDOR MARIANO
FERNANDEZ VALDIVIESO, POR VARIOS MALTRA-
TOS (1755)
Arica Chile mecano.

ib.
1975 (c) (Transc.)

AUTOS SEGUIDOS POR LOS INDIOS DE TACA-
MAS (SAN PEDRO DE ATACAMA) PROVINCIA
DE ATAJAMA CONTRA DON MANUEL FERNANDEZ
VALDIVIESO, SOBRE VARIOS MALTRATAMIE-
TOS (1754)
Arica Chile mecano.

ib.
1976 (a)

DON AGUSTIN PIEROSO (DON AGUSTIN VICTO-
RIO RAMOS) CACIQUE DE SAN PEDRO DE ATACA-
MA, DECLARA SER INJUSTA LA SENTENCIA DE
CACICAZGO PUES SU ABUELO FUE CACIQUE
Y GOVERNADOR DON CONSENTIMIENTO DE LOS
VIRREYES (1774)
Azapa Chile mecano.

ib.
1976 (b)

REPRESENTACION DE DON PEDRO SEBASTIAN, INDIOS PRINCIPAL DEL PUEBLO DE SAN PEDRO DE ATACAMA, SOBRE QUE UN MESTIZO, LLAMADO PEDRO SANDON, SE HA APODERADO DEL CACICAZGO Y COMO CONSECUENCIA HABER SEMBRADO EN TIERRAS DE SU PROPIEDAD (1758)
Azapa Chile mecano.

ib.
1976 (c)

LIPEZ (1643) II 14 INGENIO DEL ROSARIO DE LIPEZ. CARTA DE PERDON DE MUERTE : INES CASMA, VIUDA DE MARTIN TUCTIPUR, Y MADRE DE PEDRO VILTIPOCO, DIFUNTO, EN FAVOR DE MARTIN CHICO, TODOS ELLOS INDIOS DE ATACAMA, NATURALES DEL PUEBLO DE SORCO, DE ATACAMA LA GRANDE Y EMPLEADOS EN EL SERVICIO DE ESTE INGENIO - POR LA MUERTE QUE DIO ESTE ULTIMO AL DICHO PEDRO VILTIPOCO (1643).
Azapa Chile mecano.

ib.

SOLICITUD DE DON PABLO RAMOS, INDIOS PRINCIPAL HIJO DE JUAN ESTEBAN RAMOS, CACIQUE PRINCIPAL DE LA NOBLEZA DEL PUEBLO DE ATACAMA ALTA (1781)
Azapa Chile mecano.

IREN
1976

Inventario de Recursos Naturales
IREN Stgo. Chile.

KAHN, J.S.
(Compilador) 1975

EL CONCEPTO DE CULTURA
Editorial Anagrama Barcelona España.

KUSCH, RODOLFO
1975

Pensamiento Aymara y Quechua
Revista AMERICA INDIGENA
Vol XXXV Nº 2
Instituto Indigenista Interamericano.
Mexico.

- LEVI-STRAUSS, CLAUDE
1971
ANTROPOLOGIA ESTRUCTURAL
EUDEBA Buenos Aires Argentina
- LLOBERA, JOSE
(Compilador) 1975
LA ANTROPOLOGIA COMO CIENCIA
Editorial Anagrama Barcelona España
- LEWIS, OSCAR
1971
TEPOZTLAN, UN PUEBLO DE MEXICO
Editorial Joaquín Mortiz Mexico.
- LATCHAM, RICARDO
1936
PREHISTORIA CHILENA
Oficina del Libro Santiago Chile.
- LEVILLIER, ROBERTO
1921-1926
GOBERNANTES DEL PERU. CARTAS Y PAPELES
Imprenta de Juan Pueyo Madrid España.
- MERCIER, PAUL
1969
HISTORIA DE LA ANTROPOLOGIA
Editorial Península Barcelona España.
- MAUSS, MARCEL
1971
INTRODUCCIÓN A LA ETNOGRAFIA
Editorial Istmo Madrid España.
- ib.
1972
SOCIEDAD Y CIENCIAS SOCIALES
Barral Editores Barcelona España
- ib.
1979
SOCIOLOGIA Y ANTROPOLOGIA
Editorial Tecnos Madrid España.
- MALINOWSKY, BRONISLAW
1976
UNA TEORIA CIENTIFICA DE LA CULTURA
Editorial Sudamericana Buenos Aires.
- ib.
1971
CRIMEN Y COSTUMBRE EN LA SOCIEDAD
SALVAJE
Editorial Ariel Barcelona España
- ib.
1977
EL CULTIVO DE LA TIERRA Y LOS RITOS
AGRICOLAS EN LAS ISLAS TROBRIAND
Editorial Labor Universitaria Barcelona
- ib.
1975
LOS ARGONAUTAS DEL PACIFICO OCCIDENTAL
Editorial Península Barcelona España

MARTINEZ, BARRIEL
1974

HUMOS Y SACRALIDAD EN EL MUNDO AUTOC-
TONO ANDINO
Publicación Nº5 Dpto. de Investiga-
ción Universidad de Chile Iquique.

ib.
1975 (a)

INTRODUCCION A ISLUGA
Publicación Nº 7 Dpto. de Investigación
Universidad de Chile Iquique.

ib.
1975 (b)

Antecedentes del orden antropológico
y socio-económico en la Comunidad al-
tiplánica de Isluga.
: Revista NORTE GRANDE
Universidad Católica de Chile Santiago.

ib.
1976

El sistema de los Uywiris
: Revista de la UNIVERSIDAD DEL NORTE
"HOMENAJE AL DR. GUSTAVO LE PAIGE s.j."
Antofagasta Chile.

MURRA, J.V.
1972

El control vertical de un máximo de
pisos ecológicos en la economía de las
sociedades andinas.
: VISITA DE LA PROVINCIA DE LEON DE
HUANUCO (1562) IÑIGO ORTIZ DE ZUÑIGA,
VISITADOR
Universidad Hermilio Valdizan
Huenuco Perú.

ib.
1975

FORMACIONES ECONOMICAS Y POLITICAS DEL
MUNDO ANDINO
I.E.P. Editores Lima Perú.

ib.
1976

Los límites y limitaciones del ar-
chipiélago vertical en los Andes.
REVISTA DE LA UNIVERSIDAD DEL NORTE
"HOMENAJE AL DR. GUSTAVO LE PAIGES.j."
Antofagasta Chile.

- MATOS MAR , JOSE
1960
El trabajo en una comunidad andina
: REVISTA DE ETNOGRAFIA Y ARQUEOLOGIA
Universidad Mayor de San Marcos Lima
Perú.
- ib.
1976 (Compilador)
HACIENDA, COMUNIDAD Y CAMPESINADO EN
EL PERU I.E.P. editores Lima Perú.
- MONTECINO, MAXIMILIANO
1980
LEVANTAMIENTO GEOMORFOLOGICO DE LAS
QUEBRADAS DEL TOCONCE Y HOJALAR.
II REGION.
Tesis de grado para optar al título de
geógrafo . Dpto. de Geografía, Univer-
sidad de Chile. Stgo. de Chile.
- MURDOCK, G.P. ET. AL.
1954
GUIA PARA LA CLASIFICACION DE DATOS
CULTURALES
Union Panamericana O.E.A. WASHINGTON
D.C. U.S.A.
- MEDINA, JOSE TORIBIO
1932
LOS ABORIGENES DE CHILE
Fondo Histórico y Bibliográfico J.T.
Medina Santiago Chile.
- ib.
s/f
Revista del Partido de Atacama (1787)
: MANUSCRITOS INEDITOS Vol. 200
Fondo Bibliográfico e Historico J.T.
Medina Santiago Chile.
- MOSTNY, GRETE
1971
PREHISTORIA CHILENA
Editorial Universitaria Santiago Chile
- MARIÑO DE LOBERA, PEDRO
(1580) 1865
CRONICA DEL REINO DE CHILE
Colección de Historiadores de Chile y
Documentos relativos a la historia
nacional
Imprenta del Ferrocarril Santiago
Chile

- MATIENZO, LIC. JUAN DE
(1573)
GOBIERNO DEL PERU
Editorial Compañía Sudamericana de
Billetes de Banco Buenos Aires
Argentina.
- MOLINA, CRISTOBAL DE
(1) 1913
Relación de las fábulas y ritos de los
incas
: REVISTA DE HISTORIA Y GEOGRAFIA
Año III T.V. Nº 9 p. 117-190
Santiago Chile.
- MURUA, FRAY MARTIN DE
(1) 1946
HISTORIA DEL ORIGEN Y GENEALOGÍA DE LOS
REYES INCAS DEL PERU.
Madrid España.
- MUNIZ, O.
1972
VISION DESCRIPTIVA DE LOS PUEBLOS DEL
INTERIOR DE LA PROVINCIA DE ANTOFAGASTA
ODEPLAN Macrozona norte Santiago Chile
- MALDONADO, F. e. I. MASCAYA
NO
1975
AYQUINA, Un pueblo precordillerano an-
dino
Seminario de Título
Escuela de Arquitectura Universidad de
Chile Santiago.
- PIAGET, JEAN
1969
EL ESTRUCTURALISMO
Editorial Proteo Buenos Aires Argentina
- PIAGET, J.
1973
TENDENCIAS DE LA INVESTIGACION EN LAS
CIENCIAS SOCIALES.
Editorial Alianza Universidad Madrid
España.
- PINO MANRIQUE, JUAN DEL
(1787) 1836
DESCRIPCION DE LA VILLA DE POTOSI Y
DE LOS PARTIDOS SUJETOS A SU INTENDEN-
CIA
Imprenta del Estado Buenos Aires Argen-
tina.

- PHILIPPI, RODULFO A.
1860
VIAJE AL DESIERTO DE ATACAMA
LIBRERIA DE EDUARDO ANTON
Halle en Sajonia.
- ib.
1948
Exploración del desierto de Atacama
REVISTA DE HISTORIA Y GEOGRAFIA
Nº 112.
Santiago de Chile.
- POLO DE ONDEGARDO, JUAN
(1571) 1916
INFORMACIONES ACERCA DE LA RELIGION
Y GOBIERNO DE LOS INCAS
Colección de Libros y documentos refe-
rentes a la historia del Perú T.III
Imprenta y Librería Sanmarti y Cía
Lima Peru.
- PLATT, TRISTAN
1976
ESPEJOS Y MAIZ : TEMAS DE LA ESTRUCTURA
SIMBOLICA ANDINA.
Cuadernos de Investigación Nº 10
CIPCA La Paz Bolivia.
- PERALTA, H. Y A. OTAROLA
1978
TOCONCE, PROPIEDADES DE LAS FORMAS
ARQUITECTONICAS A TRAVES DE LA PER-
CEPCION
Seminario de Título
Escuela de Arquitectura
Universidad de Chile Santiago.
- RUDNER, RICHARD
1973
FILOSOFIA DE LA CIENCIA SOCIAL
Editorial Alianza Universidad Madrid
España.
- RUBEN, WALTER
1952
TIAHUANACO, ATACAMA UND ARAUKANER
Leipzig Alemania.
- RADCLIFFE- BROWN, A.R.
1975
EL METODO EN ANTROPOLOGIA SOCIAL
Editorial Anagrama Barcelona España.
- Ib.
1972
ESTRUCTURA Y FUNCION EN LA SOCIEDAD
PRIMITIVA
Editorial Peninsula Barcelona España.

- REAL INSTITUTO DE AN-
TROPOLÓGICA DE LA GRAN
BRETAÑA E IRLANDA
1966
- RISOPATRON, LUIS
(1903-1904) 1918
- ib.
1914
- ib.
1904-1912
- SHAPIRO, H. L.
1975
- SABOGAL W., JOSE
Editor 1969
- SILVA G., OSVALDO
1974
- SARMIENTO DE GAMBOA, PEDRO
(1580) 1943
- SAN ROMAN, FRANCISCO
1902
- GUIA DE CAMPO DEL INVESTIGADOR SOCIAL
Unión Panamericana O.E.A.
WASHINGTON D.C. USA
- Diario de viaje a la cordillera de
Antofagasta y Bolivia
: REVISTA CHILENA DE HISTORIA Y GEOGRA-
FIA
T. XXVII
Santiago Chile
- LA LINEA DE FRONTERA CON LA REPUBLICA
DE BOLIVIA
Stgo. de Chile.
- Mapa de Chile
Oficina de Mensuras
Stgo. Chile.
- HOMBRE, CULTURA Y SOCIEDAD
Editorial F.C.E. Mexico.
- LA COMUNIDAD ANDINA
Editorial Instituto Indigenista
Interamericano Mexico.
- Prehistoria de Chile
: HISTORIA DE CHILE
Villalobos, J. et. al.
Editorial Universitaria Santiago Chile.
- HISTORIA DE LOS INCAS
EMECE Editores Buenos Aires Argentina.
- DESIERTO Y CORDILLERAS DE ATACAMA
: REVISTA DE CULTURA UNIVERSITARIA
Nº 3 Santiago Chile.

- ib.
1884
- SANTANA, ROMULO
1967
- TAX, SOL
1964
- TABERNA, FREDDY
1971
- VIET, JEAN
1973
- VALCÁRCEL, LUIS E.
1964
- VALENZUELA, BERNARDO
1969
- VIVAR, GERONIMO DE
(1558) 1966
- VALDIVIA, PEDRO
(1545-155) 1953
- Desierto de Atacama. Informe pasado al
gobierno por la comisión exploradora
: ANALES DE LA UNIVERSIDAD DE CHILE
Vol. LXX Santiago Chile.
- EL RIO SALADO Y EL SECTOR ORIENTAL
DE LA CUENCA DE CAÑAMA
Boletín de la Asociación de Geógrafos
de Chile N° 3 Santiago Chile.
- ANTROPOLOGIA. UNA NUEVA VISION :
Editorial Norma Cali Colombia
- Isluga
: NOTICIERO DE LA UNIVERSIDAD DE CHILE
Santiago Chile.
- LOS METODOS ESTRUCTURALISTAS EN LAS
CIENCIAS SOCIALES
Editorial Amorrortu Buenos Aires Argentin-
tina.
- HISTORIA DEL PERU ANTIGUO
Editorial Juan Mejías Baca Lima Perú
- Epítome etnográfico de la cuenca del
río Salado. Provincia de Antofagasta
: BOLETIN DE PREHISTORIA CHILENA
Año II N°s. 2-3.
Universidad de Chile Santiago.
- CRONICA Y RELACION COPIOSA Y VERDADERA
DE LOS REINOS DE CHILE
Fonde Histórico y Bibliográfico J.T.
Medina
Santiago Chile.
- CARTAS
Fondo Histórico y Bibliográfico J.T.
Medina Santiago Chile.

- VAZQUEZ DE ESPINOZA, ANTO
NIO
(1630) 1948
- COMPENDIO Y DESCRIPCION DE LAS INDIAS
OCCIDENTALES
Smithsonian Intitution
Washington D.C. USA.
- VAN KESSEL, JUAN
1976
- LOS BAILES RELIGIOSOS DE TARAPACA
Y ANTOFAGASTA. UNA SUBCULTURA EN VIAS
DE TRANSFORMACION INTEGRATIVA.
TESIS
FLACSO Santiago Chile
- VILLAGRAN, C.; AMESTI, J.;
KALIN, M. A.
- VEGETATION IN A HIGH ANDEAN TRANSECT
BETWEEN TURI AND CERRO LEON IN NORTHERN
CHILE.
Depto. Biología U. de Chile. mecano
Stgo. Chile.

ANEXO Nº 1

Documentos extraídos de la "maleta del Alcalde" de Toconce

Al recibir un comunero el cargo de Alcalde, recibe por parte de su antecesor varias maletas con los documentos de la historia de "la Alcaldía" del pueblo. Estas maletas contienen las listas de los comuneros, la correspondencia, la organización de las fiestas y sus participantes, las multas cobradas y una gran variedad de escritos relacionados con la vida de la comunidad.

El autor tuvo ocasión de revisar sólo una mínima parte de estos documentos. De éstos, se transcriben algunos, conservando sus características morfosintácticas y de léxico.

Documento N° 1

Toconce, Agosto 2 de 1957.

Dejo constancia de especies que fueron aparecidas por Crispolo Copa que fue robado por Tomas Salvatierra que hizo robo al Sr. Narciso Colomar los siguientes articulos fueron :

2 Yoks de cuero
2 pares de pantalones mesclilla vaquero
 1 niño otro grande
2 pares pantalon casimir
1 camisa seda blanca
1 camisa de trabajo moleton
1 yoke de trabajo
1 linterna usada completa
1 toalla usada falta entregar

Crispolo Copa

Narciso Colomar

Gabino Ayavire Ch.

Secretario del señor encargado.

Documento N° 2

Ayquina 15 de Diciembre de 1958.

Señor Alcalde
Don Manuel Huaca
Toconce

Respetado señor esta carta tiene por objeto, de comunicarle a Usted, que en una reunion efectuada el mismo dia 15 de Diciembre.
Se Acordo entre toda la Comunidad de Ayquina que toda clase de animales que este asiendo daño, en los sembrados, ya sea en Panire, Ture, o en Ai-

quina.

Estos animales dañinos se cerraron en un corral comunal que se construyo en este pueblo, con un plazo de 6 días, el pasto se dara a estos animales, durante los 6 días que este en el corral, si no retiraron los dueños mandandoles avisar se "remataran".

En caso que los dueños retiren los animales del corral comunal, se cobrara 1º, el daño 2º el pasto que se le dara en el corral.

Por último, acuerdo la comunidad el animal que sea chucaro y no se pueda transportarle al corral se le matara a balazos.

Espero que usted señor Alcalde haga presente a su gente para que tenga el mayor cuidado de sus animales. Para no tener nungun disgusto con Usted y su gente.

Sin mas que decirle

Saludan atte. a Ud.

J. Saire S
Presidente

J. Panire P
Secretario

(con timbre de la Junta de Vecinos Ayquina
Fundado el 1º de Enero de 1953).

Documento nº 3

La acta firmada para no cometer incendio Miguel Bartolo. intencionalmente lo incendio, la casa fue apagada. la casa fue de de Magno Anza en la fecha 2 de Noviembre el hechor se compromete no caer mas en adelante ante la Comunidad.

Miguel Bartolo

(timbre Junta Comunal Dpto El Loa)
Ceferino Yufila Y
Alcalde Comunal de Toconce

Toconce Noviembre 2, 1957.

Documento N° 4

Ayquina 7 de Noviembre de 1958

Señor Alcalde
Don Manuel Guaca

Estimado señor esta carta es para comunicarle lo siguiente que por favor digale a todo las personas que tienen casas en Ayquina que cooperen con su voluntad para la fiesta del 12 de Diciembre de la Virgen de Guadalupe de Ayquina. Y todas las personas que tienen terreno en Ture acuerdo la Comunidad que paguen \$ 1000 c/u. Por favor Sin mas que decirle
Saludan atte a Ud.

J. Panire
Secretario

Jose Saire
Presidente

Documento N° 5

Ayquina 28 de Diciembre de 1958

Señor Alcalde
Don Manuel Huaca
Toconce

Respetado señor esta carta tiene por objeto de comunicarle a usted que por favor aviseles a todos los interesados que tienen animales en la Vega Ture. Porque en una reunion afectuada el 26 de Diciembre se acuerdo de hacer un corral, entre toda la Comunidad y los que tienen animales en Vega Ture. Para cerrar todos los animales en los dias de los rodeos que es una vez al año. El trabajo principiara el sabado 3 de enero las personas interesadas que se vengán el viernes en la tarde o el sabado en la madrugada, pero que esten en la vega antes que salga el sol porque el traba-

jo va prencipiar temprano para ver si terminamos en el mismo dia sabado 3 de enero. Si no se presenta al trabajo se cobrara fallo a \$1000 al dia.

Sin mas que decirle
Saludan a Ud y a su comunidad

Jorge Saire Saire
Presidente

Juan Panire P
Secretario

(hay timbre Junta de Vecinos de Ayquina)

Documento Nº 6

Ayquina 4 de Agosto de 1959

Señor Manuel Huaca

Respetado señor esta carta tiene por objeto de comunicarle lo siguiente. que vino un señor comunisionado de Caspana a avisar de parte de los Yareteros que van a quedar de para porque van a explotar yareta a Bolivia. Asi que de Caspana van a reclamar y dijo que si les quedan yareta a ustedes que se presentaran en Caspana en una reunión que van a tener el domingo 9, a las 9 de la mañana.

Este le aviso a usted porque el comunisionado me dijo que por favor les avisaran.

Sin mas que decirle a Ud.

Saludo atte, A Ud.

J. Saire
Presidente

Documento N° 7

(Falta al menos la primera pagina)
todo por culpa del señor Enrique Bartolo que es el famoso medico y estafador.

Señor Alcalde el suscrito Inspector de Distrito con jurisdiccion en esta localidad. Ruaege a Ud que reuna a su jente que esta en su pueblo i los aga ber i los aconseje que no cometan herrores de esa naturaleza con esa pobre jente que es nativa de ese pueblo i todas deben vivir unidos i dejarse de cosas raras porque de un momento ahortro mui bien alguien puede pasar mui malos ratos. Yo atendi a los de mandados y a los querellantes pero nada hepodido arreglar. Aqui tuve que pasarlo al Segundo Juzgado de Calama en donde todavia no se ha llegado a una conclusion porque no se a presentado el señor Enrique Bartolo como causante de las monitas. Ruego a Ud exsija a dicho señor se presente lo mas pronto posible al Segundo Juzgado del Crimen en Calama i que presente la papeleta de notificacion sino se presenta el Juzgado tomara otras medidas por desovediencia a la autoridad judicial.

Como le digo el asunto todavia esta pendiente creo que nuevamente tendran que comparecer todos los afectados al juzgado.

Sin otro particular le saluda mui cordialmente a Ud i familia i vecinos talvez antes del año nuevo estare por alla con el oficial del Registro Civil yo le escribire cuando voy a ir.

Soy su atte y SS.

Quirino Perez G.

Inspector de Distrito

Chiu-chiu

Documento N° 8

Inacalire 19 de Octubre de 1958 Toconce

Señor

M. Tito Huaca

Alcalde de la Comuna de Toconce

Saludo atte a ud es para manifestarle lo siguiente UD cabe muy vien que lo buscaron a mi papi en Toconce para que llebe mas cosas de los Cabaleros estaba en eso el dia 11 del presente mas pierda cuidado del juramento mi papi y mi mami estan en eso ba tener que acerce el juramento en bara consigase bara por favor señor Alcalde esto celo pido por favor y mi Dios tamvien para ber el castigo pronto de mi Dios ellos bana gurar porque lo jusgan enbanó ya que dicen que es aci ci fuera cierto ellos no gurarian porque gurar es muy malo siendo cierto mi Dios nos castiga savimos lo mismo nosotros y nades lo ynterrumpa lo que pedimos nosotros los que han echo servicio diran talbes que el juramento no es aci todos los que an echo servicio an jurado en la bandera pero no delante de mi Dios este juramento es en otra forma ellos piden el juramento y ayta para no remober mas los que juzgan bana tener que gurar primeramente por lo que an confirmado que mi papi es aci Gavino Ayavire Gavino Yufia Luis Yufia Alejandro Lobera Patricia Ch. v de Ayavire Enriques Bartolo despues de mi papi y mi mami para que Uds queden conforme y nosotros tamvien.

Ci ellos no guarn tampoco pueden gurar mi papi y mi mami el otro dia tampoco me aviso el Alcalde en Calama me mira menos ceuramente pareco que no me aviso.

Yo tengo que saber todo mientras esten vivo mi papi y mi mami el otro dia an dicho para el 12 y no ce arreglo ahora ciempre que cea ceuro esto es lo que lo pido que guren ellos despues de mi papi y mi mami no bamos a poder estar el 3 de No-

viembre estaremos el 5 alo mejor Uds estan
creyendo que nosotros estamos arrancando ba-
jo de ningun centido nosotros no arrancamos
cónesta me despido de Ud Sr Alcalde.

S.TT.SS.

F.g.Berna C.

Zenón Berna

Nota mandeme la contestacion en que forma piensan
arreglar el asunto no ce olvide de contestatme
cuanto mas pronto este la contesta de su carta.

Documento Nº 9

Enero 20 de 1971

Salieron los señores carnavales de la ciudad de
Jerusalen. dando livertad y alegria al mundo en-
tero Por un tiempo de 4 dias tengan a vien po-
bladores de Toconce de acistir a esta fiesta con
entuciasmo i alegria

Nombre de los Carnavales

el carnaval tati Cicarron

la carnaviota Cenovia Ojos azules de Tatai

Bandera mayor Delfina Escalier

bandera menro Andrea Cruz

cantor mayor cimon molinas

cantor menor Ceferino Lluflla

Flautero Feliz Lobera

Sargento mayor Jacinto Berna

sargento menor Miguel Bartolo

Sargenta mayor Cimona Cruz

sargenta menor Eugenia Ayavire.

APENDICE FOTOGRAFICO

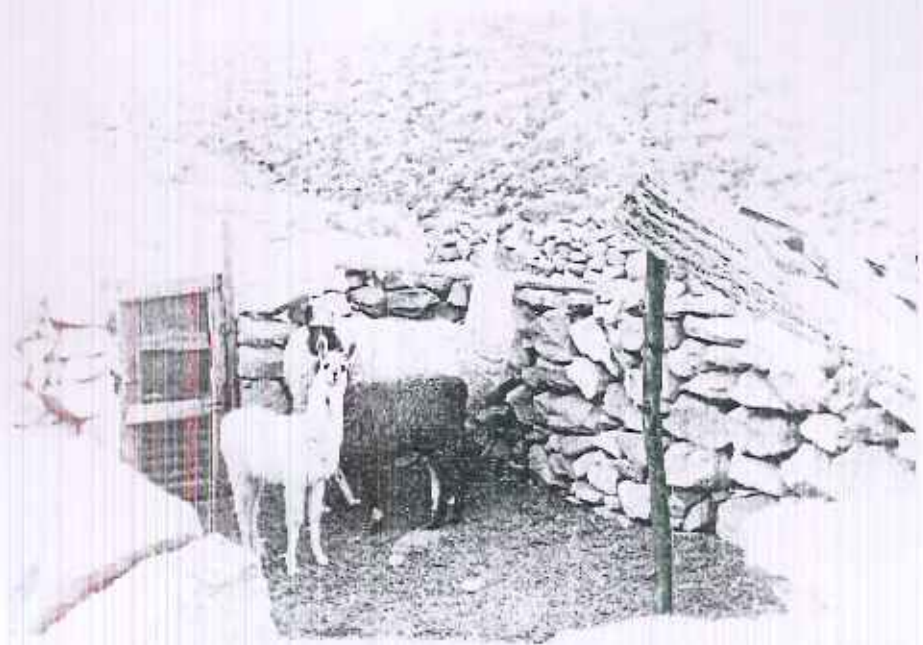
1. Vista parcial del poblado de Toconce. Se observa claramente los tres niveles de utilización espacial : melgas de cultivo, viviendas y corrales.
2. Vista parcial de un sector de terrazas de cultivo "abandonadas". Se puede apreciar el aprovechamiento de la pendiente, así como las características vegetacionales del lugar.
3. Vista general del paisaje que se observa desde el poblado de Toconce hacia los conos volcánicos.
- 4.5.6.7. Terrazas de cultivo diversas. En ellas es posible reconocer el ingenio de los pobladores para aprovechar las características topográficas. Es posible apreciar las características constructivas de las terrazas.
- 8.9. Vista parcial del poblado de Toconce. Se observa la fisonomía de la vivienda, apreciándose las innovaciones introducidas en algunas.
10. Cocina a leña, de uso frecuente entre los comuneros de Toconce. Su origen es industrial inglés.
11. Parte de la vajilla tradicional. Se observa diversos utensilios, cuyo uso y función se encuentra vinculado actual-

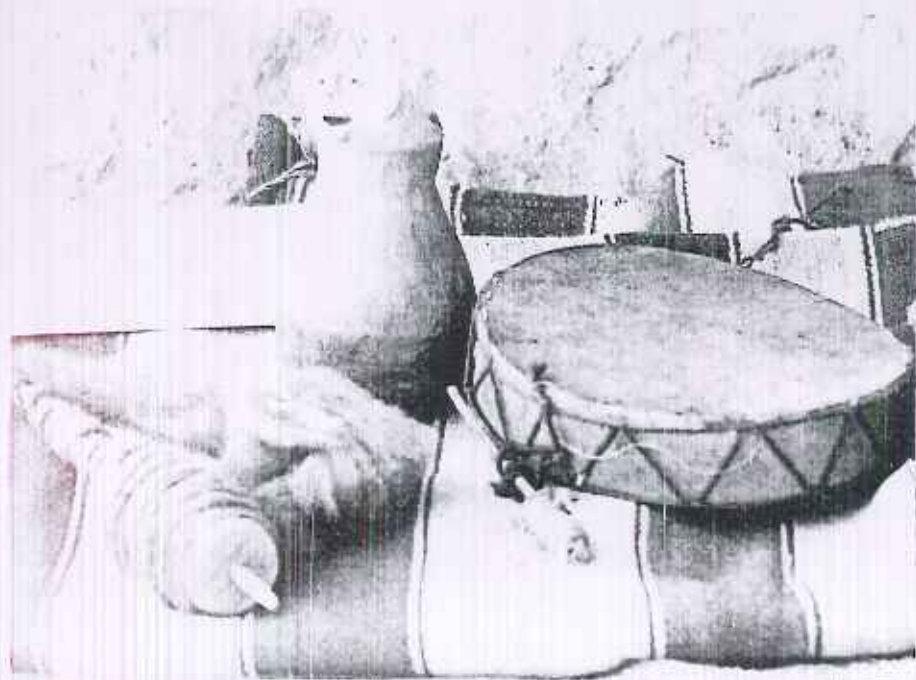
mente al ritual.

12. Niños de la Escuela de Toconce. Obsérvese que ninguno lleva vestimenta tradicional andina, sino que usan vestidos de confección industrial urbano.
13. 14. Grupos domésticos toconcinos.
15. Grupo doméstico trabajando su "jardín". Notese la presencia de los niños.
16. Mujer joven moliendo quinoa en "metate".
17. Niños guiando un hato de ovejas hacia los corrales en el pueblo de Toconce.
18. Abuelo de Toconce N.B.C. (uno de nuestros informantes).
19. Vasijas de cerámica para fabricar y guardar chicha de maíz.
20. Abuelo de Toconce -ceramista, yatiri y sabio- N.B.A. (un informante muy importante).
21. Mujer hilando en la puerta de su vivienda.
22. Corral con ganado ovino.

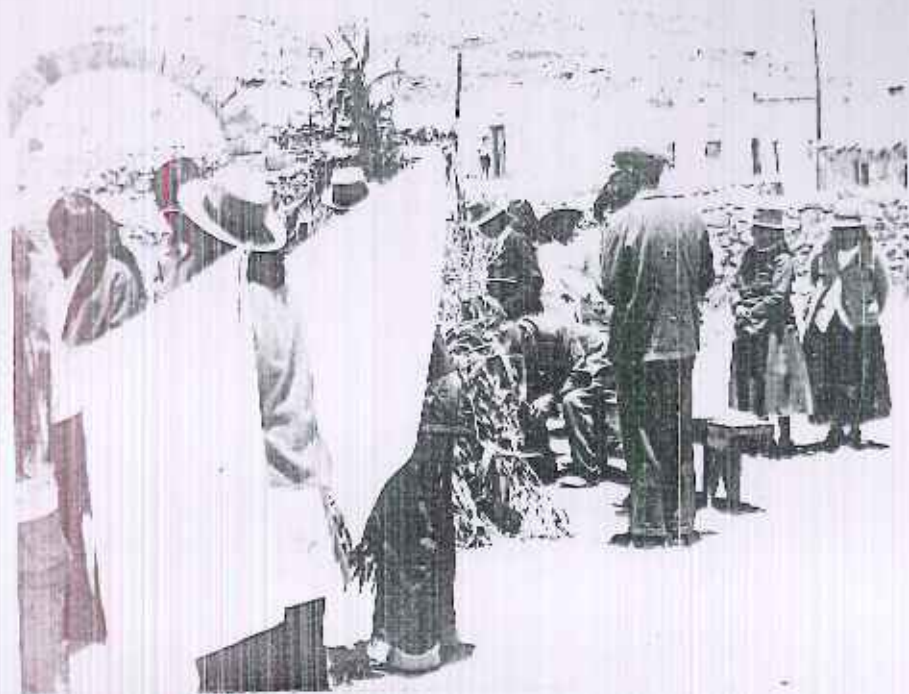
23. Corral con ganado auquénido.
24. Mujer de Toconce D.E.Y.
25. Manta de lana de llama; huso y lana de llama; tambor,
y adorno de cerámica. Artesanías locales.
- 26.27. Grupo familiar faenando un llama con ocasión del "ca-
bo de año" del fallecimiento de la esposa del jefe del
hogar.
- 28.29. Aspectos del Carnaval.
30. Mujer anciana remendando ropa en el frontis de su vivien-
da A.A.A. informante, esposa de N.B.C.











FE DE ERRATAS.

PAGINA	LÍNEA	DICE	DEBE DECIR
1	10	Sarracino	Serracino
2	10	TUCONCE Y PUBLA...	TUCONCE y PUBLA....
3	12	Caspana Cupo y	Caspana , Cupo y
27	22	y los 30º C.en el...	y los 3º C. en el....
28	9	entre los 50º C. y ..	entre los 5º C. y ...
29	5	(tBara)	(tara)
29	23	Boniza desertícola	Coniza desertícola
30	11	vicugna,vicugna,	Vicugna vicugna (vicuña)
30	12	netini	nationi
39	18	Días de Guzmán	Díaz de Guzmán
50	15	compelidad social	complejidad social
53	18	relaciones basicamente	relaciones,basicamente
55	19	adecuarse,aprovechando	adecuarse,aprovechandolas,
		las características...	a las características ...
62	3	o ming :	o minga ;
62	7	del "crecimiento ...	del "crecimiento"
63	22	enmedio	en medio.....
69	1	y religiosas ? debe..	y religiosas debe....
69	9	de la Escuela.	de la Escuela (61).
69	1	en la vida (61).	en la vida.
74	24	comprendemos en ...	comprendemos el...
79	10	se traslada....	se traslade
82	10	que consume,...	que consume,...
87	11	de relaizar...	de realizar....
91	7	su caudal el que...	su caudal,él que...
98	20	con el grupo....	para el grupo....
99	7	dad comuna , cuyos...	dad comunal , cuyos...
106	20	Por último,...	Por último,...
109	10	con la altura indi...	con la cultura indi....
109	14	Mascayano ;	Mascayano : 1975 ;
115	3	y publication	y publicacion
116	7	Revista de 1986.	Revista de 1986.
116	21	que tienen".	que tienen".(Felipe II)
117	9	Actualmente barajan..	Actualmente se barajan...
125	5	ALDUNATE,C.; AMESTI ;	ALDUNATE,C.;AHMESTO,J.;
126	17	BORGUE,REYNALDO	BORGEL,REYNALDO
126	19	BERENGUER,CASTRO,	BERENGUER,J.;CASTRO,V.;
		PLAZ,Y RODRIGUEZ	PLAZA,F.; y L.RODRIGUEZ

127	20	ib.	C.SASSAS C., JOSE M.
127	26	CASTRO, J. KALTUASSER; J. MADRID; C. MATURANA; H. MENAGER y C. THOMAS	CASTRO, V.; KALTWASSER; J. MADRID; C. MATURANA; H. NIEMAYER Y C. THOMAS
127	29	ib.	CASTRO, V.; J. BERENQUER; C. ALDUNATE; C. GOMEZ; Y S. GODOY 1977
128	1	CASTRO V., J. BERENQUER, C. ALDUNATE; C. GOMEZ Y S. GODOY	
128	4	CASTRO V.; J. BERENQUER 1979 C. ALDUNATE; S. ROMAN; A. DEZA; O. BRITO Y G. CONCHA	CASTRO, V.; J. BERENQUER; C. ALDUNATE; S. ROMAN; A. DEZA; O. BRITO Y G. CONCHA 1979
129	5	COTES SU CHILI	COTES DU CHILI
130	2	()	(1560) 1855
130	8	ib.	
130	26	MERSKOVITS, MELVILLE	HERSKOVITS, MELVILLE
134	1	MARTINEZ BARREL	MARTINEZ GABRIEL
134	1	HUMOS Y SACRALIDAD	HUMOR Y SACRALIDAD
136	6	(1) 1913	(1560) 1913
136	11	(1) 1946	(1590) 1946
139	18	VALCERCEL, LUIS E.	VALCARCEL, LUIS E.
140	10	AMESTI, J.;	ARMESTO, J.;
140	11	IN NORTHEN	IN NORTHERN

